

تفہیم الاحادیث

تفہیم القرآن اور مولانا مودودیؒ کی دوسری تحریروں میں مذکور
احادیث اور فقہی احکام و مسائل کی ترتیب و تخریج

جلد پنجم

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ

ترتیب و تخریج
مولانا عبد الوکیل علوی

فہرست عناوین

۹

ناشر

چند باتیں

۱۱

مولانا عبدالوکیل علوی

عرض مرتب

کتاب المعاشرة

نکاح کی ترغیب و تاکید

فصل: ۱

- | | | | |
|----|--|----|--|
| ۲۲ | ✽ دنیا و آخرت کی ساری بھلائی — نیک و فرمانبردار بیوی | ۱۶ | ✽ لفظ نکاح کے لغوی اور اصطلاحی معنی |
| ۲۳ | ✽ تجربہ کی حوصلہ شکنی اور کثرت تعداد کی ترغیب | ۱۶ | ✽ نکاح کی تاکید |
| ۲۵ | ✽ نکاح سے پہلے عورت کو دیکھنے کا مسئلہ | ۱۸ | ✽ رہبانیت اور قطع لذات کی ممانعت |
| ۲۶ | ✽ بدخلق بیوی | ۲۰ | ✽ ہر انسان پر اس کے نفس کا حق |
| ۲۷ | ✽ ازدواجی تعلقات کے بگاڑ پر ابلیس کا اظہار مسرت | ۲۲ | ✽ وہ تین آدمی جن کی مدد اللہ کے ذمہ ہے |

کفایت کا مسئلہ

فصل: ۲

- | | | | |
|----|-----------------------------|----|------------------------------------|
| ۳۶ | ✽ تقریبات شادی بیاہ کی رسوم | ۳۳ | ✽ شادی بیاہ میں کفایت کا لحاظ |
| ۳۷ | ✽ منگنی کی شرعی حیثیت | ۳۶ | ✽ لڑکی والوں کی جانب سے پیغام نکاح |

ولایت کا مسئلہ

فصل: ۳

- | | | | |
|----|--|----|-------------------------|
| ۴۱ | ✽ کیا بالغ عورت خود اپنا نکاح کر لینے کی مجاز ہے؟ | ۳۹ | ✽ ولی — سرپرست کی ولایت |
| ۴۲ | ✽ لڑکی کے لیے تنبیخ اور استنقر اور نکاح کا استحقاق | ۳۹ | ✽ سربراہ مملکت کی ولایت |
| | | ۴۰ | ✽ عورت کی ولایت |

رضاعت کا مسئلہ

فصل: ۴

- | | | | |
|----|--------------------------|----|--------------------------------|
| ۴۹ | ✽ محرمات کی حرمت کے وجوہ | ۴۷ | ✽ نسبی اور رضاعی رشتوں کی حرمت |
|----|--------------------------|----|--------------------------------|

فصل: ۵

محرم سے نکاح کا مسئلہ

- ۵۱ ماں سے نکاح اسلامی قانون میں فوجداری جرم
- ۵۲ شہداء اور حضرت ماریہ کا واقعہ
- ۵۳ خالہ بھانجی اور پھوپھی بیٹی کا ایک مرد کے نکاح...
- ۵۴ لونڈی کو آزاد کر کے اس سے نکاح کرنا
- ۵۵ کتابیہ سے نکاح
- ۵۶ نکاح شغار ادا لے بدلے کا نکاح
- ۵۷ منکوحہ کتابیہ کے لیے آزادی عمل کے حدود
- ۵۸ کیا کافر سے مسلمان ہونے سے سابقہ نکاح برقرار...

فصل: ۶

ممنوعات (وہ امور جن کی ممانعت ہے)

- ۷۱ اپنی بیوی سے عمل قوم لوط
- ۷۲ استمناء بالید کا شرعی حکم
- ۷۳ عمل قوم لوط کی سزا
- ۷۴ ”ایام“ اور عورت
- ۷۵ عورت کے اعضاء صنفی پر نظر ڈالنا ممنوع
- ۷۶ بیویوں کو مارنے کی ممانعت
- ۷۷ عورت کے اعضاء صنفی پر نظر ڈالنا ممنوع
- ۷۸ شادی بیاہ، اسلام اور آلات موسیقی
- ۷۹ ٹیلی فون پر شادی بیاہ

فصل: ۷

تحدید ازواج

- ۹۱ رئیس طائف غیلان ثقفی و نوفل بن معاویہ کا واقعہ

فصل: ۸

مہر

- ۹۵ شریعت نکاح میں اہم ترین شرط
- ۹۶ مقدار مہر
- ۹۷ حد سے زیادہ مہر باندھنے کی ممانعت
- ۹۸ مہر ادا نہ کرنے کی نیت سے نکاح فاسد ہو جاتا ہے
- ۹۹ مہر کی ادائیگی میں اصل تعمیل ہے یا تاخیر؟

فصل: ۹

طلاق

- ۱۰۵ طلاق حلال چیزوں میں سب سے ناپسندیدہ فعل
- ۱۰۶ طلاق کا اختیار صرف شوہر کو ہے
- ۱۰۸ طلاق قبل از نکاح
- ۱۰۹ طلاق کا صحیح طریقہ

فصل: ۱۰

خلع

- ۱۱۳ حبیلہ بنت ابی کا واقعہ خلع
- ۱۱۴ کسی زیادتی کے بغیر خلع
- ۱۱۵ عدت خلع
- ۱۱۶ حبیبہ بنت سہل انصاریہ کا واقعہ خلع
- ۱۲۰ خلع کا معاوضہ اپنے دیے ہوئے مال سے زیادہ لینا
- ۱۲۱ طلاق اور خلع کو کھیل بنانے کی ممانعت
- ۱۲۲ حالت حیض میں طلاق کی ممانعت

فصل: ۱۱

طلاق ثلاثہ در مجلس واحد

۱۳۸	✽ فقہاء اسلام کے نزدیک طلاق کی قسمیں	۱۲۹	✽ عہد رسالت اور خلافت صاحبین کے عہد میں
۱۳۹	✽ حلالہ — سازشی نکاح	۱۳۰	✽ زکاتہ بن عبدیزید کا واقعہ
۱۴۱	✽ کرائے کا سائڈ	۱۳۲	✽ چند مزید واقعات

فصل: ۱۲

عدت اور نان نفقہ

۱۵۵	✽ بیوہ حاملہ کی عدت	۱۴۵	✽ عدت کہاں گزاری جائے
۱۵۷	✽ مفقود الخبر کی بیوی کے لیے انتظار کی مدت	۱۴۷	✽ نان نفقہ
۱۵۸	✽ مطلقہ ممتوۃ کا نان نفقہ	۱۴۹	✽ عدم نفقہ کی صورت میں تفریق
		۱۴۹	✽ متوفی حاملہ کی عدت

فصل: ۱۳

ایلاء

۱۷۳	✽ واقعہ ایلاء کی تفصیل	۱۷۳	✽ قرآن میں اس کا ذکر
-----	------------------------	-----	----------------------

فصل: ۱۴

ظہار

۱۹۹	✽ سلمہ بن صخر بیاضی کا واقعہ	۱۸۹	✽ قرآن میں اس کا ذکر
۲۰۱	✽ ظہار کا ایک اور واقعہ	۱۹۰	✽ ظہار کا لغوی معنی اور اصل مفہوم
۲۰۲	✽ اپنی بیوی کو بہن کہنا	۱۹۱	✽ ظہار کے چند واقعات
		۱۹۱	✽ حضرت اوس بن صامت اور حضرت خولہ کا واقعہ

فصل: ۱۵

لعان

۲۱۲	✽ عویر عجلائی کا مقدمہ	۲۰۵	✽ قرآن مجید میں اس کا ذکر
۲۱۸	✽ دیگر چند مقدمات	۲۰۵	✽ لعان کا حکم
۲۲۰	✽ ضابطہ لعان کی اہم دفعات	۲۰۶	✽ ہلال بن امیہ کا مقدمہ

فصل: ۱۶

اختیارات و حقوق

۲۴۱	✽ عورت کو جو عذر و شرف عطا کیا	۲۲۷	✽ مرد کے اختیارات
۲۴۳	✽ عورت کے تمدنی حقوق	۲۲۷	✽ مرد کی قوامیت
۲۴۴	✽ عورتوں کی تعلیم	۲۳۱	✽ مرد کے حقوق
۲۴۷	✽ جہیز کی شرعی حیثیت	۲۳۵	✽ شوہر کی اطاعت کے حدود
		۲۳۸	✽ بیوی کے حقوق

فصل: ۱۷

”عزل“ کے متعلق اسلامی نقطہ نظر — ۲۵۳

فصل: ۱۸

متعہ کی تاریخی اور شرعی حیثیت — ۲۶۱

فصل: ۵

قذف اور اس کی سزا

۴۵۴	✧ ایک سوال اور اس کا جواب	۴۴۷	✧ حد قذف کے حکم کا منشا
۴۵۵	✧ کیا شہادت نہ لاسکنا اس کے لازمی جھوٹے...	۴۴۸	✧ احکام قذف
۴۵۵	✧ حد قذف کے بارے میں فقہاء حنفیہ کی رائے	۴۴۹	✧ وہ شرائط جو قذف میں پائی جانی چاہئیں
۴۵۵	✧ نکرار قذف کے بارے میں فقہاء اور جمہور فقہاء...	۴۴۹	✧ وہ شرطیں جو مقذوف میں پائی جانی چاہئیں
۴۵۶	✧ قذف جماعت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف	۴۵۰	✧ فعل قذف میں پائی جانے والی شرطیں
۴۵۶	✧ گواہوں میں اختلاف ہو جائے تو کیا عدالت...؟	۴۵۱	✧ کیا یہ جرم قابل دست اندازی سرکار ہے؟
۴۵۷	✧ قذف سو برس کے اعمال غارت کر دیتی ہے	۴۵۱	✧ کیا یہ جرم قابل راضی نامہ ہے؟
۴۵۸	✧ معیار شہادت	۴۵۲	✧ حد قذف کا مطالبہ کون کرے؟
۴۵۹	✧ جھوٹی شہادت اور شرک باللہ برابر ہیں	۴۵۲	✧ حد قذف سے بچنے کی صرف ایک صورت
		۴۵۳	✧ جو شخص ایسی شہادت پیش نہ کر سکے

فصل: ۶

تعزیرات

۴۶۱	✧ تعزیری کی مقدار
-----	-------------------

فصل: ۷

سزائے رجم کے دواہم واقعات

۴۶۸	✧ غامدیہ کا واقعہ	۴۶۵	✧ معاذ بن مالک اسلمی کا واقعہ
۴۶۹	✧ معاذ اور غامدیہ کے لیے دعاء مغفرت		

فصل: ۸

شادی شدہ یہودی مرد و عورت کے لیے حد رجم - ۴۷۳

فصل: ۹

آیت رجم کے بارے میں تحقیق - ۴۸۱

فصل: ۱۰

قتل خطا

۴۹۲	✧ قاتل کے ساتھ اس کے اولیاء بھی دیت ادا کریں	۴۸۷	✧ قتل خطا کا خوں بہا اور عاقلہ
۴۹۳	✧ صدقہ کی نیت سے قصاص کی معافی کا ثواب	۴۸۹	✧ خوں بہا کی مقدار
		۴۹۱	✧ لا وارث قاتل کی دیت کون ادا کرے گا

فصل: ۱۱

مرتد کی سزا

۵۰۵	✧ ائمہ مجتہدین کا اتفاق	۴۹۵	✧ حکم قتل مرتد کا ثبوت حدیث سے
۵۰۷	✧ اقامت حدود الہی	۵۰۰	✧ خلافت راشدہ کے نظائر
		۵۰۳	✧ مرتدین کے خلاف خلیفہ اول کا جہاد

چند باتیں

قارئین محترم کی خدمت میں مفکر اسلام حضرت مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی رحمۃ اللہ علیہ کے فکر و قلم کے شاہ کار تفہیم الاحادیث کا زیر نظر حصہ پیش کرتے ہوئے ہمیں یک گونہ خوشی و مسرت محسوس ہو رہی ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ کی اس عنایت کے لیے اس کے بے حد شکر گزار ہیں کہ اس نے ہمیں اکیسویں صدی کے بالکل آغاز میں اپنے رسول حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کے ارشادات و فرمودات پر مشتمل ایک ضخیم کتاب پیش کرنے کی توفیق بخشی۔ ہمیں یقین ہے کہ ملت اسلامیہ ہند کی طرف سے مرکزی مکتبہ اسلامی پبلشرز کی اس پیش کش کا خیر مقدم کیا جائے گا اور حدیث کے اس مبارک سلسلے کو تمام انسانوں تک پہنچانے اور انھیں پیغام رسولؐ سے روشناس کرانے میں مکتبے کے ساتھ بھرپور تعاون کا مظاہرہ ہوگا۔

تفہیم الاحادیث مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ کی کوئی مستقل تصنیف نہیں، بلکہ یہ ان احادیث کا مجموعہ ہے، جو مولانا محترم نے اپنی شہرہ آفاق تفسیر ”تفہیم القرآن“ اور بعض دوسری تصانیف میں حسب موقع نقل کی ہیں۔

صورت واقعہ یہ ہے کہ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ نے جس نہج پر اپنی مقبول عام تفسیر ”تفہیم القرآن“ کی چھٹے جلدیں تحریر کی تھیں، بالکل اسی نہج پر وہ احادیث پر بھی کام کرنے کا عزم مصمم کر چکے تھے۔ نہ صرف عزم مصمم کر چکے تھے، بلکہ انھوں نے اس کام کے لیے ایک ابتدائی خاکہ بھی تیار کر لیا تھا۔ لیکن اچانک وہ بیمار ہو گئے، پھر بیماری کا یہ سلسلہ اتنا طویل ہوتا گیا کہ انھیں اس سے نجات ہی نہ مل سکی۔ اسی بیماری میں ان کی مہلت عمر بھی ختم ہو گئی۔ اس کے بعد یہ کام اتوا میں پڑ گیا۔ وفات کے کافی دنوں کے بعد مولانا محترم کے رفیق خاص مولانا خلیل احمد حامدی ڈائریکٹر ادارہ معارف اسلامی منصوبہ کو اس کام کی فکر لاحق ہوئی۔ چنانچہ انھوں نے ذمے داروں اور دوسرے ارباب علم و دانش کے مشوروں سے علوم اسلامیہ اور عربی ادب کے فاضل مشہور عالم و محقق مولانا عبد الوکیل علوی کو یہ ذمے داری تفویض کی کہ وہ تفہیم القرآن اور دوسری تصانیف کی مدد سے مولانا محترم کے بنائے ہوئے خاکے میں رنگ بھریں۔ چنانچہ مولانا موصوف نے پورے کام کا از سر نو خاکہ تیار کیا اور ضروری کتب فراہم کر کے کام کا آغاز کر دیا۔

مولانا عبدالوکیل علوی کا نام تحریر کی حلقے کے لیے غیر معروف واجبی نہیں ہے۔ وہ عربی ادب کے مایہ ناز فاضل، اسلامی علوم کے ذہین عالم اور صاحب طرز اہل قلم کی حیثیت سے تعارف رکھتے ہیں۔ اس سے پہلے مولانا مودودیؒ کی تصانیف کی مدد سے وہ متعدد ترتیبی و تخریجی خدمات انجام دے چکے ہیں۔ سیرت سرور عالم کی دو جلدیں ان کی ترتیبی و تخریجی صلاحیتوں کی بہترین نمائندگی کرتی ہیں۔

مولانا عبدالوکیل علوی نے اس کام میں کتنا وقت صرف کیا ہے اور انھوں نے احادیث کی چھان بین یا ترتیب و تخریج میں کتنی عرق ریزی اور دقتِ نظر سے کام لیا ہے، یہ سب بتانے کی ضرورت نہیں۔ پڑھنے والے خود ہی اس کا ادراک کر لیں گے۔ ”مشکِ آنست کہ خود بہ بوید نہ کہ عطار بگوید“ اصلی مشک خود اپنی مہک سے پہچان لیا جاتا ہے، اس کے لیے کسی عطار کی تعریف و توصیف کی ضرورت نہیں ہوتی۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ مرکزی مکتبہ اسلامی پبلشرز کی اس کوشش کو شرف قبول سے نوازے، تمام انسانوں کے لیے اسے نفع بخش بنائے اور اس کی تیاری میں جن رفقاء اور کارکنوں نے حصہ لیا ہے، انھیں حدیثِ رسولؐ کی خدمت کی برکات سے سرفراز کرے۔

ناشر

مرکزی مکتبہ اسلامی پبلشرز، نئی دہلی

عرض مرتب

الحمد للہ تفہیم الاحادیث کے جس کار عظیم کو آج سے چند سال قبل شروع کیا تھا، اسے قارئین کی خدمت میں پیش کرنے کی سعادت حاصل ہو رہی ہے۔ یہ سعادت محض خالق ارض و سما کے فضل و کرم اور اس کی توفیق خاص کی مرہون منت ہے، ورنہ اس سعادت بہ زور بازو نیست۔ حقیقت یہ ہے کہ بڑے کٹھن مراحل سے گزر کر ساحل تکمیل تک پہنچنے کی اپنی حد تک ایک کاوش کی ہے۔

جب یہ کام شروع کیا گیا تب اندازہ ہوا کہ ایک ٹھوس علمی و تحقیقی کتاب اپنی طرف سے مدون و مرتب کرنے کے مقابلے میں مولانا محترم رحمۃ اللہ علیہ کے پورے ذخیرہ کتب میں سے عبارتیں نکال کر کوئی کتاب ترتیب دینے کا کام کتنا محنت طلب ہے۔ تفہیم القرآن کی چھ جلدوں کے ساتھ ساتھ مولانا کے وسیع لٹریچر کو ایک خاص نقطہ نظر سے پڑھنا، تمام احادیث کے متون، تراجم، تشریحات اور فقہی مسائل کی الگ الگ نشان زدگی، پھر اس کی تشریح کے لیے مفید مطلب مناسب و موزوں عبارات پر نشان لگانا، ان کی نقول تیار کرنا اور سب سے آخر میں ان کی باعتبار ابواب و فصول ترتیب اور ان کی عنوان بندی، یہ سارا کام اتنا صبر آزمایا کہ بار بار دامن ہمت تار تار ہو جانے کا اندیشہ لاحق ہوتا رہا۔ مگر ایسے مواقع پر فضل ایزدی نے ڈھارس بندھائی اور کام جاری رہا۔ الحمد للہ آج اس کاوش اور سعی و جہد کا شجرہ آپ کے سامنے ہے۔

تالیف و تدوین کا یہ کام اپنی نوعیت اور اہمیت کے اعتبار سے جتنا اہم اور عظیم ہے، اپنے حجم کے لحاظ سے اُسی قدر ضخیم بھی۔ مولانا کی تصانیف میں سے انتخاب کر کے جو مواد نقل کیا گیا، وہ سیکڑوں نہیں بل کہ ہزاروں صفحات پر مشتمل ہے۔ اس میں وہ تمام احادیث جمع کی گئی ہیں، جنہیں مولانا محترم نے اپنے پورے لٹریچر میں استعمال کیا ہے۔ ظاہر بات ہے کہ اسے نقل کرنے سے پہلے پورے کا پورا لٹریچر ایک خاص نقطہ نظر سے پڑھا گیا، مفید مطلب عبارات پر نشان لگایا گیا اور واضح کیا گیا کہ یہ حدیث کا متن ہے اور یہ اس کا ترجمہ و تشریح۔ جن احادیث سے فقہی مسائل استنباط کیے گئے، ان پر الگ نشان لگایا گیا، متن حدیث کی بجائے کہیں محض ترجمہ ملا تو اسے بھی نکال لیا گیا۔

اس کام کی تکمیل پر کس قدر محنت کی گئی یا کتنی عرق ریزی سے یہ کام انجام پایا؟ اس کا صحیح اندازہ صرف انہیں کو ہو سکتا ہے، جنہوں نے کبھی اس وادی پر خار میں قدم رکھا ہو۔ مولانا محترم نے زیادہ تر مقامات پر احادیث نقل کرتے وقت صرف اتنا کہہ دیا ہے کہ فلاں حدیث بخاری و مسلم میں ہے یا متفق علیہ یا ابوداؤد اور ترمذی وغیرہ نے اسے روایت کیا ہے۔ اسی طرح احادیث کی دوسری کتب کے حوالے بھی دیے ہیں، مگر بخاری و مسلم نے اس حدیث کو کس کتاب میں، کس فصل یا باب میں اور کس عنوان کے تحت یا کتاب کے کس صفحے پر روایت کیا ہے؟ اس کا التزام کم ہی کیا جاسکا ہے۔ پھر مولانا محترم نے اکثر

مقامات پر حدیث کا صرف اتنا ہی جز نقل کیا ہے جتنا انہیں اس مقام کے لحاظ سے استشہاد کے لیے مطلوب تھا۔ پوری حدیث نقل نہیں کی اور پوری سند تو بہت ہی کم نقل ہو سکی ہے۔

اس نقل شدہ مواد کو ایک مفید کتاب کی صورت میں مرتب و مدون کرنے کے لیے ان تمام نقل شدہ احادیث کی سندیں شامل کی گئیں۔ جہاں حدیث کا ایک جزو استعمال کیا گیا، وہ پوری حدیث مع سند نقل کی گئی تاکہ قاری یہ جان سکے کہ یہ کس حدیث کا جزو ہے یا کس محدث نے اپنی کس کتاب اور اس کتاب کے کس باب یا فصل میں اور کس عنوان کے تحت روایت کیا ہے وغیرہ اور حدیث کے بارے میں محدث کی محدثانہ رائے کہ یہ حدیث کس درجے کی ہے، صحیح، حسن یا ضعیف وغیرہ بھی درج کی گئی ہے۔ مزید برآں ایسی احادیث بھی شامل کی گئی ہیں، جو ان کے مفہوم کی تائید کرتی ہیں، جنہیں مویدات کہہ سکتے ہیں۔ اس مفید اضافے سے اصل مواد کی ضخامت تو واقعہً بڑھ گئی مگر فوائد میں بے حساب اضافہ بھی ہوا ہے۔

حدیث کی تخریج کے لیے جو اصول پیش نظر رکھا گیا ہے وہ یہ ہے:


سب سے پہلے حدیث کو (بخاری و مسلم) میں تلاش کیا گیا۔ اگر وہ ان میں مل گئی اور دونوں کے الفاظ بھی یکساں ملے تو اس صورت میں سند اور متن حدیث صحیح بخاری کا لیا گیا اور حوالے میں متفق علیہ درج کیا گیا ہے۔ اگر صحیحین کی روایت میں معنوی یکسانی تو موجود ہے مگر لفظی اختلاف ہے تو اس صورت میں بھی سند اور متن حدیث صحیح بخاری کا لیا گیا ہے اور صحیح مسلم کا اختلاف اور فرق الگ سے واضح کر دیا گیا ہے۔ اگر مولانا محترم نے خود ہی صحیح مسلم کی روایت لی ہے تو پھر اصل متن اسی روایت کو قرار دیا گیا ہے اور صحیح بخاری کی روایت میں جو اختلاف ہے، اسے واضح کر کے اس کا حوالہ دیا ہے اور اگر مولانا نے صحیحین کے علاوہ باقی کتب اربعہ یعنی سنن ابی داؤد، ترمذی، سنن نسائی اور سنن ابن ماجہ میں سے کسی کا حوالہ دیا ہے اور وہ حدیث صحیحین میں سے کسی ایک میں بھی قدرے لفظی اختلاف یا فرق کے ساتھ موجود ہے تو اس صورت میں اصل ماخذ بیان کرنے کے بعد صحیحین کا حوالہ اور فرق و اختلاف بھی درج کرنے کی محتاط کوشش کی گئی ہے۔ اگر کوئی حدیث صحیحین میں نہ ملی تو پھر ابوداؤد کی روایت کو ترجیحاً نقل کیا گیا ہے۔ اگر ابوداؤد اور دیگر کتب میں بھی کوئی حدیث موجود ہے تو اصل متن کے طور پر ابوداؤد کی روایت درج کی گئی ہے اور باقی ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ اور دیگر کتب کے حوالے درج کیے گئے ہیں۔ حوالوں کے بارے میں میری یہ کوشش رہی ہے کہ حتی الوسع ایک حدیث کے زیادہ سے زیادہ ممکن الحصول ماخذ و مصادر درج کیے جائیں۔ اصل کتب ماخذ جتنی مجھے دستیاب ہو سکیں، ان سب کے حوالے دینے کی بساط بھر کوشش کی ہے۔ تخریج مواد، اس کو نقل کرنے، عبارات پر اعراب لگانے اور اضافہ شدہ عربی عبارات کا ترجمہ کرنے کے بعد نقل شدہ مواد کی روشنی میں اسے ایک کتابی صورت میں لانے کے لیے اس کی پہلے ابواب بندی کی گئی اور پھر انہیں فصول اور مختلف عناوین کے تحت تقسیم کیا گیا، پھر ذیلی عنوانات قائم کیے گئے۔ بعد ازاں حوالے جات اور احادیث کے نمبر لگائے گئے اور ان حوالوں کو اپنے مقام پر درج کیا گیا تاکہ قاری کو اگر کسی عبارت کے اصل ماخذ کی ضرورت محسوس ہو تو وہ بغیر کسی دشواری اور پریشانی کے اصل ماخذ سے رجوع کر سکے۔

آخر میں بارگاہ رب العزت میں دست بہ دعا ہوں کہ اس کام کو اللہ تعالیٰ کے حضور شرف قبول حاصل ہو اور یہ مولانا محترم کے لیے بلندی درجات کا باعث بنے۔

و ما توفیقی الا باللہ

خاکسار

عبدالوکیل علوی



كتاب المعاشرة

وَمَا أَتٰكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ
وَمَا نَهَاكُمُ عَنْهُ فَانْتَهُوا۔ (الحشر: ٧)

”جو کچھ رسول تمہیں دے وہ لے لو اور جس چیز سے تم کو
روک دے اس سے رُک جاؤ۔“

نکاح کی ترغیب و تاکید

۱۔ النِّكَاحُ مِنْ سُنَّتِي.

”نکاح میری سنت ہے۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْأَزْهَرِ، ثَنَا آدَمُ، ثَنَا عِيسَى بْنُ مَيْمُونٍ، عَنِ الْقَاسِمِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: النِّكَاحُ مِنْ سُنَّتِي، فَمَنْ لَمْ يَعْمَلْ بِسُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي، وَتَزَوَّجُوا، فَإِنِّي مُكَاثِّرٌ بِكُمْ الْأَمَمَ، وَمَنْ كَانَ ذَا طَوْلٍ فَلْيُنكِحْ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَعَلَيْهِ بِالصِّيَامِ، فَإِنَّ الصَّوْمَ لَهُ وَجَاءَ. (۱)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، نکاح میری سنت ہے، پس جس نے میری سنت پر عمل نہ کیا اس کا مجھ سے کوئی تعلق نہیں۔ شادیاں کرو، میں (قیامت کے روز) تمہاری کثرت کی وجہ سے فخر کروں گا۔ اور جو شخص نکاح کی استطاعت رکھتا ہو اسے نکاح کرنا چاہیے اور جسے اس کی استطاعت نہ ہو اسے اپنے اوپر روزہ لازم کر لینا چاہیے (روزہ رکھنا چاہیے) اس لیے کہ روزہ ڈھال ہے (گناہوں سے بچنے کا)۔

— فِي الزَّوَايِدِ: إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ لِإِتْفَاقِهِمْ عَلَى ضَعْفِ عِيسَى بْنِ مَيْمُونٍ الْمَدِينِيِّ، لَكِنَّ لَهُ شَاهِدًا صَحِيحًا۔

(۲) عَنْ عُيَيْدِ بْنِ سَعْدٍ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ أَحَبَّ فِطْرَتِي فَلْيَسْتَنْ بِسُنَّتِي، وَمِنْ سُنَّتِي النِّكَاحُ. (۲)

ترجمہ: حضرت عبید بن سعد کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے میری فطرت (عادت) کو پسند کیا تو اسے چاہیے میری سنت کو اپنی زندگی کا طریق بنا لے، اور میری سنت نکاح ہے۔

حضرت ایوبؓ سے مروی ہے:

(۳) عَنْ أَيُّوبَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: مَنِ اسْتَنَّ بِسُنَّتِي فَهُوَ مِنِّي، وَمِنْ سُنَّتِي النِّكَاحُ. (۳)

ترجمہ: حضرت ایوبؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا، جس شخص نے میری سنت کو راہِ زندگی بنا لیا پس وہ مجھ سے ہے، اور میری سنت نکاح ہے۔

لفظ نکاح کے لغوی اور اصطلاحی معنی

علمائے لغت میں اس امر پر بہت کچھ اختلاف ہوا ہے کہ عربی زبان میں نکاح کے اصل معنی کیا ہیں۔ ایک گروہ کہتا ہے کہ یہ لفظ وطی اور عقد کے درمیان لفظ مشترک ہے۔ دوسرا گروہ کہتا ہے کہ یہ ان دونوں میں معنی مشترک ہے۔ تیسرا گروہ کہتا ہے کہ اس کے اصل معنی عقد تزویج کے ہیں اور وطی کے لیے اس کو مجازاً استعمال کیا جاتا ہے۔ چوتھا گروہ کہتا ہے کہ اس کے اصل معنی وطی کے ہیں اور عقد کے لیے مجازاً استعمال کیا جاتا ہے۔ لیکن راغب اصفہانی نے پورے زور کے ساتھ یہ دعویٰ کیا ہے کہ ”لفظ نکاح کے اصل معنی عقد ہی کے ہیں۔ پھر یہ لفظ استعارۃً جماع کے لیے استعمال کیا گیا ہے، اور یہ بات محال ہے کہ اس کے اصل معنی جماع کے ہوں اور استعارے کے طور پر اسے عقد کے لیے استعمال کیا گیا ہو۔“ اس کی دلیل وہ یہ دیتے ہیں کہ جتنے الفاظ بھی جماع کے لیے عربی زبان میں، یا دنیا کی کسی زبان میں ہقیقتاً وضع کیے گئے ہیں، وہ سب فحش ہیں۔ کوئی شریف آدمی کسی مہذب مجلس میں ان کو زبان پر لانا بھی پسند نہیں کرتا۔ اب آخر یہ کیسے ممکن ہے کہ جو لفظ ہقیقتاً اس فعل کے لیے وضع کیا گیا ہو اسے کوئی معاشرہ شادی بیاہ کے لیے مجازاً و استعارہ کے طور پر استعمال کرے۔ اس معنی کو ادا کرنے کے لیے تو دنیا کی ہر زبان میں مہذب الفاظ ہی استعمال کیے گئے ہیں نہ کہ فحش الفاظ۔

علمائے احناف بالعموم یہ رائے ظاہر کرتے ہیں کہ یہ لفظ حقیقتاً وطی کے لیے اور مجازاً عقد کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ لیکن یہ احناف کی متفق علیہ رائے نہیں ہے۔ بعض مشائخ حنفیہ اس لفظ کو وطی اور عقد کے درمیان مشترک معنوی بھی قرار دیتے ہیں۔ پھر نکاح کی شرعی تعریف تو ان کے ہاں یہی ہے کہ **هُوَ عَقْدٌ يُفِيدُ مِلْكَ الْمُتْعَةِ قَصْداً يَأْخُذُ وَضْعَ لِمْلِكِ مَنَافِعِ الْبِضْعِ**۔

میرے نزدیک قرآن و سنت میں نکاح ایک اصطلاحی لفظ ہے، جس سے مراد لازماً عقد تزویج ہی ہے۔ اور جب یہ لفظ مطلقاً استعمال ہوگا تو اس سے مراد عقد ہی لیا جائے گا الا یہ کہ کوئی قرینہ اس بات پر دلالت کرتا ہو کہ یہاں مراد محض وطی یا عقد مع الوطی ہے۔ رہی وطی بلا عقد تو اس کے لیے لفظ نکاح کے استعمال کا جواز لغت میں تو ہو سکتا ہے لیکن قرآن و سنت میں اس کی کوئی مثال میرے علم میں نہیں ہے۔

نکاح کی تاکید

۲۔ **عَلَيْكُمْ بِالْبَاءَةِ فَإِنَّهُ أَعْصَى لِلْبَصْرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ وَأَنَّ الصَّوْمَ لَهُ وَجَاءٌ**۔ (بخاری)

”تم کو نکاح کرنا چاہیے، کیونکہ وہ آنکھوں کو بد نظری سے روکنے اور شرمگاہ کی حفاظت کرنے کی بہترین تدبیر ہے۔ اور جو شخص تم میں سے نکاح کی قدرت نہ رکھتا ہو وہ روزہ رکھے، کیونکہ روزہ شہوت کو دبانے والا ہے۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غِيْلَانَ، نَابُو أَحْمَدَ، نَاسِفِيَانُ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ،

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ يَزِيدَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ شَبَابٌ لَا نَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَقَالَ: يَامَعْشَرَ الشَّبَابِ عَلَيْكُمْ بِالْبَاءَةِ، فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصْرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ، فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ، فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّ الصَّوْمَ لَهُ وَجَاءٌ. (هذا حديث حسن صحيح)

(۲) أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ، قَالَ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، قَالَ: حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ أَبِي مَعْشَرٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، قَالَ: كُنْتُ مَعَ ابْنِ مَسْعُودٍ وَهُوَ عِنْدَ عُثْمَانَ فَقَالَ عُثْمَانُ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى فِتْيَةٍ قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ: فَلَمْ أَفْهَمْ فِتْيَةً كَمَا أَرَدْتُ، فَقَالَ: مَنْ كَانَ مِنْكُمْ ذَا طُولٍ، فَلْيَتَزَوَّجْ، فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصْرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ، وَمَنْ لَا، فَالْصَّوْمُ لَهُ وَجَاءٌ. (۵)

(۳) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، قَالَ: حَدَّثَنِي عُمَارَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ، قَالَ: دَخَلْتُ مَعَ عَلْقَمَةَ وَالْأَسْوَدِ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ شَبَابًا لَا نَجِدُ شَيْئًا فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَامَعْشَرَ الشَّبَابِ، مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ، فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصْرِ، وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ، فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ، فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ. (۶)

۳۔ وَاللَّهُ إِنِّي لَا أَخْشَاكُمْ لِلَّهِ وَاتَّقَاكُمْ لَهُ لَكِنِّي أَصُومُ وَأُفْطِرُ وَأُصَلِّي وَأَرْقُدُ وَاتَزَوَّجُ النِّسَاءَ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي.

”بخاری (بخاری)
”بخدا میں خدا سے ڈرنے اور اس کی ناراضی سے بچنے میں تم سب سے بڑھ کر ہوں۔ مگر مجھے دیکھو کہ میں روزہ بھی رکھتا ہوں اور افطار بھی کرتا ہوں، نماز بھی پڑھتا ہوں اور راتوں کو سوتا بھی ہوں اور عورتوں سے نکاح بھی کرتا ہوں، یہ میرا طریقہ ہے، اور جو میرے طریقے سے اجتناب کرے، اس کا مجھ سے کوئی واسطہ نہیں۔“

تخریج: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَرِيَمَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ أَبِي حُمَيْدٍ الطَّوِيلُ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ مَالِكٍ يَقُولُ: جَاءَ ثَلَاثَةٌ رَهْطٍ إِلَى بُيُوتِ أَرْوَاحِ النَّبِيِّ ﷺ، يَسْأَلُونَ عَنْ عِبَادَةِ النَّبِيِّ ﷺ، فَلَمَّا أُخْبِرُوا كَانَهُمْ تَقَالُوهَا، فَقَالُوا: وَإَيْنَ نَحْنُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ قَدْ غَفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ، قَالَ أَحَدُهُمْ: أَمَا أَنَا، فَإِنِّي أُصَلِّي اللَّيْلَ أَبَدًا، وَقَالَ آخَرُ: أَنَا أَصُومُ الدَّهْرَ وَلَا أَفْطِرُ وَقَالَ آخَرُ: وَأَنَا اعْتَزَلُ النِّسَاءَ فَلَا أَتَزَوَّجُ أَبَدًا فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَيْهِمْ فَقَالَ: أَنْتُمْ الَّذِينَ قُلْتُمْ كَذًا وَكَذَا؟ أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَخْشَاكُمْ لِلَّهِ وَاتَّقَاكُمْ لَهُ، لَكِنِّي أَصُومُ وَأُفْطِرُ وَأُصَلِّي وَأَرْقُدُ وَاتَزَوَّجُ النِّسَاءَ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي، فَلَيْسَ مِنِّي. (۷)

تشریح: ان تمام احکامات و ہدایات شریعت کا منشا یہ ہے کہ صنفی انتشار کے تمام دروازے مسدود کیے جائیں، زوجی تعلقات کو دائرہ ازدواج کے اندر محدود کیا جائے۔ اس دائرہ کے باہر جس حد تک ممکن ہو کسی قسم کی صنفی تحریکات نہ ہوں، اور جو

تحریرات خود طبیعت کے اقتضایا اتفاقی حوادث سے پیدا ہوں ان کی تسکین کے لیے ایک مرکز بنا دیا جائے۔ عورت کے لیے اس کا شوہر اور مرد کے لیے اس کی بیوی۔ تاکہ انسان تمام غیر طبعی اور خود ساختہ ہیچانات اور انتشارِ عمل سے بچ کر اپنی مجتمع قوت (Conserved Energy) کے ساتھ نظامِ تمدن کی خدمت کرے اور وہ صنفی محبت اور کشش کا مادہ جو اللہ تعالیٰ نے اس کارخانہ کو چلانے کے لیے ہر مرد و عورت میں پیدا کیا ہے، تمام تر ایک خاندان کی تخلیق اور اس کے استحکام میں صرف ہو۔ از دواج ہر حیثیت سے پسندیدہ ہے، کیونکہ وہ فطرتِ انسانی اور فطرتِ حیوانی دونوں کے منشا اور قانونِ الہی کے مقصد کو پورا کرتا ہے۔ اور ترکِ ازدواج ہر حیثیت سے ناپسندیدہ، کیونکہ وہ دو برائیوں میں سے ایک برائی کا حامل ضرور ہوگا، یا تو انسان قانونِ فطرت کے منشا کو پورا ہی نہ کرے گا اور اپنی قوتوں کو فطرت سے لڑنے میں ضائع کر دے گا یا پھر وہ اقتضائے طبیعت سے مجبور ہو کر غلط اور ناجائز طریقوں سے اپنی خواہشات کو پورا کرے گا۔ (پردہ، باب ۱۰: نکاح)

رہبانیت اور قطع لذات کی ممانعت

۴۔ ایک مرتبہ نبی ﷺ کو معلوم ہوا کہ بعض صحابیوں نے عہد کیا ہے کہ ہمیشہ دن کو روزہ رکھیں گے، راتوں کو بستر پر نہ سوئیں گے، بلکہ جاگ جاگ کر عبادت کرتے رہیں گے، گوشت اور چکنائی استعمال نہ کریں گے، عورتوں سے واسطہ نہ رکھیں گے۔ اس پر آپ نے ایک خطبہ دیا جس میں فرمایا مجھے ایسی باتوں کا حکم نہیں دیا گیا ہے۔ تمہارے نفس کے بھی تم پر حقوق ہیں، روزہ بھی رکھو اور کھاؤ پیو بھی، راتوں کو قیام بھی کرو اور سوؤ بھی۔ مجھے دیکھو! میں سوتا بھی ہوں اور قیام بھی کرتا ہوں، روزے رکھتا بھی ہوں اور نہیں بھی رکھتا، گوشت بھی کھاتا ہوں اور کھی بھی پس جو میرے طریقے کو پسند نہیں کرتا وہ مجھ سے نہیں ہے۔ فرمایا یہ لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ انہوں نے عورتوں کو اور اچھے کھانوں کو اور خوشبو اور نیند اور دنیا کی لذتوں کو اپنے اوپر حرام کر لیا ہے۔ میں نے تمہیں یہ تعلیم نہیں دی ہے کہ تم راہب اور پادری بن جاؤ۔ میرے دین میں نہ عورتوں اور گوشت سے اجتناب اور نہ گوشہ گیری و عزت نشینی ہے۔ ضبطِ نفس کے لیے میرے ہاں روزہ ہے۔ رہبانیت کے سارے فائدے یہاں جہاد سے حاصل ہوتے ہیں۔ اللہ کی بندگی کرو، اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو، حج اور عمرہ کرو، نماز قائم کرو اور زکوٰۃ دو اور رمضان کے روزے رکھو۔ تم سے پہلے جو لوگ ہلاک ہوئے وہ اس لیے ہلاک ہوئے کہ انہوں نے اپنے اوپر سختی کی، اور جب انہوں نے خود اپنے اوپر سختی کی تو اللہ نے بھی ان پر سختی کی۔ یہ انہی کے بقایا ہیں جو تم کو صومعوں اور خانقاہوں میں نظر آتے ہیں۔

تخریج: (۱) فَقَدْ رَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ يَوْمًا، فَذَكَرَ النَّاسَ وَوَصَفَ الْقِيَامَةَ فَفَرَّقَ النَّاسَ وَبَكُوا، وَاجْتَمَعَ عَشْرَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ فِي بَيْتِ عَثْمَانَ بْنِ مَطْعُونٍ الْجُمَحِيِّ وَهُمْ: عَلِيٌّ كَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى وَجْهَهُ وَأَبُو بَكْرٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ، وَأَبُو ذَرٍّ الْغِفَارِيُّ، وَسَالِمٌ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ، وَعَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ، وَالْمِقْدَادُ بْنُ الْأَسْوَدِ، وَسَلْمَانُ الْفَارِسِيُّ، وَمَعْقِلُ بْنُ مُقَرَّرٍ وَصَاحِبُ الْبَيْتِ، وَاتَّفَقُوا عَلَى أَنْ يَصُومُوا النَّهَارَ وَيَقُومُوا اللَّيْلَ وَلَا يَنَامُوا عَلَى الْفُرْشِ، وَلَا يَأْكُلُوا اللَّحْمَ، وَلَا الْوَدَّكَ،

وَلَا يَقْرُبُوا النِّسَاءَ، وَالطَّيِّبَ، وَيَلْبَسُوا الْمَسُوحَ، وَيَرْفُضُوا الدُّنْيَا، وَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ وَهُمْ بَعْضُهُمْ
أَنْ يَجِبَ مَذَاكِرُهُ فَلَبَّغَ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَاتَى دَارَ عُثْمَانَ فَلَمْ يُصَادِفْهُ،
فَقَالَ لِامْرَأَتِهِ أُمِّ حَكِيمٍ:

أَحَقُّ مَا بَلَغَنِي عَنْ زَوْجِكَ وَأَصْحَابِهِ؟ فَكَرِهَتْ أَنْ تُنْكِرَ إِذْ سَأَلَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ،
وَكَرِهَتْ أَنْ تُبْدِيَ عَلَى زَوْجِهَا، فَقَالَتْ: يَارَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَ أَخْبَرَكَ عُثْمَانُ فَقَدْ صَدَقَكَ،
وَانصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا دَخَلَ عُثْمَانُ، فَاخْبَرْتَهُ بِذَلِكَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هُوَ وَأَصْحَابُهُ،
فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَهُمْ: أُبَيِّنُ لَكُمْ أَتَّفَقْتُمْ عَلَى كَذَا وَكَذَا، قَالَ: نَعَمْ يَارَسُولَ اللَّهِ
وَمَا رَدْنَا إِلَّا الْخَيْرَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنِّي لَمْ أَوْمَرْ بِذَلِكَ ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: إِنَّ
لِأَنْفُسِكُمْ عَلَيْكُمْ حَقًّا فَصُومُوا، وَأَفْطِرُوا، وَقُومُوا، وَنَامُوا، فَإِنِّي أَقُومُ وَأَنَامُ وَأَصُومُ وَأُفْطِرُ، وَأَكُلُ
اللَّحْمَ وَالذَّسْمَ، وَآتَى النِّسَاءَ، فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي، ثُمَّ جَمَعَ النَّاسَ وَخَطَبَهُمْ، فَقَالَ:
مَا بَالُ أَقْوَامٍ حَرَمُوا النِّسَاءَ، وَالطَّعَامَ، وَالطَّيِّبَ، وَالنَّوْمَ، وَشَهَوَاتِ الدُّنْيَا، أَمَا إِنِّي لَسْتُ أَمُرُّكُمْ أَنْ
تَكُونُوا قِسِّيَّيْنِ وَرُهْبَانًا، فَإِنَّهُ لَيْسَ فِي دِينِي تَرْكُ اللَّحْمِ وَالنِّسَاءِ، وَلَا اتِّخَاذُ الصَّوَامِ، وَإِنَّ
سِيَاحَةَ أُمَّتِي الصَّوْمَ، وَرَهْبَانِيَّتَهُمُ الْجِهَادَ، أُعْبِدُوا اللَّهَ تَعَالَى وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، وَحُجُّوا، وَاعْتَمِرُوا،
وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ، وَصُومُوا رَمَضَانَ، وَاسْتَقِيمُوا يَسْتَقِيمَ لَكُمْ، فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ قَبْلَكُمْ
بِالتَّشْدِيدِ شَدَّدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ فَشَدَّدَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ فَأُولَئِكَ بَقَايَاهُمْ فِي الدِّيَارِ وَالصَّوَامِ. (۸)

(۲) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ أَبِي حُمَيْدٍ الطَّوِيلُ،
أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، يَقُولُ: جَاءَ ثَلَاثَةُ رَهْطٍ إِلَى بُيُوتِ النَّبِيِّ ﷺ فَلَمَّا أُخْبِرُوا، كَانَهُمْ
تَقَالُوهَا، فَقَالُوا: وَآيَنَ نَحْنُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ قَدْ غَفَرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ، قَالَ أَحَدُهُمْ: أَمَا
أَنَا فَإِنِّي أَصَلَّى اللَّيْلَ أَبَدًا، وَقَالَ آخَرُ: أَنَا أَصُومُ الدَّهْرَ وَلَا أَفْطِرُ، وَقَالَ آخَرُ: وَأَنَا أَعْتَزِلُ النِّسَاءَ فَلَا
أَتَزَوَّجُ أَبَدًا. فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَيْهِمْ، فَقَالَ: أَنْتُمْ الَّذِينَ قُلْتُمْ كَذَا وَكَذَا؟ أَمَا وَاللَّهِ! إِنِّي
لَأَخْشَاكُمْ لِلَّهِ وَأَتَقَاكُمْ لَهُ، لَكِنِّي أَصُومُ، وَأُفْطِرُ، وَأُصَلِّي، وَأَرْقُدُ، وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ، فَمَنْ رَغِبَ عَنْ
سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي. (۹)

مسلم نے حضرت انس سے مروی روایت کے الفاظ مندرجہ ذیل نقل کیے ہیں:

(۳) عَنْ أَنَسٍ أَنَّ نَفَرًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ سَأَلُوا أَرْوَاجَ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ عَمَلِهِ فِي السِّرِّ، فَقَالَ
بَعْضُهُمْ: لَا أَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَا أَكُلُ اللَّحْمَ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَا أَنَامُ عَلَى فِرَاشٍ،

فَحَمِدَ اللَّهُ وَاتَّئَىٰ عَلَيْهِ فَقَالَ : مَا بَالُ أَقْوَامٍ قَالُوا كَذَا وَكَذَا؟ لِكَيْنِيَ أَصْلِي، وَأَنَا، وَأَصُومُ، وَأُفْطِرُ، وَاتَزَوَّجُ النِّسَاءَ، فَمَنْ رَغِبَ عَن سُنَّتِي، فَلَيْسَ مِنِّي. (۱۰)

تشریح: یہاں دو باتیں بیان ہوئی ہیں۔ ایک یہ کہ خود حلال و حرام کے مختار نہ بن جاؤ۔ حلال وہی ہے جو اللہ نے حلال کیا اور حرام وہی ہے جو اللہ نے حرام کیا۔ اپنے اختیار سے کسی حلال کو حرام کرو گے تو قانون الہی کے بجائے قانون نفس کے پیرو قرار پاؤ گے۔ دوسری بات یہ کہ عیسائی راہبوں، ہندو جوگیوں، بدھ مذہب کے بھکشوؤں اور اشراقی متصوفین کی طرح رہبانیت اور قطع لذات کا طریقہ اختیار نہ کرو۔ مذہبی ذہنیت کے نیک مزاج لوگوں میں ہمیشہ سے یہ میلان پایا جاتا رہا ہے کہ نفس و جسم کے حقوق ادا کرنے کو وہ روحانی ترقی میں مانع سمجھتے ہیں، اور یہ گمان کرتے ہیں کہ اپنے آپ کو تکلیف میں ڈالنا، اپنے نفس کو دنیوی لذتوں سے محروم کرنا اور دنیا کے سامان زینت سے تعلق توڑنا بجائے خود ایک نیکی ہے اور خدا کا تقرب اس کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا۔ صحابہ کرام میں بھی بعض لوگ ایسے تھے جن کے اندر یہ ذہنیت پائی جاتی تھی۔

اسی سلسلے میں بعض روایات سے یہاں تک معلوم ہوتا ہے کہ ایک صحابی کے متعلق نبی ﷺ نے سنا کہ وہ ایک مدت سے اپنی بیوی کے پاس نہیں گئے ہیں اور شب و روز عبادت میں مشغول رہتے ہیں تو آپ نے بلا کر ان کو حکم دیا کہ ابھی اپنی بیوی کے پاس جاؤ۔ انہوں نے کہا میں روزے سے ہوں، آپ نے فرمایا روزہ توڑ دو اور جاؤ۔ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ایک خاتون نے شکایت پیش کی کہ میرے شوہر دن بھر روزہ رکھتے ہیں اور رات بھر عبادت کرتے ہیں اور مجھ سے کوئی تعلق نہیں رکھتے۔ حضرت عمرؓ نے مشہور تابعی بزرگ، کعب بن سور الازدی کو ان کے مقدمہ کی سماعت کے لیے مقرر کیا اور انہوں نے فیصلہ دیا کہ اس خاتون کے شوہر کو تین راتوں کے لیے اختیار ہے کہ جتنی چاہیں عبادت کریں مگر چوتھی رات لازماً ان کی بیوی کا حق ہے۔

(تفہیم القرآن، ج ۱، المائدہ، حاشیہ: ۱۰۴)

ہر انسان پر اس کے نفس کا حق

۵۔ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقٌّ.

”تیرے اوپر خود تیرے اپنے بھی حقوق ہیں۔“

تخریج: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْعُمَيْسِ عَنْ عَوْنِ بْنِ أَبِي جُحَيْفَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: أَخَى النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ سَلْمَانَ وَأَبِي الدَّرْدَاءِ، فَرَارَ سَلْمَانُ أَبَا الدَّرْدَاءِ، فَرَأَى أُمَّ الدَّرْدَاءِ مُتَبَدِّلَةً، فَقَالَ لَهَا: مَا شَأْنُكَ؟ قَالَتْ: أَخُوكَ أَبُو الدَّرْدَاءِ لَيْسَ لَهُ حَاجَةٌ فِي الدُّنْيَا فَجَاءَ أَبُو الدَّرْدَاءِ، فَصَنَعَ لَهُ طَعَامًا، فَقَالَ: كُلْ، فَإِنِّي صَائِمٌ، قَالَ: مَا أَنَا بِكُلِّ حَتَّى تَأْكُلَ، فَأَكَلَ، فَلَمَّا كَانَ اللَّيْلُ ذَهَبَ أَبُو الدَّرْدَاءِ يَقُومُ، فَقَالَ: نَمْ، فَنَامَ، ثُمَّ ذَهَبَ يَقُومُ، فَقَالَ: نَمْ، فَلَمَّا كَانَ مِنْ

اٰخِرَ اللَّیْلِ، قَالَ سَلْمٰنُ فَمِ الْاَنِّ، فَصَلَّیَا، فَقَالَ لَهُ سَلْمٰنُ، اِنَّ لِرَبِّكَ عَلَیْكَ حَقًّا، وَلِنَفْسِكَ عَلَیْكَ حَقًّا، وَلَا هَلْكَ عَلَیْكَ حَقًّا، فَاَعْطِ كُلَّ ذِی حَقٍّ حَقَّهُ، فَاتَى النَّبِیَّ ﷺ فَذَكَرَ ذٰلِكَ لَهُ، فَقَالَ النَّبِیُّ ﷺ صَدَقَ سَلْمٰنُ. (۱۱)

ترجمہ: حضرت ابو جحیفہؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے حضرت سلمان اور حضرت ابوالدرداء کے مابین مواخاۃ کرائی (ایک دوسرے کا بھائی قرار دیا) ایک روز سلمان ابوالدرداء سے ملاقات کے لیے گئے تو ام الدرداء کو دیکھا کہ وہ پرانے بوسیدہ لباس پہنے ہوئے خستہ حال بیٹھی ہے۔ انہوں نے پوچھا کیا حال ہے تمہارا؟ (ایسی حالت کیوں ہے) انہوں نے جواب دیا کہ تمہارے بھائی ابوالدرداء کو تو دنیا سے کوئی دلچسپی و لگاؤ ہی نہیں۔ اتنے میں ابوالدرداء بھی آگئے۔ انہوں نے مہمان بھائی کے لیے کھانا تیار کیا اور ان سے کہا کہ آپ کھائیں، میں تو روزے سے ہوں۔ سلمان نے کہا کہ جب تک تم نہیں کھاؤ گے میں بھی نہیں کھاؤں گا، چنانچہ انہوں نے کھانا کھالیا۔ جب رات ہوئی تو ابوالدرداء نفل ادا کرنے کھڑے ہو گئے، سلمان نے انہیں کہا کہ ابھی سو جاؤ، تو وہ سو گئے۔ کچھ دیر بعد پھر نوافل پڑھنے کھڑے ہوئے تو پھر سلمان نے کہا کہ ابھی سو جاؤ۔ جب رات کا آخری حصہ آیا تو سلمان نے ابوالدرداء سے کہا کہ اب اٹھ کھڑے ہو، چنانچہ دونوں نے نوافل ادا کیے۔ پھر سلمان نے ابوالدرداء سے مخاطب ہو کر کہا کہ تم پر تمہارے رب کا حق ہے اور تمہاری جان کا بھی تم پر حق ہے اور تمہارے گھر والوں کا بھی تم پر حق ہے لہذا ہر حقدار کو اس کا حق ادا کرو۔ ابوالدرداء نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور پیش آمدہ واقعہ سنایا، آپ نے فرمایا سلمان نے سچ کہا ہے۔

تشریح: اسلامی شریعت چونکہ انسان کی فلاح و بہبود چاہتی ہے، اس لیے وہ اس کو خبردار کرتی ہے کہ تیرے اوپر خود تیرے اپنے بھی حقوق ہیں۔ وہ ان تمام چیزوں سے اس کو روکتی ہے جو اس کو نقصان پہنچانے والی ہیں مثلاً شراب، تاڑی، افیون اور دوسری نشہ آور چیزیں، سو رکا گوشت، درندے اور زہریلے جانور، ناپاک حیوانات، خون اور مردار جانور وغیرہ، کیونکہ انسان کی صحت اور اخلاق اور عقلی و روحانی قوتوں پر ان چیزوں کا بہت برا اثر ہوتا ہے۔ ان کے مقابلہ میں وہ پاک اور مفید چیزوں کو اس کے لیے حلال کرتی ہے اور اس سے کہتی ہے کہ تو اپنے جسم کو پاک غذاؤں سے محروم نہ کر کیوں کہ تیرے جسم کا تیرے اوپر حق ہے۔ وہ اس کو نگارہنے سے روکتی ہے اور اسے حکم دیتی ہے کہ خدا نے تیرے جسم کے لیے جو زینت لباس اتاری ہے اس سے فائدہ اٹھا، اور اپنے جسم کے ان حصوں کو ڈھانک رکھ جنہیں کھولنا بے شرمی ہے۔

وہ اس کو روزی کمانے کا حکم دیتی ہے اور اس سے کہتی ہے کہ بیکار نہ بیٹھ، بھیک نہ مانگ، بھوکا نہ مرنے۔ خدا نے جو قوتیں تجھے دی ہیں ان سے کام لے اور جس قدر ذرائع زمین و آسمان میں تیری پرورش اور آسائش کے لیے پیدا کیے گئے ہیں، ان کو جائز طریقوں سے حاصل کر۔

وہ اس کو نفسانی خواہشات کے دبانے سے روکتی ہے اور اسے حکم دیتی ہے کہ اپنی خواہشات کو پورا کرنے کے لیے نکاح کر۔ وہ اس کو نفس کشی سے منع کرتی ہے اور اس سے کہتی ہے کہ تو آرام و آسائش اور زندگی کے لطف کو اپنے اوپر حرام نہ

کر لے۔ اگر تو روحانی ترقی اور خدا سے قربت اور آخرت کی نجات چاہتا ہے تو اس کے لیے دنیا چھوڑنے کی ضرورت نہیں۔ اسی دنیا میں پوری اور پکی دینداری کرتے ہوئے خدا کو یاد کرنا اور اس کی نافرمانی سے ڈرنا اور اس کے بنائے ہوئے قوانین کی پیروی کرنا دنیا اور آخرت کی تمام کامیابیوں کا ذریعہ ہے۔

وہ خود کشتی کو حرام کرتی ہے اور اس سے کہتی ہے کہ تیری جان دراصل خدا کی ملکیت ہے اور یہ امانت تجھے اس لیے دی گئی ہے کہ تو خدا کی مقرر کی ہوئی مدت تک اس سے کام لے، نہ اس لیے کہ اس کو ضائع کر دے۔ (دینیات، باب ہفتم: نفس...)

وہ تین آدمی جن کی مدد اللہ کے ذمہ ہے

۶۔ ثَلَاثَةٌ حَقٌّ عَلَى اللَّهِ عَوْنُهُمْ، النَّاكِحُ يُرِيدُ الْعَفَافَ، وَالْمُكَاتِبُ يُرِيدُ الْأَدَاءَ، وَالْعَازِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ، ”حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا، تین آدمی ہیں جن کی مدد اللہ کے ذمہ ہے۔ ایک وہ شخص جو پاکدامن رہنے کے لیے نکاح کرے، دوسرے وہ مکاتب جو مال کتابت ادا کرنے کی نیت رکھے، تیسرے وہ شخص جو اللہ کی راہ میں جہاد کے لیے نکلے۔“

(ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، احمد)

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ثَلَاثَةٌ، حَقٌّ عَلَى اللَّهِ عَوْنُهُمْ، الْمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُكَاتِبُ الَّذِي يُرِيدُ الْأَدَاءَ، وَالنَّاكِحُ الَّذِي يُرِيدُ الْعَفَافَ. (۱۲)

(۲) أَخْبَرَنَا أَبُو طَاهِرٍ الْقَفِيه، أَنبَأَ عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُعَاوِيَةَ النَّيْسَابُورِيُّ، ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ بْنِ وَارِهِ، حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْوَارِغِ، حَدَّثَنِي جَدِّي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْوَارِغِ عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتِيَانِيِّ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ثَلَاثٌ مَنْ فَعَلَهُنَّ ثِقَّةً بِاللَّهِ وَاحْتِسَابًا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُعِينَهُ، وَأَنْ يُبَارَكَ لَهُ، مَنْ سَعَى فِي فَكَاكٍ رَقَبَتِهِ ثِقَّةً بِاللَّهِ وَاحْتِسَابًا، كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُعِينَهُ، وَأَنْ يُبَارَكَ لَهُ، وَمَنْ تَزَوَّجَ ثِقَّةً بِاللَّهِ وَاحْتِسَابًا، كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُعِينَهُ وَأَنْ يُبَارَكَ لَهُ. (۱۳)

دنیا و آخرت کی ساری بھلائی — نیک و فرمانبردار بیوی

۷۔ أَرْبَعٌ مَنْ أُعْطِيَهُنَّ فَقَدْ أُعْطِيَ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ قَلْبًا شَاكِرًا وَلِسَانًا ذَاكِرًا وَبَدَنًا عَلَى الْبُلَاءِ صَابِرًا وَزَوْجَةً لَا تَبْغِيهِ خَوْنًا فِي نَفْسِهَا وَمَالِهِ. (الطبرانی فی الکبیر والوسط)

”چار چیزیں ہیں کہ جس کو وہ دی گئیں اسے دنیا اور آخرت کی ساری بھلائی دے دی گئی۔ ایک وہ دل کہ خدا جو کچھ دے اس پر وہ شکر ادا کرے۔ دوسرے وہ زبان جو خدا کا ذکر کرنے والی ہو۔ تیسرے وہ بدن جو مصیبتوں کے مقابلے میں ٹھہرنے کی قوت رکھتا ہو۔ چوتھے وہ بیوی جو شوہر کے مال اور اپنی عصمت میں کسی خیانت کی طرف مائل نہ ہو۔“ (الطبرانی)

تخریج: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: أَرْبَعٌ مَنْ أُعْطِيَهُنَّ فَقَدْ أُعْطِيَ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، قَلْبًا شَاكِرًا وَلِسَانًا ذَاكِرًا، وَبَدَنًا عَلَى الْبَلَاءِ صَابِرًا، وَزَوْجَةً لَا تَتَّبِعِيهِ خَوْنًا فِي نَفْسِهَا وَلَا مَالِهِ. (۱۴)

۸۔ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ طَاهِرًا مُطَهَّرًا فَلْيَتَزَوَّجِ الْحَرَائِرَ.

”جو کوئی اللہ سے پاک صاف ملنا چاہتا ہو اسے شریف عورتوں سے شادی کرنی چاہیے۔“ (ابن ماجہ)

تخریج: حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ، ثَنَا سَلَامُ بْنُ سَوَّارٍ، ثَنَا كَثِيرُ بْنُ سَلِيمٍ، عَنِ الضَّحَّاكِ بْنِ مُزَاهِمٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَنْ أَرَادَ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ طَاهِرًا مُطَهَّرًا فَلْيَتَزَوَّجِ الْحَرَائِرَ. (۱۵)

۹۔ لَا تَزَوَّجُوا النِّسَاءَ لِحُسْنِهِنَّ فَعَسَى حُسْنُهُنَّ أَنْ يُرْدِيَهُنَّ وَلَا تَزَوَّجُوهُنَّ لَأَمْوَالِهِنَّ فَعَسَى أَمْوَالُهُنَّ أَنْ تُطْغِيَهُنَّ وَلَكِنْ تَزَوَّجُوهُنَّ عَلَى الدِّينِ. فَلَأَمَّةٌ خَرَقَاءُ سَوْدَاءُ ذَاتُ دِينٍ أَفْضَلُ. (ابن ماجہ)

”عورتوں سے ان کے حسن کی خاطر شادیاں نہ کرو۔ اور تم ان کے مال و دولت کی خاطر بھی شادیاں نہ کرو، ہو سکتا ہے کہ ان کے اموال ان کو سرکش بنا دیں، تم کو ان میں جو چیز دیکھنی چاہیے وہ دین ہے۔ ایک کالی کلوٹی کم عقل لوٹدی بھی اگر دیندار ہو تو وہ دوسری عورتوں سے افضل ہے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، ثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْمُحَارِبِيُّ، وَجَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ، عَنِ الْإِفْرِيقِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ يَزِيدَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا تَزَوَّجُوا النِّسَاءَ لِحُسْنِهِنَّ، فَعَسَى حُسْنُهُنَّ أَنْ يُرْدِيَهُنَّ، وَلَا تَزَوَّجُوهُنَّ لَأَمْوَالِهِنَّ فَعَسَى أَمْوَالُهُنَّ أَنْ تُطْغِيَهُنَّ، وَلَكِنْ تَزَوَّجُوهُنَّ عَلَى الدِّينِ. فَلَأَمَّةٌ خَرَقَاءُ سَوْدَاءُ، ذَاتُ دِينٍ أَفْضَلُ. (۱۶)

تشریح: اسی قسم کی بہت سی احادیث ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام میں نکاح کی اہمیت صرف ایک تمدنی ضرورت کو پورا کرنے ہی کے لیے نہیں ہے، بلکہ سب سے بڑا مقصد تحصیلِ نفس اور طہارتِ اخلاق اور تہذیبِ اسلامی کا فروغ اور خالص مسلمان نسلیں پیدا کرنا ہے۔ اور ان اغراض کے لیے صرف یہی کافی نہیں ہے کہ مسلمان نکاح کریں۔ بلکہ یہ بھی ضروری ہے کہ ان کے نکاح ایسی عورتوں سے ہوں جو مسلمان ہوں، دین دار ہوں، شریف اور باعصمت ہوں، کیوں کہ ایک صالح اسلامی سوسائٹی ایسے ہی مردوں اور عورتوں کے ازدواج سے وجود میں آسکتی ہے، اور ایک صالح مسلمان نسل ایسی ہی ماؤں کے پیٹ سے پیدا ہو سکتی ہے۔

(تہمات دوم، نکاح کتابیہ: نکاح کے...)

تجرّد کی حوصلہ شکنی اور کثرتِ تعداد کی ترغیب

۱۰۔ ابو یعلیٰ نے اپنی مسند میں نقل کیا ہے کہ نبی ﷺ نے ایک مرتبہ عکاف بن وداعۃ الہلالی سے پوچھا، کیا تمہاری شادی ہو چکی ہے؟ انہوں نے کہا نہیں۔ آپ نے پوچھا، لونڈی بھی نہیں؟ انہوں نے کہا، نہیں۔ آپ نے دریافت فرمایا کیا تم تندرست اور خوشحال ہو؟ انہوں نے عرض کیا، ہاں! آپ نے فرمایا ”تب تو تم شیطان کے بھائیوں میں سے ہو یا عیسائیوں میں سے۔ اگر تم ہماری جماعت میں شامل ہونا چاہتے ہو، تو وہی کرو جو ہم کرتے ہیں اور ہمارے طریقوں میں سے ایک نکاح بھی ہے۔ تم میں بدترین لوگ وہ ہیں جو مجرّد رہتے ہیں اور تمہارے مرنے والوں میں بدترین وہ ہیں جو مجرّد مرنے ہیں۔“

تخریج: عَنْ عَطِيَّةَ بْنِ بِشْرِ الْمَازِنِيِّ، قَالَ جَاءَ عَكَّافُ بْنُ وَدَاعَةَ الْهَلَالِيُّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا عَكَّافُ! أَلَيْكَ زَوْجَةٌ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: وَلَا جَارِيَةٌ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: وَأَنْتَ صَحِيحٌ مُوسِرٌ؟ قَالَ: نَعَمْ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ. قَالَ: فَأَنْتَ إِذَنْ مِنْ إِخْوَانِ الشَّيَاطِينِ، إِمَّا أَنْ تَكُونَ مِنْ رَهَبَانَ النَّصَارَى، فَأَنْتَ مِنْهُمْ وَإِمَّا أَنْ تَكُونَ مِنَّا، فَاصْنَعْ كَمَا نَصْنَعُ، فَإِنَّ مِنْ سُنَّتِنَا النِّكَاحَ، شِرَارُكُمْ غُرَابُكُمْ وَأَرَادِلُ أُمَوَاتِكُمْ غُرَابُكُمْ الْخ. (۱۷)

۱۱۔ تَنَاجَوْا تَنَاسَلُوا أَبَاهِي بِكُمْ الْأُمَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

”نکاح کرو، نسلیں بڑھاؤ، اپنی تعداد میں اضافہ کرو، کیونکہ میں قیامت کے روز تمام امتوں کے مقابلے میں تمہاری تعداد زیادہ دیکھنا چاہتا ہوں۔“

تخریج: (۱) تَنَاجَوْا تَنَاسَلُوا أَبَاهِي بِكُمْ الْأُمَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (۱۸)

فی قوله عليه السلام:

(۲) تَنَاجَوْا تَنَاسَلُوا فَإِنِّي مُكَاتِّرٌ بِكُمْ الْأُمَمَ. (۱۹)

(۳) عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرْتُ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: تَنَاجَوْا، تَكْثُرُوا، فَإِنِّي أَبَاهِي بِكُمْ الْأُمَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْخ. (۲۰)

ترجمہ: حضرت سعید بن ابی ہلال سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: نکاح کرو، اپنی تعداد میں اضافہ کرو، اس لیے کہ میں قیامت کے روز دوسری امتوں کے مقابلے میں تمہاری تعداد کی کثرت پر فخر کروں گا۔

(۴) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: تَزَوَّجُوا، تَنَاسَلُوا، فَإِنِّي مُبَاهٍ بِكُمْ الْأُمَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (۲۱)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شادیاں کرو، نسلیں بڑھاؤ کیوں کہ میں قیامت کے روز دوسری امتوں کے مقابلہ میں تمہاری کثرتِ تعداد پر فخر کروں گا (کہ میری امت کی تعداد زیادہ ہے)۔

(۵) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، ثَنَا يَزِيدُ بْنُ قَارُونَ، أَخْبَرَنَا مُسْتَلِمُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ أُخْتِ مَنْصُورِ بْنِ زَادَانَ، عَنْ مَنْصُورٍ، يَعْنِي ابْنَ زَادَانَ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ، عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: إِنِّي أَصَبْتُ امْرَأَةً ذَاتَ حَسَبٍ وَجَمَالٍ، وَإِنَّهَا لَا تَلِدُ، أَفَأَتَزَوَّجُهَا؟ قَالَ: لَا. ثُمَّ أَتَاهُ الثَّانِيَةُ فَفَهَا، ثُمَّ أَتَاهُ الثَّلَاثَةُ فَقَالَ: تَزَوَّجُوا الْوُدُودَ الْوُلُودَ، فَإِنِّي مُكَاثِّرٌ بِكُمْ الْأُمَمَ. (۲۲)

ترجمہ: حضرت معقل بن یسار سے مروی ہے، انہوں نے بتایا کہ ایک آدمی نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میری ایک خوبصورت اچھے خاندان کی عورت تک رسائی ہوئی ہے، مگر وہ بانجھ ہے کیا میں اس سے شادی کر لوں؟ آپ نے فرمایا نہیں، وہ شخص دوبارہ پھر حاضر ہوا اور وہی مدعا پیش کیا آپ نے اسے منع کر دیا۔ پھر تیسری مرتبہ وہی شخص حاضر ہوا تو آپ نے ارشاد فرمایا بہت محبت کرنے، زیادہ بچے جننے والی عورتوں سے شادیاں کرو، کیونکہ میں دوسری امتوں کے مقابلہ میں تمہاری کثرتِ تعداد دیکھنا چاہتا ہوں۔

نکاح سے پہلے عورت کو دیکھنے کا مسئلہ

۱۲۔ إِذَا خَطَبَ أَحَدُكُمْ الْمَرْأَةَ فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مَا يَدْعُوهُ إِلَى نِكَاحِهَا فَلْيَفْعَلْ.
”جب تم میں سے کوئی شخص کسی عورت کو نکاح کا پیغام دے تو حتی الامکان اسے دیکھ لینا چاہیے کہ آیا اس میں کوئی ایسی چیز ہے جو اس کو اس عورت سے نکاح کی رغبت دلانے والی ہو۔“ (مسند احمد)

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، ثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ، ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ حُصَيْنٍ، عَنْ وَاقِدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ. يَعْنِي ابْنَ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا خَطَبَ أَحَدُكُمْ الْمَرْأَةَ فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مَا يَدْعُوهُ إِلَى نِكَاحِهَا فَلْيَفْعَلْ (قَالَ) فَخَطَبْتُ جَارِيَةً فَكُنْتُ أَتَحَبَّبُ لَهَا، حَتَّى رَأَيْتُ مِنْهَا مَا دَعَانِي إِلَى نِكَاحِهَا (وَتَزَوَّجُهَا) فَتَزَوَّجْتُهَا. (۲۳)

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص کسی عورت کو نکاح کا پیغام دے تو حتی الامکان اسے دیکھ لینا چاہیے کہ آیا اس میں کوئی ایسی چیز ہے جو اس کو اس عورت سے نکاح کی رغبت دلانے والی ہو۔ (حضرت جابر بن عبد اللہ کا کہنا ہے کہ) میں نے ایک عورت کو نکاح کا پیغام دیا تو میں چھپ چھپ کر اسے دیکھنے کی کوشش کرتا رہا تا آنکہ میں نے اس کی وہ چیز دیکھ لی جو مجھے اس سے نکاح کی رغبت دلانے والی تھی، چنانچہ پھر میں نے اس سے نکاح کر لیا۔

(۲) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا أَبُو كَامِلٍ، ثَنَا زُهَيْرٌ، ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عِيسَى، حَدَّثَنِي مُوسَى ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ، عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ أَوْ أَبِي حُمَيْدَةَ، قَالَ: وَقَدْ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا خَطَبَ امْرَأَةً فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهَا إِذَا كَانَ إِنَّمَا يَنْظُرُ إِلَيْهَا لِخُطْبَتِهِ وَإِنْ كَانَتْ لَا تَعْلَمُ. (۲۴)

— ان زھیرا شک۔ فقال عن ابی حمید او ابی حمیدۃ والبنار من غیر شک۔ والطبرانی فی الاوسط والكبیر، رجال احمد رجال الصحيح۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص کسی عورت کو پیغام نکاح دے تو اسے ایک نظر دیکھنے میں کوئی حرج کی بات نہیں، بشرطیکہ صرف پیغام نکاح دینے کی صورت میں ایسا کیا جائے، خواہ اس عورت کو اس کا علم نہ ہو۔

(۳) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا زَيْدُ بْنُ هَارُونَ، قَالَ: أَنَا الْحَجَّاجُ ابْنُ أَرْطَاةَ، عَنْ مُحَمَّدِ ابْنِ سُلَيْمَانَ ابْنِ أَبِي حَثْمَةَ، عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَثْمَةَ، قَالَ: رَأَيْتُ مُحَمَّدَ بْنَ مُسْلِمَةَ يُطَارِدُ امْرَأَةً بَصْرَةَ فَقُلْتُ: تَنْظُرُ إِلَيْهَا وَأَنْتَ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ ﷺ فَقَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: إِذَا أَلْقَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي قَلْبِ امْرِئٍ خُطْبَةً لِمَرْأَةٍ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهَا. (۲۵)

ترجمہ: حضرت سہل بن ابی حثمہ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ میں نے محمد بن مسلمہؒ کو دیکھا کہ وہ ایک عورت کا اپنی نظروں سے پیچھا کر رہے ہیں (بغور دیکھنے کی کوشش کر رہے ہیں) میں نے کہا (اجنبی) عورت کی طرف تاک رہے ہو حالانکہ تم تو صحابی رسول ﷺ ہو۔ اس نے جواب دیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے فرما رہے تھے، جب اللہ تعالیٰ کسی مرد کے دل میں کسی عورت کے لیے پیغام نکاح کا خیال ڈال دے تو اسے دیکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

تشریح: مسلمانوں کے درمیان شریعت یہ چاہتی ہے کہ ازدواجی تعلق ایسے مرد و عورت کے درمیان قائم ہو جن کے درمیان غالب حال کے لحاظ سے موڈت و رحمت کی توقع ہو اور جہاں یہ توقع نہ ہو وہاں رشتہ کرنا مکروہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نبی ﷺ نے نکاح سے پہلے عورت کو دیکھ لینے کا حکم (یا کم از کم مشورہ) دیا ہے۔

اور یہی وجہ ہے کہ شریعت نکاح کے معاملہ میں کفایت (ہمسری) کو ملحوظ رکھنا پسند کرتی ہے اور غیر کفو میں نکاح کو مناسب نہیں سمجھتی۔ (حقوق الزوجین، قانون... مقاصد: مسئلہ کفایت)

بدخلق بیوی

۱۳۔ حدیث میں آتا ہے کہ تین قسم کے آدمی ایسے ہیں جو اللہ سے فریاد کرتے ہیں مگر ان کی فریاد سنی نہیں جاتی۔ ایک وہ شخص جس کی بیوی بدخلق ہو اور وہ اس کو طلاق نہ دے۔ دوسرا وہ شخص جو یتیم کے بالغ ہونے سے پہلے اس کا مال اس کے حوالے کر دے۔ تیسرا وہ شخص جو کسی کو اپنا مال قرض دے اور اس پر گواہ نہ بنائے۔

تخریج: (۱) حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حَمَّادٍ دَالْعَدْلُ، ثنا أَبُو الْمُثَنَّى مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ دَالْعَبْرِيُّ، ثنا أَبِي، ثنا شُعْبَةُ عَنْ فِرَاسٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ: ثَلَاثَةٌ يَدْعُونَ اللَّهَ فَلَا يَسْتَجَابُ لَهُمْ، رَجُلٌ كَانَتْ تَحْتَهُ امْرَأَةٌ سَيِّئَةُ الْخُلُقِ، فَلَمْ يُطْلَقْهَا وَرَجُلٌ كَانَ لَهُ عَلَى رَجُلٍ مَالٌ فَلَمْ يَشْهَدْ عَلَيْهِ، وَرَجُلٌ أَتَى سَفِيهَاً مَالَهُ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا تُوتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ. (۲۶)

— هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه لتوقيف اصحاب شعبة هذا الحديث على ابي

موسى انما اجمعوا على سند حديث شعبة بهذا الاسناد، ثلاثة يوتون اجرهم مرتين وقد اتفقا جميعا على اخراجه۔

(۲) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ الْمُثَنَّى، قَالَ، ثنا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، قَالَ: ثنا شُعْبَةُ عَنْ فِرَاسٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّهُ قَالَ: ثَلَاثَةٌ يَدْعُونَ اللَّهَ، فَلَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ، رَجُلٌ كَانَتْ لَهُ امْرَأَةٌ سَيِّئَةُ الْخُلُقِ، فَلَمْ يُطْلَقْهَا، وَرَجُلٌ أَعْطَى مَالَهُ سَفِيهَاً وَقَدْ قَالَ اللَّهُ "وَلَا تُوتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ" وَرَجُلٌ كَانَ لَهُ عَلَى رَجُلٍ دَيْنٌ. فَلَمْ يَشْهَدْ عَلَيْهِ. (۲۷)

تشریح: عموماً دوستوں اور عزیزوں کے درمیان قرض کے معاملات میں دستاویز لکھنے اور گواہیاں لینے کو معیوب اور بے اعتمادی کی دلیل خیال کیا جاتا ہے۔ لیکن اللہ کا ارشاد یہ ہے کہ قرض اور تجارتی قراردادوں کو تحریر میں لانا چاہیے اور اس پر شہادت ثبت کرا لینی چاہیے تاکہ لوگوں کے درمیان معاملات صاف رہیں۔ (تفہیم القرآن، اول، البقرہ، حاشیہ: ۳۲۶)

ازدواجی تعلقات کے بگاڑ پر ابلیس کا اظہارِ مسرت

۱۴۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ابلیس اپنے مرکز سے زمین کے ہر گوشے میں اپنے ایجنٹ روانہ کرتا ہے۔ پھر وہ ایجنٹ واپس آ کر اپنی اپنی کارروائیاں سناتے ہیں۔ کوئی کہتا ہے میں نے فلاں فتنہ برپا کیا، کوئی کہتا ہے میں نے فلاں شرکھڑا کیا۔ مگر ابلیس ہر ایک سے کہتا جاتا ہے کہ تو نے کچھ نہ کیا۔ پھر ایک آتا ہے اور اطلاع دیتا ہے کہ میں ایک عورت اور اس کے شوہر میں جدائی ڈال آیا ہوں۔ یہ سن کر ابلیس اس کو گلے لگا لیتا ہے اور کہتا ہے کہ تو کام کر کے آیا ہے۔

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَاسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ (قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ عُثْمَانُ: حَدَّثَنَا) جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: إِنَّ عَرَّشَ ابْلِيسَ عَلَى الْبَحْرِ، فَيَبْعَثُ سَرَايَاهُ فَيَفْتِنُونَ النَّاسَ، فَأَعْظَمُهُمْ عِنْدَهُ اعْظَمُهُمْ فِتْنَةً.

ترجمہ: حضرت جابر سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ میں نے نبی ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ ابلیس اپنا تخت سمندر کے پانی پر بچھاتا ہے اور اپنے لشکر روانہ کرتا ہے وہ لوگوں کو فتنہ میں مبتلا کرتے ہیں۔ اس کے نزدیک سب سے بڑا صاحبِ عظمت وہ ہوتا ہے جس نے سب سے بڑا فتنہ برپا کیا ہوتا ہے۔

انہی سے مروی دوسری روایت میں منقول ہے:

(۲) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ كُرَيْبٍ) قَالَا: أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ إِبْلِيسَ يَضَعُ عَرْشَهُ عَلَى الْمَاءِ، ثُمَّ يَبْعَثُ سَرَايَاهُ فَأَذْنَاهُمْ مِنْهُ مَنْزِلَةً أَعْظَمُهُمْ فِتْنَةً، يَجِيءُ أَحَدَهُمْ، فَيَقُولُ: فَعَلْتُ كَذَا وَكَذَا، فَيَقُولُ: مَا صَنَعْتَ شَيْئًا قَالَ: ثُمَّ يَجِيءُ أَحَدَهُمْ فَيَقُولُ: مَا تَرَكْتُهُ حَتَّى فَرَّقْتُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ امْرَأَتِهِ، قَالَ: فَيُذْنِيهِ مِنْهُ، وَيَقُولُ: نِعَمَ أَنْتَ! قَالَ الْأَعْمَشُ: أَرَاهُ قَالَ: فَيَلْتَمِزُهُ: (۲۸)

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: ابلیس اپنا تخت پانی پر بچھاتا ہے پھر اپنے لشکر روانہ کرتا ہے۔ ان میں سے ابلیس کے نزدیک سب سے زیادہ منزلت و مرتبہ کے اعتبار سے وہ قریب ہوتا جس نے سب سے بڑا فتنہ برپا کیا ہوتا ہے۔ ان میں سے ہر ایک آکر اپنی کارکردگی کی رپورٹ پیش کرتا ہے اور بیان کرتا ہے کہ میں نے فلاں کام کیا، فلاں کام انجام دیا، ابلیس رپورٹ سن کر تبصرہ کرتا ہے تو نے کچھ نہیں کیا۔ پھر ایک اور آتا ہے اور اپنی رپورٹ پیش کرتے ہوئے کہتا ہے کہ میں نے جب تک میاں بیوی میں جدائی نہیں ڈال دی ان کا پیچھا نہیں چھوڑا، اسے ابلیس اپنے قریب کرتا ہے اور کہتا ہے تو کام کر کے آیا ہے۔ اعمش نے کہا، میرا خیال ہے کہ ابلیس اسے اپنے گلے لگاتا ہے۔

(۳) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: عَرْشُ إِبْلِيسَ عَلَى الْبَحْرِ ثُمَّ يَبْعَثُ سَرَايَاهُ فَيَفْتِنُونَ فَأَعْظَمُهُمْ عِنْدَهُ فِتْنَةً. (۲۹)

تشریح: ازدواجی تعلق درحقیقت انسانی تمدن کی جڑ ہے۔ عورت اور مرد کے تعلق کی درستی پر پورے انسانی تمدن کی درستی کا اور اس کی خرابی پر پورے انسانی تمدن کی خرابی کا مدار ہے، لہذا وہ شخص بدترین مفسد ہے، جو اس درخت کی جڑ پر تیشہ چلاتا ہو جس کے قیام پر خود اس کا اور پوری سوسائٹی کا قیام منحصر ہے۔

اس حدیث پر غور کرنے سے یہ بات اچھی طرح سمجھ میں آجاتی ہے کہ بنی اسرائیل کی آزمائش کو جو فرشتے بھیجے گئے تھے انہیں کیوں حکم دیا گیا کہ عورت اور مرد کے درمیان جدائی ڈالنے کا ”عمل“ ان کے سامنے پیش کریں۔ دراصل یہی ایک ایسا پیمانہ تھا جس سے ان کے اخلاقی زوال کو ٹھیک ٹھیک ناپا جاسکتا تھا۔

(تفہیم القرآن، ج ۱، البقرہ، حاشیہ: ۱۰۶)

ماخذ

- (۱) ابن ماجہ ج ۱ کتاب النکاح باب ماجاء فی فضل النکاح ☆ بخاری ج ۲ کتاب النکاح، باب الترغیب فی النکاح ☆ مسلم کتاب النکاح باب استحباب النکاح ☆ نسائی کتاب النکاح، باب النهی عن التبتل ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷ میں کتاب النکاح کے تحت لمی حدیث کے آخر میں فمن رغب عن ستی فلیس منی نقل کیا ہے ☆ بخاری مسلم اور نسائی میں النکاح من ستی نہیں ہے۔ مجمع الزوائد ج ۴۔ ص ۲۵۲۔
- (۲) المصنّف لعبد الرزاق ج ۶ ص ۱۶۹۔
- (۳) المصنّف لعبد الرزاق ج ۶ کتاب النکاح باب وجوب النکاح وفضله۔
- (۴) ترمذی ج ۱ ابواب النکاح۔ ☆ نسائی ج ۴۔ کتاب الصیام باب ذکر الاختلاف علی محمد بن ابی یعقوب فی حدیث ابی امامة فی فضل الصائم۔
- (۵) سنن نسائی ج ۶ کتاب النکاح باب الحث علی النکاح ☆ ابن ماجہ کتاب النکاح، باب ماجاء فی فضل النکاح ☆ ابن ماجہ نے فلینکح روایت کیا ہے ☆ مجمع الزوائد ج ۴۔ ص ۲۵۲ عن انس ☆ المصنّف لعبد الرزاق ج ۶ کتاب النکاح باب وجوب النکاح وفضله ☆ کنز العمال ج ۱۶ حدیث نمبر ۴۵۵۹۳ عن علقمة ☆ مسند احمد ج ۱ ص ۵۸ عن عثمان بن عفان۔
- (۶) بخاری کتاب النکاح ج ۲ باب من لم یستطع الباءة فلیضم اور ج ۱ کتاب الصوم باب الصوم لمن خاف علی نفسه العزوبة ☆ مسلم کتاب النکاح ج ۱ باب استحباب النکاح لمن تاقت نفسه الیه الخ ☆ ابوداؤد ج ۲ کتاب النکاح باب التحریض علی النکاح ☆ ابن ماجہ کتاب النکاح باب ماجاء فی فضل النکاح ☆ نسائی ج ۴ کتاب الصیام ☆ ترمذی ج ۱ ابواب النکاح عبد اللہ بن مسعود ☆ ابن کثیر ج ۳ عن ابی ہریرة ☆ دارمی کتاب النکاح باب ۲ من کان عنده طول فلیتزوج ☆ مسند احمد ج ۱۔ ص ۳۷۸۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۳۲۔ ۴۴۷ ☆ کنز العمال ج ۱۶ ص ۲۷۲ عن ابن مسعود ☆ بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی اور دارمی وغیرہ کی روایت میں کوئی لفظی اختلاف بھی نہیں البتہ ترمذی وغیرہ نے ونحن شباب لانقدر علی شیء اور آخر میں فانه کے بجائے فان الصوم له وجاء نقل کیا ہے۔ نسائی اور دارمی نے دونوں قسم کی روایات نقل کی ہیں ☆ ابوداؤد الطیالسی ج ۱ ص ۳۶ ☆ الطیالسی نے صرف مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةُ فَلْيَتَزَوَّجْ وَلَا فَلَیْضُمْ فَإِنَّ الصَّوْمَ لَهُ وَجَاءَ نقل کیا ہے ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷ باب الرغبة فی النکاح عن عبد اللہ بن مسعود ☆ بیہقی نے اپنی سنن کبریٰ میں بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی وغیرہ والی روایات نقل کی ہیں ☆ المصنّف لعبد الرزاق ج ۶ ص ۱۶۹ ہر ابن مسعود سے بخاری، مسلم والی روایت ہے ☆ نسائی نے کتاب الصیام میں، دارمی نے کتاب

تفسیر الاحادیث جلد پنجم

النکاح میں اور مسند احمد نے ج ۱ ص ۵۸ پر مَنْ كَانَ مِنْكُمْ ذَا طَوْلٍ فَلْيَتَزَوَّجْ يَهْجِي نقل کیا ہے ☆ ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴ کتاب النکاح باب فی التزویج من کان یأمر به ویحث علیہ ☆ کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۸۸ پر عثمان کے حوالہ سے یَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ! مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَلْيُصُمْ، فَإِنَّ الصَّوْمَ لَهُ وَجَاءَ (البغوی فی مسند عثمان) انہی سے مروی ایک دوسری روایت میں مَنْ مِنْكُمْ ذَا طَوْلٍ ہے۔ ☆ ابن النجار نے حضرت ابو ہریرہ سے مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ أَوْ لْيَنْكُحْ روایت کیا ہے ☆ کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۹۰ ☆ مجمع الزوائد ج ۴ ص ۲۵۲ عن انس، الفاظ قدرے مختلف ہیں ☆ طبرانی اوسط بزار بحوالہ الزوائد ج ۴ ص ۲۵۲۔

(۷) بخاری ج ۲ کتاب النکاح، باب الترغیب فی النکاح ☆ مسلم ج ۱ کتاب النکاح باب استحباب النکاح لمن تاقت نفسه الیه الخ ☆ نسائی ج ۶ کتاب النکاح باب النهی عن التبتل ☆ السنن دارمی، کتاب النکاح، باب ۳ النهی عن التبتل مسند احمد ج ۲ ص ۱۵۸ ج ۳ ص ۲۴۱-۲۵۹-۲۸۵ ج ۵ ص ۴۰۹ ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷ کتاب النکاح جماع ابواب الترغیب فی النکاح وغیر ذلک باب الرغبة فی النکاح۔ ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۶ کتاب النکاح، باب وجوب النکاح وفضله۔ عن سعید بن المسیب۔ مصنف عبدالرزاق میں حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن عمروؓ کا نام بھی بیان کیا ہے کہ یہ دونوں اس گروہ میں شریک تھے۔

(۸) تفسیر روح المعانی ج ۳ پ ۷ سورۃ المائدہ۔

(۹) بخاری ج ۲، کتاب النکاح، باب الترغیب فی النکاح۔

(۱۰) مسلم ج ۱ کتاب النکاح عن انس ☆ نسائی ج ۶ کتاب النکاح باب النهی عن التبتل عن انس ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷ کتاب النکاح باب جماع ابواب الترغیب فی النکاح وغیر ذلک کے تحت باب الرغبة فی النکاح۔

(۱۱) بخاری ج ۲، کتاب الادب، باب صنع الطعام والتکلف للضيف ☆ بخاری ج ۱ کتاب الصوم باب من اقسام علی اخیه لیفطر فی التطوع ولم یر علیہ قضاء اذا کان اوفق له ☆ بخاری ج ۱ میں عبداللہ بن عمرو کی روایت میں وَإِنْ لِنَفْسِكَ حَقًّا اور کتاب التہجد میں وان لنفسك حقًّا ج ۲ کتاب النکاح کے ضمن میں فَإِنْ لِحَسَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا مروی ہے۔ ☆ مسلم ج ۱ کتاب الصیام میں وَلِنَفْسِكَ حَقٌّ اور وَلِحَسَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا اور ص ۳۶۶ پر وَلِحَسَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا مذکور ہے ☆ ابوداؤد ج ۲ کتاب الصلاة باب ما يؤمر به من القصد فی الصلاة میں عثمان بن مظعون سے آپؐ نے فرمایا وَإِنْ

لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا ☆ ترمذی ج ۲ ابواب الزہد میں بخاری کے کتاب الادب والی روایت منقول ہے۔ ہذا حدیث صحیح۔ نسائی ج ۴ کتاب الصیام باب صوم یوم وافتار یوم کے تحت وَإِنْ لِحَسَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا اور ص ۲۱۵ پر وَلِنَفْسِكَ حَقًّا کے الفاظ منقول ہیں ☆ سنن دارمی ج ۲ کتاب النکاح باب النهی عن التبتل کے تحت عثمان بن مظعون سے فرمایا۔ وَلِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا منقول ہے ☆ مسند احمد ج ۶ ص ۲۶۸ پر عثمان بن مظعون والی روایت مذکور ہے ☆ سنن دارقطنی ج ۲ کتاب الصیام میں ابورداء سے فرمایا يَا اَبَا الدَّرْدَاءِ! إِنْ لِحَسَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا منقول ہے ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۴ کتاب الصیام باب من کره صوم الدهر واستحب القصد فی العبادۃ لمن یخاف الضعف علی نفسه۔ عبداللہ بن عمرو بن العاص سے فرمایا فَإِنْ لِحَسَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا اور ص ۲۷۶ پر بھی ابوالدرداء کو إِنْ لِحَسَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا مروی ہے ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۴۔ کتاب الصیام باب صیام الدهر کے تحت عبداللہ بن عمرو سے فرمایا وَلِنَفْسِكَ حَقًّا۔

(۱) ترمذی ج ۱۔ ابواب فضائل الجہاد عن رسول اللہ ﷺ باب ما جاء فی المجاہد والمکاتب والناکح وعون اللہ

ایاہم ☆ نسائی ج ۶ کتاب النکاح باب معونة الله الناكح الذي يريد العفاف۔ عن ابی ہریرۃ ☆ ابن ماجہ کتاب العتق باب ۳ المکاتب۔ ابن ماجہ نے الغازی فی سبیل اللہ اور العفاف کی جگہ التعفف نقل کیا ہے ☆ مسند احمد ج ۲۔ ص ۲۵۱-۴۳۷۔ عن ابی ہریرۃ ☆ السنن الکبریٰ ج ۷۔ ص ۷۸۔ عن ابی ہریرۃ ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۱۰ کتاب المکاتب باب ماجاء فی تفسیر قوله عزوجل، ان علمتم فیہم خیرا ☆ احکام القرآن للخصاص ج ۳ ص ۳۲۰ ☆ ابن کثیر ج ۳۔ ص ۲۸۷۔ عن ابی ہریرۃ ☆ فتح القدیر للشوکانی ج ۴ سورۃ نور عن ابی ہریرۃ ☆ المستدرک ج ۲۔ ص ۱۶۰۔ هذا حدیث صحیح علی شرط المسلم ولم یخرجه۔ ☆ المستدرک ج ۲ کتاب المکاتب باب ثلاثة علی الله ان یعینہم ☆ روح المعانی جز ۱۸۔ ص ۱۳۴۔ عن ابی ہریرۃ ☆ المصنف لعبد الرزاق ابن حبان بحوالہ فتح القدیر ج ۴۔ ص ۳۱۔

(۱۳) السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۱۰ کتاب المکاتب باب ماجاء فی تفسیر قوله عزوجل، ان علمتم فیہم خیرا ☆ مجمع الزوائد ج ۴۔ ص ۲۵۸۔ بحوالہ الطبرانی الکبیر والاوسط۔

(۱۴) الطبرانی الکبیر والاوسط ورجال الاوسط رجال الصحیح ☆ مجمع الزوائد للہیثمی ج ۴۔ ص ۲۷۳۔

(۱۵) ابن ماجہ کتاب النکاح باب تزویج الحرائر والولود ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ ص ۲۹۵۔

(۱۶) ابن ماجہ کتاب النکاح باب تزویج ذات الدین ☆ کنز العمال ج ۱۶، حدیث نمبر ۴۴۶۰۷ ☆ اس حدیث کا آغاز لاتنکحوا النساء سے ہوا ہے اور کنز العمال ج ۱۶ حدیث نمبر ۴۴۵۳۷ میں متذکرہ بالا حدیث کا متن ہے۔

(۱۷) ابویعلیٰ، الطبرانی بحوالہ مجمع الزوائد ج ۴ ص ۲۵۰۔ وفيه ابو معاوية بن يحيى الصَّدْفِي وهو ضعيف۔ یہ روایت الزوائد میں ابو ذر سے ج ۴۔ ص ۲۵ پر بھی منقول ہے اس میں وانت موسر بخیر ہے ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۶۔ ص ۱۷۱۔ عن عکاف بن بشر تميمی ☆ کنز العمال ج ۱۶ حدیث نمبر ۴۵۶۰۹۔

(۱۸) رواہ عبد الرزاق والبیہقی عن سعید بن ابی ہلال مرسلًا بلفظ۔ تَنَاقَحُوا تَكَثَّرُوا فَإِنِّي أَبَاهِي بِكُمُ الْأُمَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ كشف الخفا للعجلوني ج ۱ ص ۳۱۸۔

(۱۹) قرطبی ج ۵۔ ص ۳۹۱۔ تفسیر سورہ النساء فلیغیرن خلق اللہ کے تحت فقوله: تَنَاقَحُوا تَنَاسَلُوا فَإِنِّي أَبَاهِي بِكُمُ الْأُمَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّىٰ بِالسَّقَطِ۔ جواهر العقود۔ ومعین القضاة والموقعین والشہود ج ۲ کتاب النکاح وما يتعلق به من الاحکام۔ تالیف الشیخ العلامة العمدة شمس الدین محمد بن احمد المنہاجی السیوطی۔

(۲۰) المصنف لعبد الرزاق ج ۶ کتاب النکاح، باب وجوب النکاح وفضله ☆ کنز العمال ج ۱۶ حدیث نمبر ۴۴۴۴۲۔

(۲۱) تفسیر ابن کثیر ج ۳ سورۃ ص۔

(۲۲) ابوداؤد ج ۲ کتاب النکاح باب النهی عن تزویج من لم یلد من النساء ☆ نسائی کتاب النکاح باب کراهیۃ تزویج العقیم نسائی میں الامم نہیں ہے ☆ مُسْتَدْرَك کتاب النکاح۔ السنن الکبریٰ ج ۷ کتاب النکاح باب استحباب تزویج بالودود الولود ☆ طبرانی بحوالہ کنز العمال ج ۱۶ ص ۳۰۲ عن معقل بن یسار عن ابن عمر اور ص ۴۸۷ عن

پہ لا یعرف بهذا اللفظ۔ وفي المقاصد الحسنة للسخاوي: جاء معناه عن جماعة من الصحابة۔ فاخرج ابوداؤد والنسائي والبیہقی وغيرهم عن معقل بن یسار مرفوعًا تزوجوا الولود الودود، فاني مكاثرت بكم يوم القيامة۔

تَفْرِیْمُ الشَّاهِدِیْنِ جلد پنجم

ابن عمرؓ خطیب بغدادی اور ابن نجّار نے حضرت عمر سے بحوالہ کنز العمال ج ۱۶۔ ص ۳۰۲ؓ ابن حبان اور مسند احمد ج ۳۔ ص ۱۵۸۔ السنن الكبرى ج ۷۔ ص ۸۲ مجمع الزوائد ج ۴۔ ص ۲۵۲ اور کنز العمال ج ۱۶۔ ص ۴۸۹ پر عن انس کے حوالہ سے اِنِّیْ مُكَاثِرُ الْاَنْبِیَاءِ یَوْمَ الْقِیَامَةِ بھی نقل کیا ہےؓ مجمع الزوائد ج ۴۔ ص ۲۵۲۔ ۲۵۳ؓ مجمع الزوائد ج ۴۔ ص ۲۵۳ پر عن سهل بن حنیف اور السنن الكبرى ج ۷۔ ص ۷۸ پر عن ابی امامة تزوجوا فانی مکاتیرکم الامم (یوم القيامة) وَلَا تَكُونُوا كَرَهْبَانِیَةِ النَّصَارَى۔

(۲۳) ابو داؤد ج ۲ کتاب النکاح باب فی الرجل ینظر الی المرأة وهو یرید تزویجها۔

(۲۴) مسند احمد ج ۵۔ ص ۴۲۴۔ ابو حُمَیْد ساعدیؓ طبرانی عن ابی حمید ساعدی، بحوالہ کنز العمال ج ۶ حدیث نمبر ۴۴۵۲۵ؓ مجمع الزوائد ج ۴۔ ص ۲۷۶۔ ابو حمید۔

(۲۵) مسند احمد ج ۳۔ ص ۴۹۳۔ محمد بن مسلمة اور ج ۴۔ ص ۲۲۵ؓ مسند احمد ج ۴ کے ص ۲۲۶ پر القی اللہ کے بجائے اذا قذف اللہ عزوجل منقول ہےؓ السنن الكبرى ج ۷ کتاب النکاح باب نظر الرجل الی المرأة یرید ان یتزوجهاؓ کنز العمال ج ۱۶ حدیث نمبر ۴۴۵۲۴ؓ ابن ماجہ کتاب النکاح باب النظر الی المرأة اذا اراد ان یتزوجهاؓ فی اسنادہ حجاج وهو ابن ارطاة کوفی ضعیف مدلس رواہ بالعنعنة۔ لکن لم یفرد به حجاج، فقد رواہ ابن حبان فی صحیحہ باسنادٍ آخر۔ حجاج بن ارطاة کے بارے میں صاحب السنن الكبرى نے روایت بیان کر کے لکھا ہے، هذا الحدیث اسنادہ مختلف فیہ ومدارہ علی الحجاج بن ارطاة۔ ج ۷۔ ص ۸۵۔

(۲۶) المستدرک للحاکم ج ۲ کتاب التفسیر سورة النساءؓ السنن الكبرى للبيهقي ج ۱۰ کتاب الشهادات باب الاختیار فی الاشهاد۔

(۲۷) تفسیر ابن جریر مجلد ۳۔ جز ۴ سورة النساء آیت ۵ (ولاتوتوا السفهاء الخ)ؓ تفسیر ابن کثیر ج ۱۔ ص ۵۲ؓ کنز العمال ج ۱۶ حدیث نمبر ۴۳۸۲۵ عن ابی موسیٰ الاشعری۔

(۲۸) مسلم ج ۲ کتاب صفات المنافقین واحکامهم باب تحریش الشیطان وبعثه سراياه لفتنة الناس وأنه مع كل انسان قریناؓ مسند احمد ج ۳۔ ص ۳۱۴، عن جابرؓ مسند احمد میں نعم انت کے بعد قال ابو معاوية مرة فَيُذْنِيهِ مِنْهُ منقول ہے۔ مزید برآں یہ روایت مسند احمد ج ۳ کے صفحات ۳۳۲۔ ۳۵۴۔ ۳۶۶ اور ۳۸۴ پر بھی منقول ہے۔ؓ ابن کثیر ج ۱۔ ص ۱۴۳ قدرے لفظی اختلاف اور کم و بیش الفاظ کے ساتھؓ مجمع الزوائد ج ۷۔ ص ۲۸۹۔ عن جابر بن عبد اللہ۔

(۲۹) الطبرانی فی الاوسط ورجاله وثقوا وفيهم ضعف۔

کفایت کا مسئلہ

شادی بیاہ میں کفایت کا لحاظ

۱۵۔ لَا تُنْكِحُوا النِّسَاءَ إِلَّا الْكُفَاءَ. (دارقطنی، بیہقی)

”عورتوں کی شادیاں نہ کرو مگر ان لوگوں کے ساتھ جو کفو ہوں۔“

تخریج: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيسَى بْنِ السَّكِينِ الْبَلَدِيُّ، نَزَّكَرِيَّا ابْنُ الْحَكَمِ الدُّسَعِيُّ، نَا أَبُو الْمُغِيرَةَ عَبْدُ الْقُدُّوسِ ابْنُ الْحَجَّاجِ، نَا مُبَشَّرُ بْنُ عُبَيْدٍ، حَدَّثَنِي الْحَجَّاجُ ابْنُ أَرْطَاةَ، عَنْ عَطَاءٍ وَعَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا تُنْكِحُوا النِّسَاءَ إِلَّا الْكُفَاءَ، وَلَا يَزَوِّجُهُنَّ إِلَّا الْأَوْلِيَاءُ، وَلَا مَهْرُ دُونَ عَشْرَةِ دَرَاهِمٍ. (۱)

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ عورتوں کی شادیاں کرو مگر ان لوگوں کے ساتھ جو کفو ہوں۔ اور ان کے اولیاء کے سوا دوسرا کوئی ان کا نکاح نہ کرے اور دس درہم سے کم مہر بھی نہ ہونی چاہیے۔

— مُبَشَّرُ بْنُ عُبَيْدٍ مَتْرُوكُ الْحَدِيثِ، أَحَادِيثُهُ لَا يُتَابَعُ عَلَيْهَا۔

۱۶۔ يَا عَلِيُّ ثَلَاثٌ لَا تُؤَخَّرُهَا. الصَّلَاةُ إِذَا آتَتْ، وَالْجَنَازَةُ إِذَا حَضَرَتْ وَالْأَيْمُ إِذَا وَجَدَتْ كُفًا.

(ترمذی، حاکم)

”اے علی! تین کام ہیں جن کو ٹالنا نہ چاہیے۔ ایک نماز، جب کہ اس کا وقت آجائے۔ دوسرے جنازہ، جب کہ تیار ہو جائے۔ تیسرے بن بیاہی عورت کا نکاح، جب کہ اس کے لیے کفول جائے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجُهَنِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُمَرَ ابْنِ عَلِيٍّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَهُ، يَا عَلِيُّ! ثَلَاثٌ لَا تُؤَخَّرُهَا، الصَّلَاةُ إِذَا آتَتْ، وَالْجَنَازَةُ إِذَا حَضَرَتْ، وَالْأَيْمُ إِذَا وَجَدَتْ لَهَا كُفًا. (۲)

۱۷۔ تَخَيَّرُوا لِنُطْفِكُمْ وَأَنْكِحُوا الْأَكْفَاءَ.

”اپنی نسل پیدا کرنے کے لیے اچھی عورتیں تلاش کرو، اور اپنی عورتوں کے نکاح ایسے لوگوں سے کرو، جو ان کے کفو ہوں۔“
تخریج: نَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ بَهْلُولٍ، نَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجُ، نَا الْحَارِثُ بْنُ عِمْرَانَ الْجَعْفَرِيُّ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: تَخَيَّرُوا لِنُطْفِكُمْ، لَا تَضَعُوهَا إِلَّا فِي الْأَكْفَاءِ. قَالَ الْأَشْجُ: تَخَيَّرُوا لِنُطْفِكُمْ، وَأَنْكِحُوا الْأَكْفَاءَ، وَأَنْكِحُوا إِلَيْهِمْ. (۳)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنی نسل پیدا کرنے کے لیے اچھی عورتیں تلاش کرو اور اپنے نطفے ایسی جگہ ڈالو جو ان کے کفو ہوں۔ اشج نے کہا، اپنی نسل پیدا کرنے کے لیے اچھی عورتیں تلاش کرو اور ان کے نکاح ایسے مردوں سے کرو جو ان کے کفو ہوں۔

— وَاخْرَجَ هَذَا الْحَدِيثَ ابْنُ نَعِيمٍ مِنْ حَدِيثِ عَمْرِو فِيهِ مَقَالٌ، وَيَقْوَى أَحَدُ الْإِسْنَادَيْنِ بِالْآخِرِ قُلْتُ فِي الْحَدِيثِ الثَّانِي عَنْ عَائِشَةَ مُحَمَّدُ بْنُ حَمَادٍ بْنِ مَاهَانَ الدَّبَاغِ، قَالَ الدَّارِ قُطْنِي، لَيْسَ بِالْقَوَى. وَفِي التَّلْخِصِ (لِلذَّهَبِيِّ) وَمُدَارِهِ عَلِيٌّ (أَنَاسُ ضَعْفَاءُ رَوَاهُ عَنْ هِشَامٍ، وَامْتَلَهُمْ صَالِحُ بْنُ مُوسَى الطَّلْحِيُّ وَالْحَارِثُ بْنُ عِمْرَانَ الْجَعْفَرِيُّ وَهُوَ حَسَنٌ. وَقَالَ الذَّهَبِيُّ، قَالَ ابْنُ حَبَانَ: الْحَارِثُ بْنُ عِمْرَانَ يَضَعُ الْحَدِيثَ عَلَى الثَّقَاتِ. (۴)

— رَوَى مِنْ حَدِيثِ عَنْ عَائِشَةَ وَأَنَسُ وَعَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضَوَانَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ عَنْ طَرَفِ مُتَعَدَّةٍ.

۱۸۔ تَزَوَّجُوهُنَّ عَلَى الدِّينِ فَلَا مَآءَ خَرْقَاءَ سَوْدَاءَ ذَاتُ دَيْنٍ أَفْضَلُ.

”تم ان سے دین کی بنا پر شادیاں کرو کیونکہ ایک کالی کلوٹی کم عقل لوٹدی بھی اگر دیندار ہو تو وہ دوسری عورتوں سے افضل ہے۔“
 (تہبہات دوم، نکاح کتابیہ: اسلامی...)

تخریج: حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، ثنا عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْمُحَارِبِيُّ وَجَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ، عَنْ الْإِفْرِيقِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا تَزَوَّجُوا النِّسَاءَ لِحُسْنِهِنَّ، فَعَسَى حُسْنُهُنَّ أَنْ يُرْدِيَهُنَّ، وَلَا تَزَوَّجُوهُنَّ لَأَمْوَالِهِنَّ، فَعَسَى أَمْوَالُهُنَّ أَنْ تُطْعِمَهُنَّ، وَلَكِنْ تَزَوَّجُوهُنَّ عَلَى الدِّينِ، وَلَا مَآءَ خَرْمَاءَ سَوْدَاءَ ذَاتُ دَيْنٍ أَفْضَلُ. (۵)

— فِي إِسْنَادِهِ الْإِفْرِيقِيُّ، وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زِيَادٍ بْنُ أَنْعَمٍ ضَعِيفٌ. وَالْحَدِيثُ رَوَاهُ ابْنُ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ بِإِسْنَادٍ آخَرَ.

۱۹۔ عَنْ عَمْرٍو لَا مَنَعَنَّ فُرُوجَ ذَوَاتِ الْأَحْسَابِ إِلَّا مِنَ الْأَكْفَاءِ.

”حضرت عمرؓ نے کہا کہ میں شریف گھرانوں کی عورتوں کے نکاح کفو کے سوا کہیں اور نہ کرنے دوں گا۔“

(رواہ محمد فی کتاب الآثار)

تخریج: (۱) عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ، عَنِ الثَّوْرِيِّ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ابْنِ مُحَمَّدِ بْنِ طَلْحَةَ قَالَ، قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: لَا مَنَعَنَ فُرُوجَ ذَوَاتِ الْأَحْسَابِ إِلَّا مِنَ الْكَفَاءِ. (۶)

(۲) مِنْ طَرِيقِ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ طَلْحَةَ بِلَفْظٍ آخَرَ. يَعْنِي قَالَ عُمَرُ: لَا يَنْبَغِي لَذَوَاتِ الْأَحْسَابِ تَزَوُّجُهُنَّ إِلَّا مِنَ الْكَفَاءِ. (۷)

دارقطنی کے الفاظ یہ ہیں:

(۳) قَالَ عُمَرُ: لَا مَنَعَنَ تَزَوُّجَ ذَوَاتِ الْأَحْسَابِ إِلَّا مِنَ الْكَفَاءِ.

تشریح: نفس مسئلہ کفایت عقل اور نقل دونوں سے ثابت ہے۔ تفصیلات سے قطع نظر، بجائے خود نکاح میں اس کے معتبر ہونے پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے اس مسئلے کا ماخذ متعدد احادیث ہیں (جو اوپر درج ہو چکی ہیں) یہ تو ہے اس مسئلے کی نقلی دلیل۔ یہی عقلی دلیل تو عقل کا صریح تقاضا یہ ہے کہ کسی لڑکی کو کسی شخص کے نکاح میں دیتے وقت یہ دیکھا جائے کہ وہ شخص اس کے جوڑ کا ہے یا نہیں، اگر جوڑ کا نہ ہو تو یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ ان دونوں کا نباہ ہو سکے گا۔ نکاح سے مقصود تو عقلاً بھی اور نقلاً بھی یہی ہے کہ زوجین کے درمیان موافقت و رحمت ہو اور وہ ایک دوسرے کے پاس سکون حاصل کر سکیں۔ آپ خود سوچ لیں کہ بے جوڑ نکاحوں سے اس مقصود کے حاصل ہونے کی کہاں تک توقع کی جاسکتی ہے۔ اور کون سا معقول انسان ایسا ہے جو اپنے لڑکے یا لڑکی کا بیاہ کرنے میں جوڑ کا لحاظ نہ کرتا ہو؟ کیا آپ اسلامی مساوات کا مطلب یہ سمجھتے ہیں کہ ہر مرد کا ہر عورت سے اور ہر عورت کا ہر مرد سے صرف اس بنا پر نکاح کر دیا جائے کہ دونوں مسلمان ہیں، بلا اس لحاظ کے کہ ان میں کوئی مناسبت پائی جاتی ہے یا نہیں؟

فقہاء نے اس جوڑ کا مفہوم مشخص کرنے کی کوشش کی ہے اور ہر ایک نے اپنے اپنے طریقے پر یہ بتایا ہے کہ لڑکی اور لڑکے کے درمیان کن کن امور میں مماثلت ہونی چاہیے۔ ہم ان تفصیلات میں بعض فقہاء سے اختلاف اور بعض سے اتفاق کر سکتے ہیں، مگر فی الجملہ عقل عام یہ تقاضا کرتی ہے کہ زندگی بھر کی شرکت و رفاقت کے لیے جن دو ہستیوں کا ایک دوسرے سے جوڑ ملایا جائے ان کے درمیان اخلاق، دین، خاندان، معاشرتی طور طریق، معاشرتی عزت و حیثیت، مالی حالات، ساری ہی چیزوں کی مماثلت دیکھی جانی چاہیے۔ ان امور میں اگر پوری یکسانی نہ ہو تو کم از کم اتنا تفاوت بھی نہ ہو کہ زوجین اس کی وجہ سے ایک دوسرے کے ساتھ محبت اور رفاقت نہ کر سکیں۔ یہ انسانی معاشرت کا ایک عملی مسئلہ ہے جس میں حکمت عملی کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔ (رسائل و مسائل دوم، فقہی مسائل: شادی...)

ہر شخص کو اپنے لڑکے لڑکیوں کی شادیاں ان لوگوں میں کرنی چاہیے، جو مالی حیثیت سے اسی جیسے ہوں اور جو اس کے لیے تیار ہوں کہ اپنی چادر سے نہ وہ خود زیادہ پاؤں پھیلائیں اور نہ دوسروں کو زیادہ پاؤں پھیلانے پر مجبور کریں۔ اپنے سے بہتر مالی حالات رکھنے والوں میں شادی بیاہ کرنے کی کوشش کرنا اپنے آپ کو خواہ مخواہ مشکلات میں مبتلا کرنا ہے۔

لڑکی والوں کی جانب سے پیغام نکاح

یہ صورت کچھ فطری سی ہے، لیکن اس کو ”حد“ سے زیادہ بڑھانا مناسب نہیں ہے۔ اگر کسی شخص کی لڑکی جوان اور شادی کے قابل ہو چکی ہو اور اسے کوئی مناسب لڑکا نظر آئے، تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کہ وہ خود اپنی طرف سے پیغام دینے میں ابتدا کرے، اس کی مثالیں خود صحابہ کرام میں ملتی ہیں۔ اگر یہ بات حقیقت میں کوئی ذلت کی بات ہوتی تو نبی ﷺ اس کو منع فرمادیتے۔

(رسائل و مسائل اول، فقہی مسائل: رسماً...)

تقریبات شادی بیاہ کی رسوم

شادی بیاہ وغیرہ تقریبات کی رسوم کی پوری پوری اصلاح اس وقت تک ہو ہی نہیں سکتی جب تک کہ دینی زندگی اپنی صحیح بنیادوں پر تعمیر ہوتی ہوئی اس مرحلہ پر نہ پہنچ جائے، جہاں ان چیزوں کی اصلاح ممکن ہو۔ اس وقت ہمارے ارکان کو زیادہ تر صرف ان چیزوں سے اجتناب پر اصرار کرنا چاہیے جن کو صریحاً خلاف شریعت کہا جاسکتا ہو۔ رہیں وہ چیزیں جو معاشرت اسلامی کی روح کے تو خلاف ہیں مگر مسلمانوں کی موجودہ معاشرت میں قانون و شریعت بنی ہوئی ہیں تو وہ ہمارے ذوق اسلامی پر خواہ کتنی ہی گراں ہوں، لیکن سردست ہمیں ان کو اس امید پر گوارا کر لینا چاہیے کہ بتدریج ان کی اصلاح ہو سکے گی۔ مگر یہ گوارا کرنا رضامندی کے ساتھ نہ ہو، بلکہ احتجاج اور فہمائش کے ساتھ ہو۔ یعنی ہر ایسے موقع پر واضح کر دیا جائے کہ شریعت تو اس طرح کے نکاح چاہتی ہے، جیسے ازواج مطہرات اور دوسرے صحابہ کرام کے ہوئے تھے۔ لیکن اگر تم لوگ یہ تکلفات کیے بغیر نہیں مانتے تو مجبوراً ہم اس کو گوارا کرتے ہیں اور خدا سے دعا کرتے ہیں کہ وہ وقت آئے کہ جب تم نبی ﷺ اور اصحاب نبی ﷺ کی طرح کے سادہ نکاح کرنے کو اپنی شان سے فروتر نہ سمجھو۔

ہمارا یہ رویہ تو عام لوگوں کے لیے ہے جن سے ہم مختلف قسم کے روابط پیدا کرنے اور جن کے ساتھ کئی طرح کے دنیوی امور میں معاملہ کرنے پر مجبور ہیں۔ لیکن خود ارکانِ جماعت کے درمیان ایسے جتنے روابط اور معاملات بھی ہوں، انہیں رسوم کی آلودگیوں سے پاک کر کے سادگی کی اسی سطح پر لے آنا چاہیے جس تک نبی ﷺ اور آپ کے صحابہؓ نے انہیں پہنچایا تھا، ہمارے معاملات میں مباحات کو مباحات ہی کی حد تک رہنا چاہیے۔ رواج کی رو میں بہنے والے بہت سے ایسے ہوتے ہیں جو بغاوت کرنا بھی چاہتے ہیں مگر پہل کی جسارت نہیں کر سکتے۔ رسوم کی بیڑیوں سے نجات حاصل کرنا بھی چاہتے ہیں مگر دوسروں سے پہلے انہیں کاٹنے کی جرأت نہیں رکھتے۔ اپنی پیٹھوں پر لدے ہوئے رواجوں کے بوجھوں سے ان کی کمریں ٹوٹ رہی ہوتی ہیں مگر ان کو پنخ دینے میں پیش قدمی نہیں کر سکتے۔ یہ پہل اور پیش قدمی اب ہم لوگوں کو کرنی ہے۔ ہمارے ہر ساتھی کا یہ فرض ہے کہ زندگی کے روزمرہ کے معاملات اور تقریبات کو گونا گوں پابندیوں سے آزاد کرنے میں پوری بے باکی سے پہل کرے۔ اور لوگوں کی ”ناک“ بچانے کے لیے خود تلو بن کر معاشرتی زندگی میں انقلاب برپا کرے۔ خالص اسلامی انداز میں تقریبات اور

معاملات کو سرانجام دینے کی مثالیں اگر جگہ جگہ ایک دفعہ قائم کر دی جائیں گی تو سوسائٹی کا کچھ نہ کچھ عنصر ان کی پیروی کرنے کے لیے آمادہ ہو جائے گا اور اس طرح رفتہ رفتہ احوال بدل سکیں گے۔
(رسائل و مسائل اول، فقہی مسائل: رسوں...)

منگنی کی شرعی حیثیت

منگنی محض ایک قول و قرار ہے اس بات کا کہ آئندہ اس لڑکی کا نکاح فلاں شخص سے کیا جائے گا، یہ بجائے خود نکاح نہیں ہے، البتہ فریقین کے درمیان ایک طرح کا عہد و پیمان ضرور ہے جس سے پھر جانا درست نہیں الا یہ کہ اس کے لیے کوئی معقول وجہ موجود ہو اگر منگنی کے بعد فریقین میں سے کسی ایک پر دوسرے کا کوئی ایسا عیب ظاہر ہو جو پہلے معلوم نہ تھا یا چھپایا گیا تھا، تو بلاشبہ اس قول و قرار کو ختم کیا جاسکتا ہے۔ لیکن اس طرح کی کسی معقول وجہ کے بغیر یونہی اسے ختم کر دینا، یا کسی غیر معقول وجہ کی بنا پر اس سے پھر جانا، ہرگز جائز نہیں۔ دوسری بدعہدیوں کی طرح یہ بھی ایک بدعہدی ہے جس پر انسان خدا کے ہاں جواب دہ ہوگا۔
(رسائل و مسائل دوم، فقہی مسائل: منگنی...)

ماخذ

- (۱) دارقطنی ج ۳ کتاب النکاح باب المہر حدیث نمبر ۱۱۱۱ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷ باب اعتبار الکفاءة
☆ مجمع الزوائد ج ۴ کتاب النکاح باب الکفاءة مبشر بن عبید وهو متروک اور باب ماجاء فی الولی والشہود
مبشر بن عبید متروک۔ واسند البیہقی فی المعرفة عن احمد بن حنبل انه قال: احادیث مبشر بن عبید موضوعه
کذب۔ قال ابن القطان فی کتابہ: وهو کما قال، ورواه ابو یعلیٰ عن مبشر بن عبید عن ابی الزبیر عن جابر ف ذکر
نحوہ۔ وعن ابی یعلیٰ۔ رواہ ابن حبان فی الضعفاء۔ وقال: مبشر یروی عن الثقات الموضوعات لایحل کتب حدیثہ
الاعلیٰ جهة التعجب۔ ورواہ ابن عدی والعقلی واعلاہ بمبشر بن عبید واسند العقلی عن احمد انه وصفہ بالوضع
والکذب۔ وقال بیہقی: هذا حدیث ضعیف قالہ الزیعلی۔ (حاشیہ از علامہ شمس الحق علی دارقطنی ج ۳۔
ص ۲۴۵ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ ص ۳۱۶۔ بیہقی نے ج ۷۔ ص ۲۴۰ پر۔ لامہر دون عشرة دراهم پر نقد و جرح کی ہے۔
- (۲) ترمذی ابواب الجنائز باب ماجاء فی تعجیل الجنازہ ☆ السنن الکبریٰ ج ۷ کتاب النکاح باب الکفاءة ☆ المستدرک
للحاکم ج ۲ کتاب النکاح باب تزوجوا الودود الود۔ هذا حدیث غریب صحیح ولم یخرجاه۔
- (۳) دارقطنی ج ۳ کتاب النکاح۔ المہر ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷ کتاب النکاح باب اعتبار الکفاءة ☆ المستدرک
للحاکم ج ۲ کتاب النکاح باب تخیروا لنطفکم فانکحوا الکفاءة۔ هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه۔
کنز العمال ج ۱۶ عن عائشة حدیث نمبر ۴۴۵۵۶ ☆ ابن ماجہ کتاب النکاح باب الکفاءة، فی اسنادہ الحارث

بن عمران المدینی۔ قال فیہ ابو حاتم، لیس بالقوی۔ والحديث الذي رواه لا اصل له يعني هذا الحديث، عن الثقات وقال الدارقطني متروك۔ (ابن ماجه حديث مذكور پر علامہ فواد باقی کا حاشیہ)۔

(۴) دارقطنی ج ۳۔ ص ۲۹۹۔ ذیلی حاشیہ۔

(۵) ابن ماجه ج ۱ کتاب النکاح باب تزويج ذات الدين ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷ کتاب النکاح باب استحباب التزويج بذات الدين۔ اس جگہ خرقاء منقول ہے اور ابو زکریا سے مروی روایت میں حرباء ہے۔ واللہ اعلم ☆ کنز العمال ج ۱۶ عن ابن عمرو۔ حديث نمبر ۴۴۵۳۷۔

(۶) المصنف لعبد الرزاق ج ۶ کتاب النکاح باب الاكفاء ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷ کتاب النکاح باب اعتبار الكفاءة ☆ کنز العمال ج ۱۶ الاكفاء حديث نمبر ۴۵۷۸۵۔

(۷) دارقطنی ج ۳ کتاب النکاح۔

ولایت کا مسئلہ

(۱) ولی — سرپرست کی ولایت

۲۰۔ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ.

”ابوموسیٰ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ولی کے بغیر کوئی نکاح جائز نہیں ہے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُدَّامَةَ بْنِ أَغَيْنٍ، ثَنَا أَبُو عُبَيْدَةَ الْحَدَّادُ، عَنْ يُونُسَ وَاسْرَائِيلَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ. (۱)

— قال ابو داؤد: هو يونس عن ابي بردة، واسرائيل عن ابي اسحاق، عن ابي بردة۔

(۲) سربراہ مملکت کی ولایت

۲۱۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحْتَ بِغَيْرِ إِذْنٍ وَلَيْهَا فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ فَإِنْ اشْتَجَرُوا فَالسُّلْطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَّ لَهَا.

(بلوغ المرام)

”حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جو عورت بھی اپنے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کرے، اس کا نکاح باطل ہے۔ پس اگر جھگڑا ہو تو جس عورت کا ولی نہ ہو تو سلطان اس کا ولی ہے۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مُوسَى، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحْتَ بِغَيْرِ إِذْنٍ وَلَيْهَا، فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ، فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ، فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ، فَإِنْ دَخَلَ بِهَا فَلَهَا الْمَهْرُ بِمَا اسْتَحَلَّ مِنْ فَرْجِهَا، فَإِنْ اشْتَجَرُوا فَالسُّلْطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَّ لَهُ. (۲)

(هذا حديث حسن)

ابن ماجہ نے حضرت عائشہؓ سے اس روایت کو مندرجہ ذیل الفاظ میں نقل کیا ہے:

(۲) عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَيُّمَا امْرَأَةٍ لَمْ يُنْكَحْهَا الْوَلِيُّ، فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ،

فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ، فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ، فَإِنْ أَصَابَهَا فَلَهَا مَهْرُهَا بِمَا أَصَابَ مِنْهَا، فَإِنْ اشْتَجَرُوا
فَالسُّلْطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَ لَهُ. (۳)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس عورت کا نکاح اس کا ولی نہ کرے اس کا نکاح باطل ہے، اس کا نکاح باطل ہے، اس کا نکاح باطل ہے پھر اگر وہ مرد اس عورت سے لطف اندوز ہو چکا ہو تو جس قدر وہ اس عورت سے لطف اندوز ہوا ہے اس کے بدلہ میں مہر کی وہ عورت حقدار ہے۔ پھر اگر ان کے درمیان جھگڑا ہو جائے تو جس کا کوئی ولی نہ ہو اس کا ولی سلطان ہے۔

(۳) عورت کی ولایت

۲۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا تَزَوِّجُ الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةَ وَلَا تَزَوِّجُ الْمَرْأَةَ نَفْسَهَا.

(السنن الکبری للبیہقی)

”ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک عورت دوسری عورت کی (ولی بن کر) نکاح نہ کرے، اور نہ کوئی عورت خود اپنا نکاح کرے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا جَمِيلُ بْنُ الْحَسَنِ الْعَتَكِيُّ، ثنا مُحَمَّدُ بْنُ مَرْوَانَ الْعَقِيلِيُّ، ثنا هِشَامُ بْنُ حَسَّانٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا تَزَوِّجُ الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةَ وَلَا تَزَوِّجُ الْمَرْأَةَ نَفْسَهَا، فَإِنَّ الزَّانِيَةَ هِيَ الَّتِي تَزَوِّجُ نَفْسَهَا. (۴)

۲۳۔ قَالَ عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ أَيُّمَا امْرَأَةٍ لَمْ يُنْكَحْهَا الْوَلِيُّ أَوْ الْوَلَاةُ فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ. (السنن الکبری للبیہقی)

”حضرت عمرؓ نے فرمایا جس عورت کا نکاح ولی یا حکام نہ کریں، اس کا نکاح باطل ہے۔“

تخریج: عَنْ عُمَرَ، قَالَ: أَيُّمَا امْرَأَةٍ لَمْ يُنْكَحْهَا الْوَلِيُّ أَوْ الْوَلَاةُ فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ. (۵)

تشریح: ان دلائل پر ایک نگاہ ڈالنے سے ہی یہ محسوس ہو جاتا ہے کہ دونوں طرف کافی وزن ہے اور یہ کہنے کی گنجائش نہیں ہے کہ فریقین میں سے کسی کا مسلک بالکل غلط ہے۔ اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا شارع نے فی الواقع دو متضاد حکم دیے ہیں؟ یا ایک حکم کو دوسرا حکم منسوخ کرتا ہے؟ یا دونوں حکموں کو ملا کر دونوں حکموں کا منشا ٹھیک طور پر متحقق ہو سکتا ہے؟ پہلی شق تو صریحاً باطل ہے، کیونکہ شریعت کا پورا نظام شارع کی حکمت کاملہ پر دلالت کر رہا ہے اور حکیم سے متضاد احکام کا صدور ممکن نہیں ہے۔ دوسری شق بھی باطل ہے کیونکہ نسخ کا کوئی ثبوت یا قریہ موجود نہیں ہے۔ اب صرف تیسری ہی صورت باقی رہ جاتی ہے اور ہمیں اسی کی تحقیق کرنی چاہیے۔ میں دونوں طرف کے دلائل جمع کر کے شارع کا جو منشا سمجھ سکا ہوں وہ یہ ہے:

۱۔ نکاح کے معاملے میں فریقین مرد اور عورت ہیں نہ کہ مرد اور اولیائے عورت۔ اسی بنا پر ایجاب و قبول ناکح اور منکوحہ کے درمیان ہوتا ہے۔

۲۔ بالغہ عورت (باکرہ ہو یا ثیبہ) کا نکاح اس کی رضا مندی کے بغیر یا اس کی مرضی کے خلاف منعقد نہیں ہو سکتا، خواہ وہ نکاح کرنے والا باپ ہی کیوں نہ ہو؟ جس نکاح میں عورت کی طرف سے رضائے نہ ہو، اس میں سرے سے ایجاب ہی موجود نہیں ہوتا کہ ایسا نکاح منعقد ہو سکے۔

۳۔ مگر شارع اس کو بھی جائز نہیں رکھتا کہ عورتیں اپنے نکاح کے معاملے میں بالکل ہی خود مختار ہو جائیں، اور جس قسم کے مرد کو چاہیں اپنے اولیا کی مرضی کے خلاف اپنے خاندان میں داماد کی حیثیت سے گھسالا لیں۔ اس لیے جہاں تک عورت کا تعلق ہے شارع نے اس کے نکاح کے لیے اس کی اپنی مرضی کے ساتھ اس کے ولی کی مرضی کو بھی ضروری قرار دیا ہے۔ نہ عورت کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنے ولی کی اجازت کے بغیر جہاں چاہے اپنا نکاح خود کر لے، اور نہ ولی کے لیے جائز ہے کہ عورت کی اجازت کے بغیر اس کا نکاح جہاں چاہے کر دے۔

۴۔ اگر کوئی ولی کسی عورت کا نکاح بطور خود کر دے تو وہ عورت کی مرضی پر معلق ہوگا: وہ منظور کرے تو نکاح قائم رہے گا، نامنظور کرے تو معاملہ عدالت میں جانا چاہیے، عدالت تحقیق کرے گی کہ یہ نکاح عورت کو منظور ہے یا نہیں۔ اگر یہ ثابت ہو جائے کہ عورت کو نکاح نامنظور ہے تو عدالت اسے باطل قرار دے گی۔

۵۔ اگر کوئی عورت اپنے ولی کے بغیر اپنا نکاح خود کر لے تو اس کا نکاح ولی کی اجازت پر معلق ہوگا۔ ولی منظور کرے تو نکاح برقرار رہے گا، نامنظور کرے تو یہ معاملہ بھی عدالت میں جانا چاہیے۔ عدالت تحقیق کرے گی کہ ولی کے اعتراض و انکار کی بنیاد کیا ہے۔ اگر وہ فی الواقع معقول وجوہ کی بنا پر اس مرد کے ساتھ اپنے گھر کی لڑکی کا جوڑ پسند نہیں کرتا تو یہ نکاح فسخ کیا جائے گا اور اگر یہ ثابت ہو جائے کہ اس عورت کا نکاح کرنے میں اس کا ولی دانستہ تساہل کرتا رہا، یا کسی ناجائز غرض سے اس کو تالیا رہا اور عورت نے تنگ آ کر اپنا نکاح خود کر لیا تو پھر ایسے ولی کو سنی الاختیار ٹھہرایا جائے گا اور نکاح کو عدالت کی طرف سے سند جواز دے دی جائے گی ۱۔ هَذَا مَا عِنْدِي وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ۔

(رسائل و مسائل دوم، فقہی مسائل: کیا بالغہ...)

کیا بالغ عورت خود اپنا نکاح کر لینے کی مجاز ہے؟

۲۴۔ عَنْ نَافِعِ ابْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبُكْرُ تُسْتَأْذَنُ وَإِذَا نَهَا سَكُوتُهَا وَفِي رِوَايَةِ الثَّيْبِ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا. (نصب الراية ج ۳، ص: ۱۸۲)

۱۔ جس نکاح میں ایجاب و قبول ہو گیا ہو وہ نکاح ہو جاتا ہے، خطبہ پڑھنے پر نکاح کی صحت موقوف نہیں ہے۔ خطبہ تو ایک سنت ہے جس سے مقصود برکت اور اللہ تعالیٰ کی رحمت طلب کرنا ہے۔ اس کو جان بوجھ کر ترک کرنا بہت برا ہے، اور اس کے ترک کو رواج بنالینا اور بھی زیادہ سخت قابل ملامت فعل ہے۔ لیکن نکاح شرعاً جس چیز سے منعقد ہوتا ہے وہ دو گواہوں کے سامنے محض ایجاب و قبول ہے۔ (مکتوبات سید ابوالاعلیٰ مودودی ص ۱۰۶)

”نافع ابن جبیرؓ نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بیوہ عورت اپنے ولی سے زیادہ خود اپنے بارے میں فیصلہ کرنے کی مجاز ہے اور کنواری کا مشورہ لیا جانا چاہیے اور اس کی اجازت اس کی خاموشی ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ شوہر دیدہ عورت اپنے ولی سے زیادہ اپنے نکاح کے معاملے میں حقدار ہے۔“

تخریج: (۱) عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الْيَتِيمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا، وَالْبِكْرُ تُسْتَأْذَنُ فِي نَفْسِهَا وَإِذْنُهَا صُمَاتُهَا، وَفِي لَفْظٍ لِمُسْلِمٍ: الثَّيْبُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا، وَالْبِكْرُ تُسْتَأْمَرُ، وَإِذْنُهَا سُكُوتُهَا. (۶)

(۲) حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ، حَدَّثَهُمْ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَا تَنْكُحِ الْيَتِيمَ حَتَّى تُسْتَأْمَرَ وَلَا تَنْكُحِ الْبِكْرَ حَتَّى تُسْتَأْذَنَ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَكَيْفَ إِذْنُهَا؟ قَالَ: أَنْ تَسْكُتَ. (۷)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ نے ان کو بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بیوہ عورت کا نکاح اس سے مشورہ لیے بغیر نہ کیا جائے اور نہ کنواری کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر کیا جائے۔ صحابہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ! اس سے اجازت کا کیا معنی؟ فرمایا، اس کا خاموش ہو جانا۔

(۳) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: الثَّيْبُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا، وَالْبِكْرُ تُسْتَأْمَرُ وَإِذْنُهَا سُكُوتُهَا. (۸)

مسلم کی ایک روایت بایں الفاظ بھی منقول ہے:

(۴) قَالَ: الثَّيْبُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبِكْرُ يَسْتَأْذِنُهَا أَبُوهَا وَإِذْنُهَا صُمَاتُهَا وَرُبَّمَا قَالَ: وَصُمَّتُهَا إِقْرَارُهَا. (۹)

ترجمہ: شوہر دیدہ عورت اپنے بارے میں اپنے ولی سے زیادہ حق رکھتی ہے کہ خود فیصلہ کرے اور کنواری سے اس کا والد اجازت لے اور اس کی اجازت اس کا خاموش رہنا ہے۔ بسا اوقات فرمایا: اس کی خاموشی اس کا اقرار ہے۔

لڑکی کے لیے تنسیخ و استقرارِ نکاح کا استحقاق

۲۵۔ أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ وَاحْمَدُ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ فَتَاةٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ، يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ أَبِي زَوَّجَنِي ابْنَ أَخِيهِ لِيَرْفَعَ بِي مِنْ خَسِيسَتِهِ. قَالَ، فَجَعَلَ الْأَمْرَ إِلَيْهَا. فَقَالَتْ، إِنِّي قَدْ أَجَزْتُ مَا صَنَعَ أَبِي، وَلَكِنْ أَرَدْتُ أَنْ تَعْلَمَ النِّسَاءُ أَنَّ لَيْسَ إِلَى الْآبَاءِ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ.

”نسائی اور احمد نے حضرت عائشہؓ سے روایت کی ہے کہ ایک لڑکی نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کہنے لگی اے اللہ کے رسول!

میرے باپ نے اپنے بھتیجے کے ساتھ میرا بیاہ صرف اس لیے کر دیا ہے کہ میرے ذریعے سے اسے ذلت سے نکالے۔ آپ نے نکاح (کی تیئخ واستقرار) کا حق لڑکی کو دے دیا۔ لڑکی نے کہا، میرے والد نے جو کچھ کیا ہے میں اسے جائز قرار دیتی ہوں، میری خواہش صرف یہ تھی کہ عورتیں جان لیں کہ باپوں کو کوئی اختیار حاصل نہیں ہے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا هَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ، ثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ كَهْمَسِ بْنِ الْحَسَنِ، عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: جَاءَتْ فَتَاةٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ: إِنَّ أَبِي زَوَّجَنِي ابْنَ أَخِيهِ لِيَرْفَعَ بِي حَسِيْسَتَهُ، قَالَ، فَجَعَلَ الْأَمْرَ إِلَيْهَا فَقَالَتْ: قَدْ أَجَزْتُ مَا صَنَعَ أَبِي، وَلَكِنْ أَرَدْتُ أَنْ تَعْلَمَ النِّسَاءُ أَنَّ لَيْسَ إِلَى الْأَبَاءِ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ. (۱۰)

۲۶۔ رَوَى مِنْ طَرِيقِ مَالِكٍ. عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا زَوَّجَتْ حَفْصَةَ بِنْتَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مِنَ الْمُنْذِرِ بْنِ الزُّبَيْرِ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ غَائِبٌ بِالشَّامِ. فَلَمَّا قَدِمَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَمِثْلَى يُفْتَاتُ عَلَيْهِ؟ فَكَلَمَتْ عَائِشَةُ الْمُنْذِرَ ابْنَ الزُّبَيْرِ، فَقَالَ: إِنَّ ذَلِكَ بِيَدِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ: مَا كُنْتُ لَأَرُدَّ أَمْرًا قَضَيْتِهِ، فَاسْتَقَرَّتْ حَفْصَةُ عِنْدَ الْمُنْذِرِ وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ طَلَاقًا اَنْتَهَى.

”مالک نے عبد الرحمن سے، انہوں نے اپنے باپ سے، اور انہوں نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے حفصہ بنت عبد الرحمن کا منذر ابن الزبیر سے نکاح کر دیا۔ اس وقت عبد الرحمن شام میں تھے۔ جب وہ واپس آئے تو کہنے لگے کہ کیا میری رائے کو نظر انداز کیا جاسکتا ہے؟ تب حضرت عائشہ نے منذر ابن الزبیر سے بات کی۔ انہوں نے کہا کہ فیصلہ عبد الرحمن کے ہاتھ میں ہے اس پر عبد الرحمن نے حضرت عائشہ سے کہا کہ جس معاملے کو آپ نے طے کر دیا ہے میں اس کی تردید نہیں کرنا چاہتا، چنانچہ حفصہ منذر کے پاس ہی رہیں اور یہ طلاق نہ تھی۔“

تخریج: رَوَى مِنْ طَرِيقِ مَالِكٍ. عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا زَوَّجَتْ حَفْصَةَ بِنْتَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مِنَ الْمُنْذِرِ بْنِ الزُّبَيْرِ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ غَائِبٌ بِالشَّامِ. فَلَمَّا قَدِمَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَمِثْلَى يُفْتَاتُ عَلَيْهِ؟ فَكَلَمَتْ عَائِشَةُ الْمُنْذِرَ ابْنَ الزُّبَيْرِ، فَقَالَ: إِنَّ ذَلِكَ بِيَدِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ: مَا كُنْتُ لَأَرُدَّ أَمْرًا قَضَيْتِهِ، فَاسْتَقَرَّتْ حَفْصَةُ عِنْدَ الْمُنْذِرِ وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ طَلَاقًا اَنْتَهَى. (۱۱)

۲۷۔ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَيْسَ لِلْوَلِيِّ مَعَ الثَّيِّبِ أَمْرٌ. (ايضاً)

”ابوداؤد اور نسائی نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شوہر دیدہ عورت پر ولی کو کچھ اختیار حاصل نہیں ہے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، ثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ، عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرِ ابْنِ مُطْعِمٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَيْسَ لِلْوَلِيِّ مَعَ الثَّيِّبِ أَمْرٌ. (۱۲)

۲۸۔ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَتْ: إِنَّ أَبِي أَنْكَحَنِي رَجُلًا، وَأَنَا كَارِهَةٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَبْهَاهَا: لَا نِكَاحَ لَكَ، إِذْهَبِي، فَأَنْكِحِي مَنْ شِئْتَ.

”ابی سلمہ ابن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ ایک عورت رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کہا میرے باپ نے میرا نکاح ایک مرد سے کر دیا ہے اور میں اسے ناپسند کرتی ہوں۔ آپ نے باپ سے فرمایا کہ نکاح کا اختیار تمہیں نہیں ہے۔ اور لڑکی سے فرمایا جاؤ جس سے تمہارا جی چاہے نکاح کر لو۔“

تخریج: (۱) قَالَ ابْنُ الْجَوَزِيِّ: قَالَ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ: ثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رَفِيعٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَتْ: إِنَّ أَبِي أَنْكَحَنِي رَجُلًا، وَأَنَا كَارِهَةٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَبْهَاهَا: لَا نِكَاحَ لَكَ، إِذْهَبِي، فَأَنْكِحِي مَنْ شِئْتَ. (۱۳)

(۲) حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَمُجَمِّعِ ابْنِ يَزِيدَ بْنِ جَارِيَةَ عَنْ خُنَسَاءَ بِنْتِ خِذَامِ الْأَنْصَارِيَّةِ أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ تَيْبٌ، فَكَرِهَتْ ذَلِكَ فَاتَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَردَّ نِكَاحَهَا. (۱۴)

ترجمہ: خنساء بنت خزام انصاریہ بیان کرتی ہیں کہ ان کے والد نے ان کا نکاح جب کہ وہ شوہر دیدہ تھیں کر دیا۔ اس نے اس نکاح کو ناپسند کیا، اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی (اور روداد سنائی) تو آپ نے اس کا نکاح رد کر دیا۔

ماخذ

- (۱) ابوداؤد کتاب النکاح باب فی الولی ☆ ترمذی ابواب النکاح، باب ماجاء لانکاح الا بولی ☆ ابن ماجہ کتاب النکاح، باب لانکاح الا بولی ☆ دارمی کتاب النکاح، باب النهی عن النکاح بغير ولی ☆ دارقطنی ج ۲۔ ص ۳۸۱ ☆ المستدرک ج ۲ کتاب النکاح باب لانکاح الا بولی ☆ السنن الکبری للبیہقی ج ۷۔ ص ۱۰۷۔ ۱۰۸ ☆ نصب الراية ج ۳۔ ص ۱۸۳ ☆ مسند احمد ج ۱۔ ص ۲۵۰۔ ج ۴۔ ۳۹۴۔ ۴۱۳۔ ۴۱۸۔ ج ۶۔ ص ۲۶۰ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ ص ۳۱۳ ☆ احکام القرآن للخصاص ج ۲ ص ۴۰۱۔ ذکر الاختلاف فی ذلك ☆ تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۲۸۲۔
- (۲) ترمذی ج ۳، ابواب النکاح باب ماجاء لانکاح الا بولی، ح ۱۱۰۲ ☆ ابوداؤد ج ۲۔ کتاب النکاح۔ باب فی الولی ☆ ابوداؤد میں ولی کی جگہ موالیہا اور اشتجروا کی جگہ تشاجروا ہے ☆ بلوغ المرام کتاب النکاح حدیث نمبر ۸۳۶ ☆ نصب الراية ج ۳۔ ص ۱۸۴ ☆ دارمی کتاب النکاح ج ۲۔ باب النهی عن النکاح بغير ولی ☆ السنن الکبری للبیہقی ج ۷۔ کتاب النکاح باب لا ولاية لوصی فی نکاح۔ اس میں روایت کا آغاز لاتنکح المرأة الا باذن ولیها، فان

نکحت فهو باطل، فهو باطل، فهو باطل الخ ☆ مسند احمد ج ۶۔ ص ۱۶۶ ☆ کنز العمال ج ۱۶ ص ۳۰۹۔

(۳) ابن ماجہ کتاب النکاح باب لانکاح الابولی۔ ☆ دارقطنی ج ۲ کتاب النکاح ص ۳۸۱۔ ☆ المستدرک للحاکم ج ۲ کتاب النکاح۔ باب ایما امرأة نکحت بغير اذن ولیها فنکاحها باطل۔

(۴) ابن ماجہ کتاب النکاح، باب لانکاح الابولی ☆ دارقطنی کتاب النکاح، ص ۳۸۴ ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷ ص ۳۱۰۔ کتاب النکاح باب لانکاح الابولی ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ ص ۳۱۰۔ عن ابی ہریرۃ ☆ نصب الراية ج ۳۔ ص ۱۸۸، کتاب النکاح باب فی الاولیاء والاکفاء۔

(۵) کنز العمال ج ۱۶۔ ص ۵۲۹ عن عمر۔

(۶) نصب الراية لاحادیث الہدایۃ ج ۳ کتاب النکاح، باب فی الاولیاء والاکفاء۔

(۷) بخاری ج ۲ کتاب النکاح باب لاینکح الاب وغیرہ البکر والثیب الابرضاء ☆ نسائی کتاب النکاح باب اذن البکر ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ ص ۳۱۱ ☆ نسائی نے کتاب النکاح باب استثمار الثیب فی نفسها کے ضمن میں جو روایت بیان کی ہے اس کا آغاز لَأَتُنْكَحُ الثَّيْبُ سے کیا ہے، باقی الفاظ مندرجہ بالا روایت کے ہیں۔

(۸) مسلم ج ۱۔ کتاب النکاح، باب استیذان الثیب فی النکاح بالنطق، والبکر بالسکوت۔ مسلم میں اسی باب کے تحت ایک روایت میں عن ابن عباس ان النبی ﷺ قال: الْاَيِّمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا کے الفاظ بھی منقول ہیں۔ ترمذی ج ۱۔ ابواب النکاح باب ماجاء فی استثمار البکر والثیب ☆ ابن ماجہ کتاب النکاح باب استثمار البکر والثیب ☆ مؤطا امام مالک کتاب النکاح باب استیذان البکر والایم فی انفسهما۔

(۹) مسلم ج ۱ کتاب النکاح باب استیذان الثیب فی النکاح الخ ☆ ابو داؤد ج ۲۔ کتاب النکاح باب الثیب۔ ابو داؤد کی رائے کے مطابق ابوہا محفوظ نہیں اور انہوں نے لیس بمحفوظ کھا ہے ☆ نسائی کتاب النکاح، باب استیذان البکر فی نفسها ☆ ابن ماجہ کتاب النکاح، باب استثمار البکر والثیب ☆ دارمی ج ۲۔ کتاب النکاح، باب استثمار البکر والثیب۔ اس کی روایت میں وصمتها اقرارا ہے۔ عن ابن عباس ☆ دارقطنی ج ۱۔ کتاب النکاح۔ عن ابن عباس۔ اس روایت میں بھی وصمتها اقرارا ہی ہے اور ص ۲۴۰ پر عن ابن عباس ان النبی ﷺ قال: الْاَيِّمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا، والیتیمۃ تستامر، واذنھا صماتھا بھی منقول ہے ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ کتاب النکاح باب اذن البکر الصمت واذن الثیب الکلام، عن ابن عباس ☆ المستدرک للحاکم ج ۲۔ کتاب النکاح باب تستامر الیتیمۃ فی نفسها ☆ مصنف ابن ابی شیبہ نے ج ۲۔ ص ۱۳۹، ۱۳۸ پر اس بارے میں مختلف روایات نقل کی ہیں۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ ص ۳۱۰۔ عن ابن عباس ☆ دارقطنی ج ۳۔ کتاب النکاح ص ۲۳۹ ☆ احکام القرآن للحصاص ج ۱ ص ۴۰۱۔ ذکر الاختلاف فی ذلك۔

(۱۰) ابن ماجہ کتاب النکاح، باب من زوج ابنته وهی کارهۃ۔ فی الزوائد: اسنادہ صحیح وقد رواه غیر المصنف من حدیث عائشۃ وغیرہا ☆ نصب الراية للزیلعی ج ۳۔ کتاب النکاح ☆ نسائی ج ۶۔ کتاب النکاح باب البکر یزوجها ابوہا وهی کارهۃ ☆ مسند احمد ج ۶۔ ص ۱۳۶۔ عن عائشۃ ☆ سنن دارقطنی ج ۲۔ کتاب النکاح۔ دارقطنی نے کہا ہے هذا کلھا مراسیل ابن بریدہ لم یسمع من عائشۃ شیئاً ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ کتاب النکاح باب ماجاء

فی انکاح الآباء الابکار۔ آخر میں فرماتے ہیں: هذا مرسل ابن بريدة لم يسمع من عائشة۔ ابن ترکمانی نے الجوهر النقی میں لکھا ہے ان صاحب الکمال صرح بسماعہ منها۔

(۱۱) نصب الراية للزیلعی ج ۳۔ کتاب النکاح باب الاولیاء والاکفاء ح ۱۸۶۔ ☆ احکام القرآن للجصاص ج ۱ ص ۴۰۱۔ ذکر الاختلاف فی ذلك۔ احکام القرآن میں مختصر ہے۔

(۱۲) ابوداؤد کتاب النکاح، باب فی الثیب ☆ نسائی کتاب النکاح، باب استیذان البکر فی نفسها ☆ دارقطنی ج ۲ کتاب النکاح ☆ کتر العمال ج ۱۶۔ ص ۳۱۱ عن ابن عباس ☆ احکام القرآن للجصاص ج ۱ ذکر الاختلاف فی ذلك۔

(۱۳) نصب الراية ج ۳۔ کتاب النکاح باب فی الاولیاء والاکفاء۔

(۱۴) بخاری ج ۲۔ کتاب النکاح، باب اذا زوج ابنته وهي کارهه، فنکاحه مردود ☆ ابوداؤد ج ۲ کتاب النکاح باب فی

الثیب ☆ نسائی ج ۶ کتاب النکاح، الثیب یزوجها ابوها وهي کارهه ☆ ابن ماجه کتاب النکاح، باب من زوج

ابنته وهي کارهه ☆ سنن دارقطنی ج ۲۔ کتاب النکاح ☆ موطا امام مالک ج ۲، کتاب النکاح۔ جامع مالا یجوز من

النکاح۔ موطا نے خنساء بنت خذام الانصاریة نقل کیا ہے ☆ سنن دارمی ج ۲ کتاب النکاح باب الثیب یزوجها

ابوها وهي کارهه۔

رضاعت کا مسئلہ

نسبی اور رضاعی رشتوں کی حرمت

اس امر پر امت میں اتفاق ہے کہ ایک لڑکے یا لڑکی نے جس عورت کا دودھ پیا ہو اس کے لیے وہ عورت ماں کے حکم میں اور اس کا شوہر باپ کے حکم میں ہے اور تمام وہ رشتے جو حقیقی ماں اور باپ کے تعلق سے حرام ہوتے ہیں رضاعی ماں اور باپ کے تعلق سے بھی حرام ہو جاتے ہیں۔ البتہ اس امر میں اختلاف ہے کہ حرمت رضاعت کس قدر دودھ پینے سے ثابت ہوتی ہے۔ امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک جتنی مقدار سے روزہ دار کا روزہ ٹوٹ سکتا ہے اتنی ہی مقدار میں اگر بچہ کسی کا دودھ پی لے تو حرمت ثابت ہو جاتی ہے، مگر امام احمدؒ کے نزدیک تین مرتبہ پینے سے اور امام شافعیؒ کے نزدیک پانچ دفعہ پینے سے یہ حرمت ثابت ہوتی ہے، نیز اس امر میں بھی اختلاف ہے کہ کس عمر میں پینے سے یہ رشتے حرام ہوتے ہیں۔

بعض کے نزدیک رضاعت کی مدت کے دوران دودھ پینے سے۔ بعض کے نزدیک جب تک دودھ چھڑایا نہ گیا ہو۔ اور بعض کے نزدیک جب بھی بچہ حرمت ثابت ہوگی۔
(تفہیم القرآن، ج ۱، النساء، حاشیہ: ۳۸)

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: نَأْيْتُ حَ قَالَ وَثْنَا مُحَمَّدُ ابْنُ رُمَحٍ، قَالَ: أَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ عَرَكَ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ عَمَّهَا مِنَ الرِّضَاعَةِ يُسَمَّى أَفْلَحَ اسْتَاذَنَ عَلَيْهَا، فَحَبَّبَتْهُ، فَأَخْبَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَهَا: لَا تَحْتَجِبِي مِنْهُ، فَإِنَّهُ يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ. (۱)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے انہوں نے بتایا کہ ان کا رضاعی چچا، جن کا نام افلح تھا، نے ان کے پاس آنے کی اجازت طلب کی تو حضرت عائشہؓ نے ان سے پردہ کیا اور اس واقعہ کی خبر انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو دی تو آپ نے فرمایا، ان سے پردہ نہ کر اس لیے کہ رضاعت سے بھی وہ چیزیں حرام ہو جاتی ہیں جو نسب سے حرام ہوتی ہیں۔

مسلم میں حضرت عائشہؓ سے مروی روایت میں سے ایک روایت میں ہے:

(۲) قَالَتْ عَائِشَةُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ كَانَ فُلَانٌ حَيًّا لِعَمَّهَا مِنَ الرِّضَاعَةِ، دَخَلَ عَلَى قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: نَعَمْ، إِنَّ الرِّضَاعَةَ تُحْرِمُ مَا تُحْرِمُ الْوِلَادَةُ.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے وہ کہتی ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! اگر میرا فلاں رضاعی بچا زندہ ہوتا تو کیا وہ میرے ہاں داخل ہو سکتا تھا؟ آپ نے فرمایا، ہاں رضاعت بھی ان رشتوں کو حرام کر دیتی ہے جس کو نسب حرام کرتا ہے۔

انہی سے مروی ایک دوسری روایت میں ہے:

(۳) عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الْوِلَادَةِ. (۲)

ایک اور روایت میں ہے:

(۴) كَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ: حَرَّمُوا مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا تَحَرَّمُونَ مِنَ النَّسَبِ.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرمایا کرتی تھیں کہ رضاعت کی وجہ سے بھی تم ان رشتوں کو حرام سمجھو جن کو تم نسب کی وجہ سے حرام سمجھتے ہو۔

حضرت ابن عباسؓ سے مروی روایت میں ہے:

(۵) وَيَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الرَّحِمِ. (۳)

(۶) عَنْ عَلِيٍّ عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا حَرَّمَ مِنَ الْوِلَادَةِ. (۴)

— هذا حديث حسن صحيح، وحديث علي، حديث صحيح، والعمل على هذا عند عامة اهل العلم من اصحاب النبي ﷺ وغيرهم لانعلم بينهم في ذلك اختلافاً۔

حضرت علیؓ سے مروی روایت میں ہے:

(۷) إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مِنَ الرِّضَاعِ مَا حَرَّمَ مِنَ النَّسَبِ. (۵)

نسائی میں حضرت عائشہؓ سے مروی روایات:

(۸) عَنْ عَائِشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: مَا حَرَّمَتْهُ الْوِلَادَةُ حَرَّمَهُ الرِّضَاعُ.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ولادت جن رشتوں کو حرام کرتی ہے رضاعت بھی ان کو حرام کر دیتی ہے۔

(۹) عَنْ عَائِشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا، جو رشتے نسب کی وجہ سے حرام ہیں وہی رضاعت کی وجہ سے حرام ہیں۔

ایک روایت میں ہے:

(۱۰) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الْوِلَادَةِ. (۶)

(۱۱) عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ. (۷)

(۱۲) وَكَانَتْ عَائِشَةُ تُحَرِّمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا تُحَرِّمُ مِنَ الْوِلَادَةِ. (۸)

محرمات کی حرمت کے وجوہ

محرمات کی فہرست میں جن عورتوں کو شامل کیا گیا ہے، ان کے حرام ہونے کی اصل وجہ حیاتیاتی حقائق نہیں ہیں، بلکہ اخلاقی اور معاشرتی حقائق ہیں۔ آپ خود غور کریں کہ جس ماں کے شہوانی جذبات بھی اپنے بیٹے سے متعلق ہو سکتے ہوں کیا وہ ان پاکیزہ و مطہر جذبات کے ساتھ بیٹے کو پال سکتی ہے جو ماں اور بیٹے کے تعلقات میں ہونے چاہئیں؟ اور کیا بیٹا ہوش سنبھالنے کے بعد ماں کے ساتھ وہ معصومانہ بے تکلفی برت سکتا ہے جو ماں اور بیٹے کے درمیان اب ہوتی ہے؟

اور کیا ایک گھر میں باپ اور بیٹے کے درمیان رقابت اور حسد کے جذبات پیدا نہ ہو جائیں گے اگر ماں اور بیٹے کے درمیان ابدی حرمت کی دیوار حائل نہ ہو؟

ایسا ہی معاملہ بہن اور بھائی کا بھی ہے۔ اگر ابدی حرمت ان کے درمیان قائم نہ ہوتی تو کیا یہ ممکن تھا کہ بھائی بہن ایک دوسرے کے ساتھ معصوم روابط اور شبہات سے بالاتر بے تکلفی برت سکتے؟ کیا اس صورت میں بھی یہ ممکن ہوتا کہ والدین اپنے بیٹوں کو سن بلوغ کے قریب پہنچنے پر ایک دوسرے سے دور رکھنے کی کوشش نہ کرتے؟ اور کیا کوئی شخص بھی کسی لڑکی سے شادی کرتے وقت یہ اطمینان کر سکتا تھا کہ وہ اپنے بھائیوں سے بچی ہوئی ہوگی؟

پھر اگر سر اور بہو کے درمیان اور ساس اور داماد کے درمیان ابدی حرمت کی دیواریں حائل نہ کر دی جاتیں تو کس طرح ممکن تھا کہ باپ اور بیٹے اور ماں اور بیٹیاں ایک دوسرے کے ساتھ رقیبانہ کشش میں مبتلا ہونے اور ایک دوسرے کو شبہ کی نظر سے دیکھنے سے بچ جاتیں۔

اس پہلو پر اگر آپ غور کریں تو آپ کی سمجھ میں آجائے گا کہ شریعت نے کن اہم اخلاقی و معاشرتی مصلحتوں کی بنا پر ان تمام مردوں اور عورتوں کو ایک دوسرے کے لیے حرام کر دیا ہے، جن کے درمیان ایک گھر، ایک خاندان، اور ایک دائرۂ معاشرت کے اندر قریب ترین روابط اور بے تکلف روابط فطرتاً ہوتے ہیں، اور معاشرتی ضروریات کے لحاظ سے ہونے چاہئیں۔ بیٹے اور بیٹیاں پل ہی نہیں سکتیں اگر ماں اور باپ دونوں اس طرف سے بالکل مطمئن نہ ہوں کہ ان میں سے کسی کا بھی کوئی شہوانی علاقہ اپنی اولاد کے ساتھ نہیں ہے۔ ایک ہی گھر میں لڑکوں اور لڑکیوں کا پلنا غیر ممکن ہو جائے اگر بہن کے معاملہ میں بھائیوں کے درمیان اور بھائی کے معاملہ میں بہنوں کے درمیان شہوانی رقابتیں پیدا ہونے کا دروازہ قطعی طور پر بند نہ ہو۔ خالائیں اور پھوپھیاں اور چچا اور ماموں اگر شبہ سے بالاتر نہ کر دیئے جائیں تو بہن اپنی اولاد کو اپنے بھائی بہنوں سے، اور بھائی اپنی اولاد کو اپنے بھائی بہنوں سے بچانے کی فکر میں لگ جائیں۔ (رسائل و مسائل دوم، عام مسائل: محرمات...)

ماخذ

- (۱) مسلم ج ۱ کتاب الرضاع۔ فصل یحرم من الرضاعه ما یحرم من الرحم ☆ نسائی کتاب النکاح باب ما یحرم من الرضاع۔
- (۲) مسلم کتاب الرضاع الخ ☆ مؤطا امام مالک ج ۲ کتاب الرضاع ☆ السنن الکبریٰ ج ۷۔ کتاب الرضاع:۔ یحرم من الرضاع ما یحرم من الولادة ☆ کنز العمال ج ۶ حدیث نمبر ۱۵۶۵۴ ☆ بخاری ج ۱ کتاب الشهادات باب الشهادة علی الانساب میں یَحْرُمُ مِنَ الرَّضَاعَةِ مَا یَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ اور اَنَّ الرَّضَاعَةَ تُحَرِّمُ مَا یَحْرُمُ مِنَ الْوِلَادَةِ اور یہ روایت کتاب الجہاد باب ماجاء فی بیوت النبی ﷺ میں بھی ہے۔
- (۳) بخاری نے ج ۲ کتاب النکاح باب لاتنکح المرأة علی عمتها میں حضرت عائشہ سے مروی روایت مندرجہ ذیل الفاظ میں نقل کی ہے مزید برآں یہ روایت کتاب التفسیر سورہ احزاب اور کتاب الادب باب ۹۳ میں ہے: عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: حَرِّمُوا مِنَ الرَّضَاعَةِ مَا یَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ اور کتاب النکاح باب ما یحل من الدخول والنظر الی النساء فی الرضاع۔ ج ۲ پر یَحْرُمُ مِنَ الرَّضَاعَةِ مَا یَحْرُمُ مِنَ الْوِلَادَةِ نقل کیا ہے۔ ابوداؤد کتاب النکاح ج ۲۔ باب یحرم من الرضاعة ما یحرم من النسب ☆ دارمی کتاب النکاح باب ۴۸۔ ما یحرم من الرضاع عن عائشة۔
- (۴) ترمذی ج ۱ ابواب الرضاع باب ماجاء یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب ☆ مسند احمد ج ۶ ☆ کنز العمال ج ۶ حدیث نمبر ۱۵۶۶۶۔
- (۵) ترمذی ج ۱ ابواب الرضاع۔ ☆ مسند احمد ج ۲۔ ص ۱۸۲۔ ☆ کنز العمال ج ۶ حدیث نمبر ۱۵۶۵۵۔
- (۶) نسائی ج ۶ کتاب النکاح باب ما یحرم من الرضاع۔
- (۷) ابن ماجہ کتاب النکاح باب یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب اور مجمع الزوائد ج ۴۔ کتاب النکاح باب فی الرضاع عن عائشة۔ مسند احمد ج ۱ ص ۲۷۵، ۲۹۰، ۳۲۹ ج ۴ ص ۵۰۴ ج ۶، ص ۴۴، ۵۱، ۶۶، ۷۲، ۱۰۲، ۱۷۸ ☆ کنز العمال ج ۶۔ حدیث ۱۵۶۶۰۔
- (۸) السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷ کتاب الرضاع باب یحرم من الرضاع ما یحرم من الولادة الخ ☆ الطبرانی فی الاوسط بحوالہ مجمع الزوائد ج ۴ ص ۲۶۱ عن انس۔

محرم سے نکاح کا مسئلہ

ماں سے نکاح اسلامی قانون میں فوجداری جرم

۲۹۔ مَنْ وَقَعَ عَلَى ذَاتِ مَحْرَمٍ فَاقْتُلُوهُ.

”جو شخص محرمات میں سے کسی کے ساتھ زنا کرے اسے قتل کر دو۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدِّمَشْقِيُّ، ثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ دَاوُدَ ابْنِ الْحَصِينِ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ وَقَعَ عَلَى ذَاتِ مَحْرَمٍ فَاقْتُلُوهُ وَمَنْ وَقَعَ عَلَى بَهِيمَةٍ فَاقْتُلُوهُ، وَاقْتُلُوا الْبَهِيمَةَ. (۱)

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص محرمات میں سے کسی کے ساتھ زنا کرے اسے قتل کر دو، اور جو کسی چوپایہ سے بد فعلی کرے اسے بھی قتل کر دو اور ساتھ اس جانور کو بھی مار دو۔

(۲) أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَثْمَانَ بْنِ حَكِيمٍ، قَالَ: ثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، قَالَ: ثَنَا الْحَسَنُ بْنُ صَالِحٍ عَنِ الشَّيْخِ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ، عَنِ الْبَرَاءِ، قَالَ: لَقِيتُ خَالِيَّ وَمَعَهُ الرَّأْيَةُ، فَقُلْتُ: أَيْنَ تُرِيدُ؟ قَالَ: أَرْسَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً أَبِيهِ مِنْ بَعْدِهِ، أَنْ أَضْرِبَ عُقَّةَ أَوْ أَقْتُلَهُ.

ترجمہ: حضرت براء بن عازب سے مروی ہے انہوں نے بتایا کہ میں اپنے ماموں سے ملا، ان کے ہاتھ میں جھنڈا تھا۔ میں نے پوچھا کدھر کا ارادہ ہے؟ انہوں نے بتایا کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے ایسے آدمی کو قتل کرنے کے لیے بھیجا ہے جس نے اپنے والد کی وفات کے بعد اپنی سوتیلی ماں سے نکاح کر لیا ہے۔

انہی سے مروی ایک دوسری روایت میں ہے:

(۳) أَصَبْتُ عَمِّي وَمَعَهُ رَأْيَةٌ فَقُلْتُ أَيْنَ تُرِيدُ؟ فَقَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى رَجُلٍ، نَكَحَ امْرَأَةً أَبِيهِ، فَأَمَرَنِي أَنْ أَضْرِبَ عُقَّةَ وَآخُذَ مَالَهُ. (۲)

ترجمہ: حضرت براء بیان کرتے ہیں کہ میں اپنے ماموں سے ملا۔ ان کے ہاتھ میں جھنڈا تھا میں نے پوچھا کہاں کا ارادہ ہے؟ انہوں نے بتایا کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے ایک ایسے آدمی کی طرف بھیجا ہے جس نے اپنے باپ کی منکوحہ (سوتیلی ماں) سے نکاح کر لیا، آپ نے مجھے حکم دیا ہے کہ اس کی گردن مار دوں اور اس کا مال ضبط کر لوں۔

مستدرک میں ایک روایت جمع کے صیغہ سے بھی منقول ہے:

(۴) عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، قَالَ: مَرَبْنَا نَاسٌ يَنْطَلِقُونَ فَقُلْنَا لَهُمْ أَيْنَ تَذْهَبُونَ؟ قَالُوا: بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى رَجُلٍ يَأْتِي امْرَأَةً أَبِيهِ أَنْ نَقْتُلَهُ. (۳)

ترجمہ: حضرت براء بن عازب سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا ہے کہ ہمارے پاس سے کچھ لوگ باتیں کرتے ہوئے گزرے۔ ہم نے ان سے پوچھا کہاں جا رہے ہو؟ انہوں نے جواب دیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ایسے آدمی کو قتل کرنے کے لیے بھیجا ہے جو اپنے باپ کی منکوحہ (سوتیلی ماں) کے پاس جاتا ہے (اس سے نکاح کر کے زنا کرتا ہے)۔

مستدرک نے ایک اور روایت نقل کی ہے:

(۵) عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ: إِنِّي لَا طُوفَ عَلَى إِبِلٍ لِي ضَلَّتْ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَبَيْنَا أَنَا أَجُولُ فِي أَبْيَاتٍ، فَإِذَا أَنَا بِرَكْبٍ وَفَوَارِسَ، جَاءُوا فَاطَافُوا، فَاسْتَخَرَجُونَا رَجُلًا، فَمَا سَأَلُوهُ وَلَا كَلَّمُوهُ حَتَّى صَرَبُوا عُقْقَهُ، فَلَمَّا ذَهَبُوا، سَأَلْتُ عَنْهُ، قَالُوا: عَرَسَ بِامْرَأَةِ أَبِيهِ. (۴)

ترجمہ: حضرت براء بن عازب سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ عہد رسالت میں میرے اونٹ گم ہو گئے میں ان کی تلاش میں ادھر ادھر گھوم پھر رہا تھا کہ اچانک کیا دیکھتا ہوں کہ کچھ لوگ اونٹوں اور گھوڑوں پر سوار ہو کر آئے۔ ادھر ادھر گھومے پھرے پھر انہوں نے ایک آدمی کو باہر نکالا، نہ اس سے انہوں نے کوئی استفسار کیا اور نہ کسی قسم کی گفتگو کی بس پکڑتے ہی اسے قتل کر دیا۔ اس واردات کے بعد جب وہ واپس چلے گئے تو میں نے مقتول کے بارے میں لوگوں سے پوچھا انہوں نے بتایا کہ اس نے اپنے باپ کی بیوی (سوتیلی ماں) سے نکاح کیا تھا۔

ابوداؤد میں مروی روایت:

(۶) عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، بَيْنَا أَنَا أَطُوفُ عَلَى إِبِلٍ لِي ضَلَّتْ، إِذْ أَقْبَلَ رَكْبٌ أَوْ فَوَارِسُ مَعَهُمْ لَوَاءٌ، فَجَعَلَ الْأَعْرَابُ يُطِيفُونَ بِي لِمَنْزِلَتِي مِنَ النَّبِيِّ ﷺ إِذْ اتَّوَا قُبَّةً، فَاسْتَخَرَجُونَا مِنْهَا رَجُلًا فَصَرَبُوا عُقْقَهُ، فَسَأَلْتُ عَنْهُ فَذَكَرُوا أَنَّهُ أَعْرَسَ بِامْرَأَةِ أَبِيهِ. (۵)

ترجمہ: حضرت براء کا بیان ہے کہ میں اپنے گم شدہ اونٹوں کی تلاش میں ادھر ادھر گھومتا پھر رہا تھا کہ اچانک اونٹوں یا

گھوڑوں پر سوار لوگ جن کے ہاتھوں میں جھنڈا تھا میرے سامنے آئے، رسول اللہ ﷺ سے مجھے جو مرتبہ و مقام نصیب تھا اس کی وجہ سے یہ لوگ اپنے ساتھ مجھے بھی ادھر ادھر گردش کراتے رہے کہ وہ گنبدِ نماخیمہ کے پاس آئے، اس میں سے انہوں نے ایک آدمی کو باہر نکالا اور اس کی گردن ماری۔ میں نے انہی سے اس مرد کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے بتایا کہ اس نے اپنے باپ کی بیوی سے شادی کر لی تھی۔

ترمذی اور المصنف دونوں کی براء بن عازب سے روایت :

(۷) بَعَثَنِی النَّبِیُّ ﷺ اِلٰی رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَاةً اَبِیْهِ، تَأْمُرْنِیْ اَنْ اُقْتَلَهُ۔ (۶)

تشریح : اسلامی قانون میں یہ فعل فوجداری جرم ہے اور قابل دست اندازی پولیس ہے۔ ابو داؤد، نسائی اور مسند احمد میں یہ روایت ملتی ہے کہ نبی ﷺ نے اس جرم کا ارتکاب کرنے والوں کو موت اور ضبطی جائیداد کی سزا دی ہے۔

فقہاء کے درمیان اس مسئلے میں اختلاف ہے امام احمدؒ تو اسی بات کے قائل ہیں کہ ایسے شخص کو قتل کیا جائے اور اس کا مال ضبط کر لیا جائے۔ امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کی رائے یہ ہے کہ اگر اس نے محرمات میں سے کسی کے ساتھ زنا کیا ہو تو اس پر حد زنا جاری ہوگی اور اگر نکاح کیا ہو تو اسے سخت عبرتناک سزا دی جائے گی۔ (تفسیر القرآن، ج ۱۰، النساء، حاشیہ: ۳۳)

خالہ بھانجی اور پھوپھی بھتیجی کا ایک مرد کے نکاح میں ہونا

۳۰۔ نبی ﷺ کی ہدایت ہے کہ خالہ اور بھانجی اور پھوپھی اور بھتیجی کو بھی ایک ساتھ نکاح میں رکھنا حرام ہے۔

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَاصِمٌ عَنِ الشَّعْبِيِّ، سَمِعَ جَابِرًا، قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُنْكَحَ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا أَوْ خَالَتِهَا. (۷)

ترجمہ : حضرت جابر نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے کہ کسی عورت کا نکاح اس کی پھوپھی اور خالہ پر کیا جائے۔ (بیوی کی موجودگی میں اس کی بھانجی یا بھتیجی سے نکاح نہ کرے)۔

حضرت ابو ہریرہ کی روایت :

(۲) نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُنْكَحَ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا وَالْمَرْأَةُ وَخَالَتِهَا. (۸)

ترجمہ : رسول اللہ ﷺ نے پھوپھی پر اس کی بھتیجی سے اور خالہ پر اس کی بھانجی سے نکاح کرنے سے منع فرمایا ہے۔

ایک دوسری روایت میں ہے :

(۳) نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُنْكَحَ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا وَخَالَتِهَا. (۹)

ترجمہ : رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے کہ ایک عورت اور اس کی خالہ اور عورت اور اس کی پھوپھی کو ایک وقت ایک نکاح میں جمع کیا جائے۔

— ایک روایت میں اَوْ خَالَتَهَا بھی منقول ہے۔

اسی طرح حضرت ابو ہریرہ کی مرویات بھی اسی باب میں مذکور ہیں:

(۴) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا وَلَا بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَتِهَا. (۱۰)

مسلم میں حضرت ابو ہریرہ سے مروی دیگر روایات:

(۵) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ بْنُ الْمُهَاجِرِ، قَالَ: أَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ ابْنِ حَبِيبٍ، عَنْ عَرَاكِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ أَرْبَعِ نِسْوَةٍ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَهُنَّ، الْمَرْأَةَ وَعَمَّتِهَا، وَالْمَرْأَةَ وَخَالَتِهَا. (۱۱)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے کہ چار عورتوں کو جمع کیا جائے، عورت کو اس کی پھوپھی کے ساتھ اور عورت کو اس کی خالہ کے ساتھ (دونوں کو ایک ہی وقت ایک مرد کے نکاح میں جمع نہ کیا جائے)۔

(۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: لَا تُنْكَحُ الْعَمَةُ عَلَى بِنْتِ الْأَخِ وَلَا ابْنَةُ الْأَخْتِ عَلَى الْخَالَةِ. (۱۲)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ پھوپھی سے بھتیجی پر اور بھانجی سے خالہ پر نکاح نہ کیا جائے۔

ابوداؤد میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی مزید روایت:

(۷) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النُّفَيْلِيُّ، ثَنَا زُهَيْرٌ، ثَنَا دَاوُدُ بْنُ أَبِي هِنْدٍ، عَنْ عَامِرٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا تُنْكَحُ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا، وَلَا الْعَمَةُ عَلَى بِنْتِ أَخِيهَا، وَلَا الْمَرْأَةُ عَلَى خَالَتِهَا، وَلَا الْخَالَةُ عَلَى بِنْتِ أُخْتِهَا، وَلَا تُنْكَحُ الْكُبْرَى عَلَى الصَّغْرَى، وَلَا الصَّغْرَى عَلَى الْكُبْرَى. (۱۳)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ عورت کو اس کی پھوپھی پر اور پھوپھی کو بھتیجی پر ایک مرد کے نکاح میں نہ دیا جائے اور اسی طرح خالہ کو بھانجی پر اور بھانجی کو خالہ پر ایک مرد کے نکاح میں نہ دیا جائے اور نہ کبریٰ (بڑی عمر والی) کو صغریٰ پر اور نہ صغریٰ کو کبریٰ پر ایک مرد کے نکاح میں دیا جائے۔

(۸) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النُّفَيْلِيُّ، ثَنَا خَطَّابُ بْنُ الْقَاسِمِ، عَنْ خُصَيْفٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَرِهَ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ الْعَمَةِ وَالْخَالَةِ، وَبَيْنَ الْخَالَتَيْنِ وَالْعَمَتَيْنِ. (۱۴)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے اسے ناپسند قرار دیا ہے کہ پھوپھی بھتیجی اور خالہ بھانجی کو ایک مرد کے نکاح میں جمع کیا جائے اور دو خالوں اور دو پھوپھیوں کو بھی بیک وقت ایک مرد کے نکاح میں دینے کو مکروہ (ناپسندیدہ) فرمایا ہے۔

تشریح: اس معاملے میں یہ اصول سمجھ لینا چاہیے کہ ایسی دو عورتوں کو جمع کرنا بہر حال حرام ہے جن میں سے کوئی ایک اگر مرد ہوتی تو اس کا نکاح دوسری سے حرام ہوتا۔
(تفہیم القرآن، ج ۱، النساء، حاشیہ: ۴۲)

کتابیہ سے نکاح

۳۱۔ اِنَّهَا لَا تُحْصِنُكَ.

”وہ تجھے محسن نہیں بنا سکتی۔“

تخریج: نَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدُ بْنُ الْحُسَيْنِ ابْنِ مُحَمَّدٍ ابْنِ أَحْمَدَ ابْنِ الْجُنَيْدِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْهَيْثَمِ ابْنِ خَالِدِ الطَّبَّيِّ، قَالَا: نَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَرْفَةَ، نَاعِيسَى بْنُ يُونُسَ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ أَرَادَ أَنْ يَتَزَوَّجَ يَهُودِيَّةً أَوْ نَصْرَانِيَّةً، فَسَالَ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ ذَلِكَ، فَنَهَاهُ عَنْهَا، وَقَالَ: اِنَّهَا لَا تُحْصِنُكَ. (۱۰)

ترجمہ: حضرت کعب بن مالک سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک یہودی یا عیسائی عورت سے نکاح کرنا چاہا تو اس بارے میں نبی ﷺ سے دریافت کیا۔ آپ نے انہیں ایسا کرنے سے منع فرمادیا اور کہا کہ یہ تجھے محسن نہیں بنا سکتی۔
— ابو بکر بن مریم ضعیف۔ وعلی بن ابی طلحة لم يدرك كعباً۔

— رواہ ابن ابی شیبہ فی مصنفہ، ومن طریقہ الطبرانی فی معجمہ، وابن عدی فی الکامل من طریق ابی بکر بن ابی مریم الی آخر هذا السند۔ قال ابن عدی: ابو بکر بن ابی مریم بکیر الغسانی، الغالب علی حدیثہ الغرائب، قلّ ما یوافقه علیہا الثقات، وهو ممن لا یحتج بحدیثہ۔ وتکتب احادیثہ فانہا صالحة انتہی۔ واخرجه ابو داؤد فی المراسیل عن بقیة بن الولید عن عتبة بن الولید، عن علی بن ابی طلحة، عن کعب بن مالک بہ فذکرہ۔

— قال ابن القطان فی کتابہ: هذا حدیث ضعیف، ومنقطع، فانقطاعہ فیما بین علی بن ابی طلحة وکعب بن مالک، وضعفه من جهة عتبة بن تمیم، فانه ممن لا یعرف حالہ۔ وقد رواہ عنہ بقیة وهو ممن عرف ضعفہ، ولا یعرف روى عن عتبة بن تمیم الا بقیة واسماعیل۔ قال فی التنقیح وعتبة وثقه ابن حبان، انتہی۔ وقال عبد الحق

فی احکامہ: لا اعلم احدا رواہ عن علی بن ابی طلحہ غیر عتبہ بن تمیم و ابی بکر بن ابی مریم، وهو ضعیف الاسناد ومنقطع انتہی۔ وقال البیہقی فی المعرفة: هذا حدیث یرویه ابوبکر بن ابی مریم وهو ضعیف عن علی بن ابی طلحہ عن کعب بن مالک وهو منقطع فان علیا لم یدرک کعبا۔ (۱۶)

پس منظر: کعب بن مالکؓ نے ایک کتابیہ سے نکاح کرنا چاہا تو آپؐ نے ان الفاظ میں ان کو منع فرمایا۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ اس صورت میں دونوں کے درمیان وہ مودت و رحمت نہ ہوگی جو احسان کی اصل روح ہے۔

(حقوق الزوجین، قانون ازدواج: غیر...)

منکوحہ کتابیہ کے لیے آزادی عمل کے حدود

اہل کتاب کی جن عورتوں سے مسلمانوں کو نکاح کی اجازت دی گئی ہے، ان کے بارے میں قرآن مجید دو شرطیں لگاتا ہے۔ ایک یہ کہ وہ محصنات (پاک دامن) ہوں، دوسرے یہ کہ ان سے نکاح کر کے ایک مسلمان خود اپنے ایمان کو خطرے میں نہ ڈال بیٹھے (ملاحظہ ہو سورہ مائدہ: ۵)۔ ان شرائط کی رو سے فاسق و فاجر کتابیات کے ساتھ شادی جائز نہیں ہے۔ اور یہ دیکھنا ایک مسلمان کا فرض ہے کہ جس عورت سے وہ شادی کر رہا ہے وہ اس کے گھر میں، اس کے خاندان میں، اور اس کے بچوں میں ایسے افعال رائج کرنے کی موجب نہ بنے جو اسلام میں حرام ہیں۔ بلاشبہ وہ اسے مذہب ترک کرنے پر مجبور نہیں کر سکتا، اس کو چرچ جانے سے نہیں روک سکتا، مگر اسے شادی سے پہلے ہی یہ شرط کر لینی چاہیے کہ وہ اس کی زوجیت میں آنے کے بعد شراب، سور کے گوشت اور دوسری حرام چیزوں سے اجتناب کرے گی۔ ایسی شرط پہلے ہی طے کر لینے کا اسے حق بھی ہے اور ایسا کرنا اس کا فرض بھی ہے۔ اگر وہ ایسا نہیں کرتا تو اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ دین کے معاملہ میں سخت تساہل کرنے والا آدمی ہے۔ اس کے بعد اگر اس کی اپنی اولاد ان حرام افعال میں مبتلا ہو (اور ظاہر ہے کہ اولاد کا ماں سے متاثر نہ ہونا متوقع نہیں ہو سکتا) تو اس کی ذمہ داری میں وہ بھی شریک ہوگا۔

(رسائل و مسائل سوم، فقہی مسائل: منکوحہ...)

شہد اور حضرت ماریہؓ کا واقعہ

۳۲۔ ایک روز رسول اللہ ﷺ حضرت حفصہؓ کے مکان میں تشریف لے گئے اور وہ گھر پر موجود نہ تھیں۔ اس وقت حضرت ماریہؓ آپ کے پاس وہاں آگئیں اور تخلیہ میں آپ کے ساتھ رہیں۔ حضرت حفصہؓ کو یہ بات ناگوار گزری اور انہوں نے حضورؐ سے اس کی سخت شکایت کی۔ اس پر آپ نے ان کو راضی کرنے کے لیے ان سے عہد کر لیا کہ آئندہ ماریہؓ سے کوئی ازدواجی تعلق نہ رکھیں گے۔ بعض روایات میں یہ ہے کہ آپ نے ماریہؓ کو اپنے اوپر حرام کر لیا (اور بعض میں بیان کیا گیا ہے کہ آپ نے اس پر قسم بھی کھائی تھی)۔

تخریج: (۱) نَا الْحُسَيْنُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَيْبٍ، حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مُحَمَّدٍ، نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنِي أَبُو النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ عُمَرَ، قَالَ: دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَامَ وَلَدِهِ مَارِيَةَ فِي بَيْتِ حَفْصَةَ، فَوَجَدَتْهُ حَفْصَةُ مَعَهَا. فَقَالَتْ لَهُ: تَدْخُلُهَا بَيْتِي، مَا صَنَعْتَ بِي هَذَا مِنْ بَيْنِ نِسَائِكَ إِلَّا مِنْ هَوَانِي عَلَيْكَ، فَقَالَ: لَا تَذْكُرِي هَذَا لِعَائِشَةَ، فَهِيَ عَلَيَّ حَرَامٌ إِنْ قَرَّبْتُهَا، قَالَتْ حَفْصَةُ: وَكَيْفَ تُحَرِّمُ عَلَيْكَ وَهِيَ جَارِيَتُكَ فَحَلَفَ لَهَا لَا يَقْرُبُهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَا تَذْكُرِيهِ لِأَحَدٍ، فَذَكَرَتْهُ لِعَائِشَةَ، فَآلَى لَا يَدْخُلُ عَلَى نِسَائِهِ شَهْرًا، فَأَعْتَزَلَهُنَّ تِسْعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ الْآيَةَ. قَالَ وَالْحَدِيثُ بِطَوْلِهِ طَوِيلٌ. (۱۷)

ترجمہ: حضرت عمرؓ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ ماریہ کے ساتھ حضرت حفصہؓ کے حجرے میں تھیلہ فرمایا۔ حضرت حفصہؓ نے آپ کو ماریہ کے ساتھ پایا تو عرض کیا، میرے گھر میں اس سے دخول کیا ہے، آپ نے اپنی بیویوں کے درمیان میرے ساتھ ایسا کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ میری آپ کے نزدیک کوئی قدر و اہمیت نہیں (یہ تو میری توہین ہے) آپ نے فرمایا، عائشہ سے اس کا ذکر نہ کرنا۔ پس اگر اب اس کے قریب جاؤں تو یہ مجھ پر حرام۔ حفصہؓ نے کہا آپ اسے اپنے اوپر حرام کیسے قرار دیتے ہیں جب کہ وہ تو لونڈی ہے۔ پس آپ نے حفصہؓ کے لیے قسم کھائی کہ وہ ماریہ کے قریب نہیں جائیں گے۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ کسی سے بھی اس کا ذکر نہ کرنا، مگر حفصہؓ نے حضرت عائشہؓ کو بتادیا، تو آپ نے ایک ماہ تک بیویوں کے پاس نہ جانے کی قسم کھائی اور ایک کم تیس دن بیویوں سے الگ رہے اللہ تعالیٰ نے لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ آیت نازل فرمادی۔

(۲) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: وَجَدْتُ حَفْصَةَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَعَ اُمِّ اِبْرَاهِيمَ فِي يَوْمِ عَائِشَةَ، فَقَالَتْ: لَا أَخْبَرْتُهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: هِيَ عَلَيَّ حَرَامٌ، إِنْ قَرَّبْتُهَا، فَأَخْبَرَتْ عَائِشَةَ بِذَلِكَ، فَأَعْلَمَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ رَسُولَهُ بِذَلِكَ فَعَرَفَ حَفْصَةَ بَعْضُ مَا قَالَتْ، قَالَتْ لَهُ: مَنْ أَخْبَرَكَ؟ قَالَ: نَبَأَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ، فَآلَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ نِسَائِهِ شَهْرًا فَأَنْزَلَ اللَّهُ: إِنْ تَوَبَّا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا الْآيَةَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ، فَسَأَلْتُ عُمَرَ: مِنَ اللَّتَانِ تَظَاهَرَتَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فَقَالَ: حَفْصَةُ وَعَائِشَةُ. (۱۸)

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے مروی ہے انہوں نے بتایا کہ حضرت حفصہؓ نے رسول اللہ ﷺ کو حضرت عائشہؓ کی باری کے دن ام ابراہیم کے ساتھ پایا، تو وہ بولیں کہ میں اس کی اطلاع عائشہؓ کو دوں گی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر میں اس کے

قریب جاؤں تو وہ مجھ پر حرام۔ اس کی اطلاع انہوں نے حضرت عائشہؓ کو کر دی، اللہ تعالیٰ نے اس سے آپ کو مطلع فرمادیا۔ حفصہؓ نے جو کچھ کہا اس کے کچھ حصہ سے نبی ﷺ نے حفصہؓ کو باخبر کیا تو حفصہؓ نے آپ سے پوچھا آپ کو کس نے خبر دی؟ فرمایا مجھے علیم وخبیر (اللہ تعالیٰ) نے خبر دی ہے۔ اس کے بعد آپ نے اپنی بیویوں کے پاس ایک ماہ نہ جانے کی قسم کھالی تو اللہ تعالیٰ نے اِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا آیۃ نازل فرمائی۔ ابن عباس نے کہا میں نے حضرت عمرؓ سے سوال کیا، جن دو عورتوں نے رسول اللہ ﷺ کے خلاف جتھہ بندی کی تھی وہ کون تھیں؟ تو انہوں نے جواب میں کہا کہ وہ حفصہؓ و عائشہؓ تھیں۔

(۳) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْبَرْقِيُّ، قَالَ: ثَنِي ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ، قَالَ: ثَنَا أَبُو عَسَّانَ، قَالَ: ثَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَصَابَ أُمَّ إِبْرَاهِيمَ فِي بَيْتٍ بَعْضِ نِسَائِهِ، قَالَ: فَقَالَتْ: أَيُّ رَسُولَ اللَّهِ! فِي بَيْتِي وَعَلَى فِرَاشِي؟ فَجَعَلَهَا عَلَيْهِ حَرَامًا، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تُحَرِّمُ عَلَيْكَ الْحَلَائِلَ؟ فَحَلَفَ لَهَا بِاللَّهِ لَا يَصِيبُهَا فَإِنَّزَلَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْصَاةَ أَزْوَاجِكَ. (۱۹)

ترجمہ: زید بن اسلم نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی کسی بیوی کے ہاں ام ابراہیم سے ازدواجی تعلق قائم کیا۔ راوی کا بیان ہے کہ اس بیوی نے شکایت کی، اے اللہ کے رسول! میرے گھر میں میرے ہی بستر پر آپ نے یہ کیا۔ تو حضور ﷺ نے ام ابراہیم کو اپنے اوپر حرام قرار دے لیا۔ تو انہوں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! آپ اپنے اوپر حلال کو حرام کیسے کر سکتے ہیں؟ تو اپنی بیوی کی خوشنودی کی خاطر اللہ کے نام کی قسم کھائی کہ اس سے ازدواجی تعلق نہیں رکھیں گے اس پر اللہ تعالیٰ نے آیت نازل فرمادی۔ ”اے نبی آپ اس چیز کو کیوں حرام کرتے ہیں جسے اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے حلال کیا ہے، اپنی ازواج کی رضامندی کے لیے؟“

(۴) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى، قَالَ: ثَنَا أَبِي، قَالَ: ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قُلْتُ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ مِنَ الْمَرَّاتَانِ؟ قَالَ: عَائِشَةُ وَحَفْصَةُ. وَكَانَ بَدَأَ الْحَدِيثَ فِي شَأْنِ أُمِّ إِبْرَاهِيمَ الْقُبَيْطِيَّةِ أَصَابَهَا النَّبِيُّ ﷺ فِي بَيْتٍ حَفْصَةَ فِي يَوْمِهَا، فَوَجَدَتْهُ حَفْصَةُ، فَقَالَتْ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ لَقَدْ جِئْتُ إِلَى شَيْئًا مَا جِئْتُ إِلَى أَحَدٍ مِنْ أَزْوَاجِكَ بِمِثْلِهِ فِي يَوْمِي وَفِي دَوْرِي وَعَلَى فِرَاشِي، قَالَ: أَلَا تَرْضَيْنَ أَنْ أُحَرِّمَهَا فَلَا أَقْرُبَهَا؟ قَالَتْ: بَلَى، فَحَرَمَهَا، وَقَالَ: لَا تَذْكُرِي ذَلِكَ لِأَحَدٍ، فَذَكَرَتْهُ لِعَائِشَةَ، فَظَهَرَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ عَلَيْهِ، فَإِنَّزَلَ اللَّهُ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْصَاةَ أَزْوَاجِكَ الْآيَاتِ كُلِّهَا. فَلَمَّا نَزَلَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ كَفَرَ يَمِينَهُ وَأَصَابَ جَارِيَتَهُ. (۲۰)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے انہوں نے بتایا کہ میں نے عمر بن خطاب سے دریافت کیا کہ وہ دو عورتیں کون تھیں؟ (جنہوں نے حضور ﷺ کے خلاف جتھہ بندی کی تھی) انہوں نے بتایا کہ وہ عائشہؓ اور حفصہؓ تھیں اور ساتھ ہی انہوں نے ام ابراہیم قبلیہ کا معاملہ بیان کرنا شروع کیا، جن سے رسول اللہ ﷺ نے حفصہؓ کے گھرانہ کی باری کے دن ازواجی تعلق قائم کیا تھا۔ حفصہؓ کو یہ ناگوار گزرا، چنانچہ وہ بولیں اے اللہ کے نبیؐ آپ نے میری باری کے دن، میرے گھر پر اور میرے ہی بستر پر ایسا فعل کیا ہے جو کسی دوسری بیوی کے ہاں نہیں کیا۔ آپ نے اس سے پوچھا کہ کیا تو راضی ہوگی کہ میں اسے اپنے اوپر حرام کر لوں اور اس کے قریب بھی نہ جاؤں؟ وہ بولیں ہاں! آپ نے ام ابراہیم کو اپنے اوپر حرام قرار دے لیا اور اس بیوی سے کہا کہ اس کا کسی سے ذکر نہ کرنا، مگر اس نے عائشہؓ سے اس کا ذکر کر دیا، اللہ تعالیٰ نے اپنے نبیؐ پر اس کو ظاہر کر دیا۔ اللہ تعالیٰ نے آیت نازل فرمادی کہ ”اے نبیؐ! جو چیز تمہارے لیے حلال ہے اس کو تم اپنے اوپر حرام کیوں کرتے ہو، اپنی بیویوں کی رضامندی و خوشنودی کی خاطر؟“ ہم تک یہ بات پہنچی ہے کہ حضور ﷺ نے اپنی قسم کا کفارہ ادا فرمایا اور اپنی لونڈی سے تخلیہ فرمایا۔

۳۳۔ رسول اللہ ﷺ بالعموم ہر روز عصر کے بعد تمام ازواج مطہرات کے ہاں چکر لگاتے تھے، ایک موقع پر ایسا ہوا کہ آپ حضرت زینب بنت جحش کے ہاں جا کر زیادہ دیر تک بیٹھنے لگے، کیونکہ ان کے ہاں کہیں سے شہد آیا ہوا تھا، اور حضورؐ کو شیرینی بہت پسند تھی، اس لیے آپ ان کے ہاں شہد کا شربت نوش فرماتے تھے۔ حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ مجھے اس پر رشک لاحق ہوا اور میں نے حضرت حفصہؓ، حضرت سودہؓ اور حضرت صفیہؓ سے مل کر یہ طے کیا کہ ہم میں سے جس کے پاس بھی آپ آئیں وہ آپ سے یہ کہے کہ آپ کے منہ سے مغفیر کی بو آتی ہے۔ مغفیر ایک قسم کا پھول ہوتا ہے جس میں کچھ بساند ہوتی ہے اور اگر شہد کی کبھی اس سے شہد حاصل کر لے تو اس بساند کا اثر آ جاتا ہے۔ یہ بات سب کو معلوم تھی کہ حضورؐ نہایت نفاست پسند ہیں اور آپ کو اس سے سخت نفرت ہے کہ آپ کے اندر کسی قسم کی بدبو پائی جائے اس لیے آپ کو حضرت زینبؓ کے ہاں ٹھیرنے سے روکنے کی خاطر یہ تدبیر کی گئی اور یہ کارگر ہوئی۔ جب متعدد بیویوں نے آپ سے کہا کہ آپ کے منہ سے مغفیر کی بو آتی ہے تو آپ نے عہد کر لیا کہ اب یہ شہد استعمال نہیں فرمائیں گے (ایک روایت میں آپ کے الفاظ یہ ہیں کہ فَلَنْ أَعُوذَ لَهُ وَقَدْ حَلَفْتُ ”اب میں ہرگز اسے نہ پیونگا، میں نے قسم کھالی ہے۔“ دوسری روایت میں صرف فَلَنْ أَعُوذَ لَهُ کے الفاظ ہیں، وَقَدْ حَلَفْتُ کا ذکر نہیں ہے۔ اور ابن عباسؓ سے جو روایت ابن المذہب، ابن ابی حاتم، طبرانی اور ابن مردویہ نے نقل کی ہے اس میں یہ الفاظ ہیں وَاللّٰهِ لَا أَشْرَبُهُ ”خدا کی قسم میں اسے نہ پیوں گا۔“)

تشریح: (گویا کہ حضورؐ نے اللہ کی حلال کردہ ایک شے کو خود اپنی کسی خواہش کی بنا پر نہیں بلکہ اپنی بیویوں کے کہنے پر اپنے لیے حرام کر لیا تھا اس سلسلے میں محدثین و مفسرین نے یہ دو مختلف واقعات بیان کیے ہیں۔ پہلا واقعہ حضرت ماریہ قبطیہ کا ہے اور دوسرا واقعہ یہ کہ آپ نے شہد استعمال نہ کرنے کا عہد کر لیا تھا)۔ حضرت ماریہؓ کا قصہ یہ ہے کہ صلح حدیبیہ سے فارغ ہونے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے جو خطوط اطراف و نواح کے بادشاہوں کو بھیجے تھے ان میں سے ایک اسکندریہ کے رومی بطریق (Patriarch) کے نام بھی تھا جسے عرب مقوقس کہتے تھے۔ حضرت حاطب بن ابی بلتعہؓ یہ نامہ گرامی لے کر جب اس کے

پاس پہنچے تو اس نے اسلام تو قبول نہ کیا مگر ان کے ساتھ اچھی طرح پیش آیا اور جواب میں لکھا کہ ”مجھے یہ معلوم ہے کہ ایک نبی آنا ابھی باقی ہے لیکن میرا خیال یہ ہے کہ وہ شام میں نکلے گا۔ تاہم میں آپ کے اپنی کے ساتھ احترام سے پیش آیا ہوں اور آپ کی خدمت میں دولڑکیاں بھیج رہا ہوں جو قبضوں میں بڑا مرتبہ رکھتی ہیں (ابن سعد)۔ ان لڑکیوں میں سے ایک سیرین تھیں اور دوسری ماریہ (عیسائی حضرت مریم کو ماریہ Mary کہتے ہیں)۔ مصر سے واپسی پر راستہ میں حضرت حاطب نے دونوں کے سامنے اسلام پیش کیا اور وہ ایمان لے آئیں۔ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں تو آپ نے سیرین کو حضرت حسان بن ثابت کی ملک بیمن میں دے دیا اور حضرت ماریہ کو اپنے حرم میں داخل کر لیا۔ ذی الحجہ ۸ھ میں انہی کے بطن سے حضورؐ کے صاحبزادے ابراہیم پیدا ہوئے (الاستیعاب، الاصابہ) یہ خاتون نہایت خوبصورت تھیں۔ حافظ ابن حجر نے الاصابہ میں ان کے متعلق حضرت عائشہؓ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ”مجھے کسی عورت کا آنا اس قدر ناگوار نہ ہوا جتنا ماریہ کا آنا ہوا تھا کیونکہ وہ حسین و جمیل تھیں اور حضورؐ کو بہت پسند آئی تھیں۔“

اکابر اہل علم نے ان دونوں قصوں میں سے دوسرے قصے کو صحیح قرار دیا اور پہلے قصے کو ناقابل اعتبار ٹھیرایا ہے، امام نسائی کہتے ہیں کہ ”شہد کے معاملہ میں حضرت عائشہؓ کی حدیث نہایت صحیح ہے اور حضرت ماریہؓ کو حرام کر لینے کا قصہ کسی عمدہ طریقہ سے نقل نہیں ہوا ہے۔“ قاضی عیاض قاضی ابوبکر ابن العربی بھی شہد ہی کے قصے کو صحیح قرار دیتے ہیں اور یہی رائے امام نووی اور حافظ بدرالدین عینی کی ہے۔ ابن ہمام فتح القدیر میں کہتے ہیں کہ ”شہد کی تحریم کا قصہ صحیحین میں خود حضرت عائشہؓ سے مروی ہے جن کے ساتھ یہ معاملہ پیش آیا تھا، اس لیے یہی زیادہ قابل اعتبار ہے۔“ حافظ ابن کثیر بھی اسی کے حامی ہیں۔ (تفہیم القرآن، ج ۶، التحریم، حاشیہ: ۲)

لونڈی کو آزاد کر کے اس سے نکاح کرنا

۳۴۔ اَيُّمَا رَجُلٍ كَانَتْ عِنْدَهُ وَلِيدَةٌ، فَعَلَّمَهَا، فَاحْسَنَ تَعْلِيمَهَا، وَادَّبَهَا فَاحْسَنَ تَادِيْبَهَا ثُمَّ اعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا فَلَهُ أَجْرَانِ.

”جس شخص کے پاس لونڈی ہو اور وہ اس کو خوب اچھی تعلیم دے، اور اس کو اچھا ادب سکھائے پھر اس کو آزاد کر دے اور اس کے بعد خود اس سے نکاح کر لے تو اس کو دو ہر اجر ملے گا۔“ (بخاری)

ابو بردہ کے والد کی حدیث میں ہے کہ اَعْتَقَهَا ثُمَّ اَصْدَقَهَا ”یعنی اس کو آزاد کر کے مہر دے کر اس کے ساتھ نکاح کرے۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ، قَالَ: حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ صَالِحٍ نِ الْهَمْدَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا الشَّعْبِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اَيُّمَا رَجُلٍ كَانَتْ عِنْدَهُ وَلِيدَةٌ، فَعَلَّمَهَا فَاحْسَنَ تَعْلِيمَهَا، وَادَّبَهَا فَاحْسَنَ تَادِيْبَهَا ثُمَّ اعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا فَلَهُ أَجْرَانِ. (۲۱)

سلم نے ابو موسیٰ سے مختصر روایت بیان کی ہے:

(۲) قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: فِي الَّذِي يُعْتَقُ جَارِيَتَهُ ثُمَّ تَزَوَّجَهَا لَهُ أَجْرَانِ. (۲۲)

ابو موسیٰ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں:

(۳) قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ثَلَاثَةٌ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ، عَبْدٌ آذَى حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ مَوْلَاهُ، فَذَلِكَ يُؤْتَى أَجْرَهُ مَرَّتَيْنِ، وَرَجُلٌ كَانَتْ عِنْدَهُ جَارِيَةٌ وَضِيئَةٌ فَأَذَبَهَا فَأَحْسَنَ أَدَبَهَا، ثُمَّ اعْتَقَهَا، ثُمَّ تَزَوَّجَهَا يَتَغَى بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ، فَذَلِكَ يُؤْتَى أَجْرَهُ مَرَّتَيْنِ، وَرَجُلٌ آمَنَ بِالْكِتَابِ الْأَوَّلِ ثُمَّ جَاءَهُ الْكِتَابُ الْآخِرُ فَأَمَّنَ بِهِ، فَذَلِكَ يُؤْتَى أَجْرَهُ مَرَّتَيْنِ. (۲۳)

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، تین آدمی ایسے ہیں جنہیں دوہرا اجر دیا جائے گا۔ ایک وہ غلام جس نے اپنے خالق، اللہ کا حق بھی ادا کیا اور اپنے مالکوں کا حق بھی، پس یہ وہ شخص ہے جسے گناہاں بردیا جائے گا۔ اور وہ آدمی جس کے پاس خوبصورت لونڈی ہے اس نے اسے اچھا ادب سکھایا پھر آزاد کر کے اس سے صرف اپنے اللہ کی خوشنودی کی خاطر نکاح کر لیا پس اسے بھی دوہرا اجر دیا جائے گا۔ اور ایک وہ آدمی جو پہلی کتاب پر بھی ایمان لایا اور جب اس کے پاس آخری کتاب آئی تو اس پر بھی ایمان لے آیا، تو ایسے شخص کو بھی دوہرا اجر دیا جائے گا۔

ابن ماجہ نے ابو موسیٰ سے مندرجہ ذیل الفاظ سے اس روایت کو ذکر کیا ہے:

(۴) عَنْ أَبِي مُوسَى، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ كَانَتْ لَهُ جَارِيَةٌ، فَأَذَبَهَا فَأَحْسَنَ أَدَبَهَا، وَعَلَّمَهَا فَأَحْسَنَ تَعْلِيمَهَا، ثُمَّ اعْتَقَهَا، وَتَزَوَّجَهَا فَلَهُ أَجْرَانِ الْحَدِيثِ. (۲۴)

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کے پاس لونڈی ہو، وہ اسے بہترین ادب سکھائے اور عمدہ تعلیم دے پھر اسے آزادی کی نعمت سے سرفراز کر کے اس سے نکاح کر لے اس کے لیے دو اجر ہیں۔

حضرت ابو امامہ کی روایت:

(۵) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَرْبَعَةٌ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ أَرْوَاحُ النَّبِيِّ ﷺ، وَمَنْ أَسْلَمَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، وَرَجُلٌ كَانَتْ عِنْدَهُ أَمَةٌ، فَأَعَجَبَتْهُ فَأَعْتَقَهَا، ثُمَّ تَزَوَّجَهَا، وَعَبْدٌ مَمْلُوكٌ آذَى حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ سَادَتِهِ. (۲۵)

— رواه الطبرانی وفيه على بن يزيد الالهاني وهو ضعيف وقد وثق۔

ترجمہ: حضرت ابوامامہؓ باہلی سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا چار آدمی ایسے ہیں جنہیں دواہرا اجر دیا جائے گا، نبی ﷺ کی ازواج مطہرات، اور وہ شخص جو اہل کتاب سے تھا اور اب مسلمان ہو گیا، اور وہ شخص جس کے پاس لونڈی ہو، وہ اسے بہت ہی پسند اور محبوب بھی ہو، اسے آزاد کر کے نکاح کر لے۔ اور وہ غلام جس نے اپنے خالق، اللہ کا حق بھی ادا کیا ہو اور اپنے سادات (مالکوں) کا حق بھی پورا کیا ہو۔

۳۵۔ اِذَا اَعْتَقَ الرَّجُلُ اَمَتَهُ ثُمَّ اَمَهَرَهَا مَهْرًا جَدِيدًا كَانَ لَهُ اَجْرَانِ.

”جب کسی شخص نے اپنی لونڈی کو آزاد کیا پھر اس کو جدید مہر دے کر اس سے نکاح کیا تو اس کے لیے دو اجر ہوں گے۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ الْخَيَّاطِ، عَنْ أَبِي حُصَيْنٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اِذَا اَعْتَقَ الرَّجُلُ اَمَتَهُ ثُمَّ اَمَهَرَهَا مَهْرًا جَدِيدًا كَانَ لَهُ اَجْرَانِ. (۲۶) ابوداؤد سجستانی میں صرف اتنی روایت ہے:

(۲) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ اَعْتَقَ جَارِيَتَهُ وَتَزَوَّجَهَا كَانَ لَهُ اَجْرَانِ. (۲۷)

(۳) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا اسْوَدُ بْنُ عَامِرٍ، أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ وَحْسَيْنٍ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: ثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَيَّاشٍ، عَنْ أَبِي حُصَيْنٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ اِذَا اَعْتَقَ الرَّجُلُ اَمَتَهُ ثُمَّ تَزَوَّجَهَا بِمَهْرٍ جَدِيدٍ كَانَ لَهُ اَجْرَانِ. (۲۸)

(۴) حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، عَنْ عَبْدِ الْوَارِثِ، عَنْ شُعَيْبٍ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اَعْتَقَ صَفِيَّةً وَتَزَوَّجَهَا، وَجَعَلَ عَتَقَهَا صَدَاقَهَا وَأَوْلَمَ عَلَيْهَا بِحَيْسٍ. (۲۹)

ترجمہ: حضرت انس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پہلے حضرت صفیہ کو آزادی بخشی اور پھر ان سے نکاح کیا، اور ان کی اس آزادی کو ہی ان کا مہر قرار دیا، اور حیس سے دعوتِ ولیمہ کی۔

تشریح: ملکِ یمن سے مالک کے متبع کرنے کی تین شکلیں ہیں۔ ایک یہ کہ محض ملکِ یمن ہی کو قیدِ نکاح سمجھ کر متبع کیا جائے۔ دوسری یہ کہ لونڈی کو آزاد کر کے اس سے نکاح کیا جائے اور اس آزادی ہی کو اس کا مہر قرار دیا جائے۔ تیسرے یہ کہ اس کو آزاد کر کے جدید مہر کے ساتھ نکاح ہو۔ نبی ﷺ نے دوسری اور تیسری شکل کو ترجیح دی ہے...

خود آنحضرتؐ نے حضرت صفیہؓ اور جویریہؓ کے ساتھ اسی طرح نکاح کیا ہے کہ پہلے ان کو آزاد کیا پھر قیدِ نکاح میں لائے۔ اس باب میں روایات مختلف ہیں کہ آپؐ نے جدید مہر ادا کیا تھا یا آزادی ہی کو مہر قرار دیا؟ لیکن اغلب یہ ہے کہ آپؐ نے جواز کی دونوں صورتیں ظاہر کرنے کے لیے دونوں طریقوں پر عمل فرمایا ہے۔ کسی کو جدید مہر دیا ہے اور کسی کی آزادی ہی کو مہر قرار دیا ہے۔ (تہیمات دوم، ۲۵: غلاموں...)

نکاح شغار — ادلے بدلے کا نکاح

عام طور پر ادلے بدلے کے نکاح کا جو طریقہ ہمارے ملک میں رائج ہے وہ دراصل اسی شغار کی تعریف میں آتا ہے، جس سے نبی ﷺ نے منع فرمایا ہے۔ شغار کی تین صورتیں ہیں اور وہ سب ناجائز ہیں:

۱۔ ایک یہ کہ ایک آدمی دوسرے آدمی کو اس شرط پر اپنی لڑکی دے کہ وہ اس کے بدلے میں اپنی لڑکی دے گا اور ان میں سے ہر ایک لڑکی دوسری لڑکی کا مہر قرار پائے۔

۲۔ دوسرے یہ کہ شرط تو وہی ادلے بدلے کی ہو مگر دونوں سے برابر برابر مہر (مثلاً ۵، ۵ ہزار روپیہ) مقرر کیے جائیں اور محض فرضی طور پر فریقین میں ان مساوی رقموں کا تبادلہ کر لیا جائے۔ دونوں لڑکیوں کو عملاً ایک پیسہ بھی نہ ملے۔

۳۔ تیسرے یہ کہ ادلے بدلے کا معاملہ فریقین میں صرف زبانی طور پر ہی طے نہ ہو بلکہ ایک لڑکی کے نکاح میں دوسری لڑکی کا نکاح شرط کے طور پر شامل ہو۔

ان تینوں صورتوں میں سے جو صورت بھی اختیار کی جائے گی، شریعت کے خلاف ہوگی۔ پہلی صورت کے ناجائز ہونے پر تو تمام فقہاء کا اتفاق ہے، البتہ باقی دو صورتوں کے معاملہ میں اختلاف واقع ہوا ہے۔ لیکن مجھے دلائل شرعیہ کی بنا پر یہ اطمینان حاصل ہے کہ یہ تینوں صورتیں شغارِ ممنوع کی تعریف میں آتی ہیں اور تینوں صورتوں میں اس معاشرتی فساد کے اسباب یکساں طور پر موجود ہیں جن کی وجہ سے شغار کو ممنوع قرار دیا گیا ہے۔ (رسائل و مسائل دوم، فقہی مسائل: نکاح شغار)

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، قَالَ نَاعِبُ الرِّزَاقِ، قَالَ: أَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَا شِغَارَ فِي الْإِسْلَامِ. (۳۰)

(۲) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الشِّغَارِ، وَالشِّغَارُ أَنْ يُزَوِّجَ الرَّجُلُ ابْنَتَهُ عَلَى أَنْ يُزَوِّجَهُ الْآخَرُ ابْنَتَهُ لَيْسَ بَيْنَهُمَا صَدَاقٌ. (۳۱)

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نکاح شغار سے منع فرمایا ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ ایک آدمی اپنی لڑکی کا دوسرے سے اس شرط پر نکاح کرے کہ وہ بھی اپنی لڑکی کا اس سے نکاح کرے اور دونوں کے مابین مہر نام کی کوئی چیز نہ ہو۔

ابوداؤد نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے:

(۳) عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الشِّغَارِ. زَادَ مُسَدَّدٌ فِي حَدِيثِهِ. قُلْتُ لِنَافِعٍ: مَا الشِّغَارُ؟ قَالَ: يَنْكِحُ ابْنَةُ الرَّجُلِ وَيَنْكِحُ ابْنَتَهُ بَغِيرِ صَدَاقٍ وَيَنْكِحُ أُخْتَ الرَّجُلِ فَيَنْكِحُهَا أُخْتَهُ بَغِيرِ صَدَاقٍ. (۳۲)

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے یقیناً شغار سے منع فرمایا ہے۔ مسدد سے مروی روایت میں ہے کہ میں نے نافع سے پوچھا کہ شغار کسے کہتے ہیں؟ انہوں نے بتایا کہ ایک آدمی دوسرے کی بیٹی سے نکاح کرے اور اپنی بیٹی کا نکاح اس مرد سے کر دے بایں طور کہ مہر دونوں کا مقرر نہ کیا گیا۔ اور ایک آدمی دوسرے کی بہن سے نکاح کرے اور اپنی بہن کا نکاح اس مرد سے کر دے اور درمیان میں مہر نام کی کوئی چیز نہ ہو۔

(۴) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ فَارِسٍ، ثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا أَبِي عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ هُرْمُزٍ الْأَعْرَجُ، أَنَّ الْعَبَّاسَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ أَنْكَحَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ الْحَكَمِ ابْنَتَهُ وَأَنْكَحَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَتَهُ، وَكَانَا جَعَلَا صَدَاقًا. فَكَتَبَ مُعَاوِيَةُ إِلَى مَرْوَانَ يَأْمُرُهُ بِالتَّفْرِيقِ بَيْنَهُمَا. وَقَالَ فِي كِتَابِهِ: هَذَا الشَّغَارُ الَّذِي نَهَى عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. (۳۳)

ترجمہ: عباس بن عبد اللہ بن عباس نے اپنی بیٹی کا نکاح عبد الرحمن بن حکم کے ساتھ کر دیا، اور عبد الرحمن نے اپنی بیٹی کا اس سے نکاح کر دیا دونوں نے مہر بھی مقرر کیا۔ (امیر معاویہ کو جب اس کا علم ہوا) تو انہوں نے مروان کو حکم دیا کہ ان دونوں کے درمیان تفریق کرادی جائے اور انہوں نے اپنے مکتوب میں یہ بھی لکھا تھا کہ یہ وہی شغار ہے جس سے رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے۔

کیا کافر سے مسلمان ہونے پر سابقہ نکاح برقرار رہ سکتا ہے؟

۳۶۔ فتح مکہ سے ذرا پہلے ابوسفیان مر الظہران (موجودہ وادی فاطمہ) کے مقام پر لشکر اسلام میں آئے اور یہاں انہوں نے اسلام قبول کر لیا اور ان کی بیوی ہند مکہ میں کافر رہیں۔ پھر فتح مکہ کے بعد ہند نے اسلام قبول کیا اور نبی ﷺ نے تجدد نکاح کے بغیر ہی ان کو سابق نکاح پر برقرار رکھا۔

تخریج: أَخْبَرَنَا أَبُو سَعِيدٍ بْنُ أَبِي عَمْرٍو، ثَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ الْأَصَمُّ، أَنَّ الرَّبِيعَ، أَنَّ الشَّافِعِيَّ، أَنَّ جَمَاعَةً مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ قُرَيْشِ الْمَغَازِي وَغَيْرِهِمْ عَنْ عَدَدٍ قَبْلَهُمْ، أَنَّ أَبَا سُفْيَانَ بْنَ حَرْبٍ أَسْلَمَ بِمَرِّ الظُّهْرَانِ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ ظَاهَرَ عَلَيْهَا. فَكَانَتْ بَظُهُورِهِ، وَأَسْلَامُ أَهْلِهَا دَارِ إِسْلَامٍ، وَأَمْرَاتُهُ هِنْدُ بِنْتُ عُتْبَةَ كَافِرَةٌ بِمَكَّةَ، وَمَكَّةُ يَوْمَئِذٍ دَارُ حَرْبٍ، ثُمَّ قَدِمَ عَلَيْهَا يَدْعُوَهَا إِلَى الْإِسْلَامِ، فَآخَذَتْ بِلِحْيَتِهِ وَقَالَتْ: أَقْتُلُوا الشَّيْخَ الضَّالَّ وَأَقَامَتْ أَيَّامًا قَبْلَ أَنْ تُسْلِمَ ثُمَّ أَسْلَمَتْ وَبَايَعَتِ النَّبِيَّ ﷺ فَبَتْنَا عَلَى النِّكَاحِ. (۳۴)

ترجمہ: حضرت ابوسفیان وادی مر الظہران میں اسلام لائے، اور رسول اللہ ﷺ اس پر قبضہ کر چکے تھے۔ آپ کے اس پر غلبہ اور یہاں کے باشندوں کے قبول اسلام کی وجہ سے یہ دارالاسلام بن چکا تھا۔ ابوسفیان کی بیوی ہند بنت عتبہ مکہ میں ابھی تک کافرہ تھیں اور مکہ ان دنوں دارالحرب تھا۔ اسلام قبول کرنے کے بعد ابوسفیان اپنی بیوی کے پاس آیا اور اسلام قبول کرنے

کی دعوت دی، اس کی بیوی نے اس کی ڈاڑھی پکڑ کر کہا اس سٹھپائے ہوئے بڑھے کو قتل کر دو۔ اس کے بعد چند روز ٹھہری رہی پھر اسلام قبول کر لیا اور نبی ﷺ کی بیعت کر لی، آپ نے ان دونوں کو سابقہ نکاح پر برقرار رکھا۔

۳۷۔ فتح مکہ کے بعد عکرمہ بن ابی جہل اور حکیم بن حزام مکہ سے فرار ہو گئے اور ان کے پیچھے دونوں کی بیویاں مسلمان ہو گئیں۔ پھر انہوں نے حضورؐ سے اپنے شوہروں کے لیے امان لے لی اور جا کر ان کو لے آئیں۔ دونوں اصحاب نے حاضر ہو کر اسلام قبول کر لیا اور نبی ﷺ نے ان کے بھی سابق نکاحوں کو برقرار رکھا۔

تخریج: (۱) قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ: وَحَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ: أَنَّ أُمَّ حَكِيمٍ بِنْتَ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ، وَفَاحِثَةَ بِنْتَ الْوَلِيدِ، وَكَانَتْ فَاحِثَةُ عِنْدَ صَفْوَانَ بْنِ أُمَيَّةَ، وَأُمُّ حَكِيمٍ عِنْدَ عِكْرِمَةَ بْنِ أَبِي جَهْلٍ، أَسْلَمَتَا، فَأَمَّا أُمُّ حَكِيمٍ، فَاسْتَأْمَنْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِعِكْرِمَةَ، فَأَمَنَهُ، فَلَحِقَتْ بِهِ الْيَمَنَ، فَجَاءَتْ بِهِ فَلَمَّا أَسْلَمَ عِكْرِمَةُ وَصَفْوَانُ، أَقْرَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِنْدَهُمَا عَلَى النِّكَاحِ الْأَوَّلِ. (۳۳)

ترجمہ: فاختہ بنت ولید، صفوان بن امیہ کے نکاح میں تھیں اور اُم حکیم، عکرمہ بن ابی جہل کے نکاح میں، یہ دونوں عورتیں اسلام لے آئیں۔ اُم حکیم نے تو رسول اللہ ﷺ سے عکرمہ کے لیے امان طلب کر لی، آنجنابؐ نے اسے امان دے دی۔ اُم حکیم عکرمہ سے یمن جا کر ملیں اور اسے اپنے ساتھ لے آئیں۔ پھر جب عکرمہ اور صفوان دونوں نے بھی اسلام قبول کر لیا تو رسول اللہ ﷺ نے دونوں خواتین کو ان دونوں مردوں کے پاس ہی برقرار رکھا۔

(۲) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ، ثَنَا حَفْصُ ابْنِ جُمَيْعٍ، ثَنَا سِمَاكٌ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ امْرَأَةً جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَاسْلَمَتْ، فَتَرَوَّجَهَا رَجُلٌ، قَالَ: فَجَاءَ زَوْجُهَا الْأَوَّلُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي قَدْ كُنْتُ أَسْلَمْتُ مَعَهَا، وَعَلِمْتُ بِإِسْلَامِي، قَالَ: فَانْتَزَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ زَوْجِهَا الْآخِرِ، رَدَّهَا إِلَى زَوْجِهَا الْأَوَّلِ. (۳۶)

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ ایک خاتون نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور دائرہ اسلام میں داخل ہو گئی اور ایک دوسرے آدمی نے اس سے نکاح کر لیا، اتنے میں پہلا شوہر بھی آ گیا۔ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے بھی اس عورت کے ساتھ ہی اسلام قبول کر لیا تھا، میرے اسلام قبول کرنے کا اسے علم بھی ہے، یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے دوسرے خاوند سے عورت کو چھین کر پہلے شوہر کو لوٹا دی۔

۳۸۔ حضورؐ کی صاحبزادی حضرت زینبؓ ہجرت کر کے مدینہ تشریف لے آئیں اور ان کے شوہر ابوالعاص بحالت کفر مکہ ہی میں مقیم رہ گئے تھے ان کے متعلق مسند احمد، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ میں ابن عباس کی روایت یہ ہے کہ وہ ۸ھ میں مدینہ آ کر مسلمان ہوئے اور حضورؐ نے تجدید نکاح کے بغیر سابق نکاح پر ہی صاحبزادی کو ان کی زوجیت میں رہنے دیا۔ لیکن

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص کی روایت ہے کہ نبی ﷺ نے صاحبزادی کو جدید نکاح اور جدید مہر کے ساتھ پھر ابو العاص ہی کی زوجیت میں دے دیا۔

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ، ثَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ سَلَمَةَ، ح وَثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو الرَّازِيُّ، ثَنَا سَلَمَةُ يَعْنِي ابْنَ الْفَضْلِ. ح وَثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، ثَنَا يَزِيدُ، الْمَعْنَى، كُلُّهُمْ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْحُصَيْنِ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: رَدَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ابْنَتَهُ زَيْنَبَ عَلَى أَبِي الْعَاصِ بِالنِّكَاحِ الْأَوَّلِ، لَمْ يُحْدِثْ شَيْئًا. (۳۷)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیٹی زینب کو ابو العاص کے پاس پہلے نکاح پر لوٹا دیا۔ کوئی نئی چیز مقرر نہیں فرمائی۔

—— قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو فِي حَدِيثِهِ: بَعْدَ سِتِّ سِنِينَ، وَقَالَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ: بَعْدَ سَنَتَيْنِ۔

(۲) ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَنَا الْحَجَّاجُ بْنُ أَرْطَاةَ عَنْ عَمْرٍو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَدَّ ابْنَتَهُ إِلَى أَبِي الْعَاصِ بِمَهْرٍ جَدِيدٍ وَنِكَاحٍ جَدِيدٍ.

ترجمہ: عمرو بن شعیب اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیٹی کو ابو العاص کے پاس نیا مہر اور از سر نو نکاح کر کے بھیجا۔

—— قَالَ أَبِي: فِي حَدِيثِ حَجَّاجٍ رَدَّ زَيْنَبَ ابْنَتَهُ۔ قَالَ: هَذَا حَدِيثٌ ضَعِيفٌ، أَوْ قَالَ: وَاهٍ وَلَمْ يَسْمَعْهُ الْحَجَّاجُ مِنْ عَمْرٍو بْنِ شُعَيْبٍ، إِنَّمَا سَمِعَهُ مِنْ مُحَمَّدٍ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْعُرْزَمِيِّ، وَالْعُرْزَمِيُّ لَا يُسَاوِي حَدِيثَهُ شَيْئًا۔

وَالْحَدِيثُ الصَّحِيحُ الَّذِي رَوَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَقْرَهُمَا عَلَى النَّكَاحِ الْأَوَّلِ۔ (۳۸)

ماخذ

- (۱) ابن ماجہ کتاب الحدود باب من اتى ذات محرم ومن اتى بهيمة ترمذی ج ۱ ابواب الحدود باب ماجاء فيمن يقول للآخر يا منخنث هذا حديث لانعرف الا من هذا الوجه۔ و ابراهيم بن اسماعيل يضعف في الحديث ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۸۔ کتاب الحدود باب من اتى بهيمة ☆ المستدرک للحاکم ج ۴۔ کتاب الحدود باب من وقع على ذات محرم فاقتلوه هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ☆ کنز العمال ج ۵۔ حديث نمبر ۱۳۱۲۲ عن ابن عباس۔
- (۲) نسائی ج ۶ کتاب النکاح۔ نکاح مانکح الالباء ☆ ابوداؤد ج ۴ کتاب الحدود باب فی الرجل یزنی بحریمه ☆ مُسْنَدُ احمد ج ۴۔ براء بن عازب۔ ان دونوں روایتوں میں خالی اور عمی دونوں بیان ہوئے ہیں علامہ ملا علی قاری نے مرقاة میں بیان کیا ہے کہ ایک کی حیثیت نسبی اور دوسرے کی رضاعی ہوگی۔ السنن الكبرى ج ۷۔ کتاب النکاح باب ماجاء فی قوله تعالى (ولا تنکحوا ما نکح آبائکم من النساء براء بن عازب انہوں نے اَصْبَتْ عَمِّي کے بجائے لَقِيتُ عَمِّي نقل کیا ہے۔
- (۳) المستدرک للحاکم ج ۲۔ کتاب النکاح باب ضرب عتق من تزوج امرأة ابیه عن براء بن عازب۔ هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه۔
- (۴) حوالہ مذکورہ بالا۔
- (۵) ابوداؤد ج ۴ کتاب الحدود باب فی الرجل یزنی بحریمه۔
- (۶) ترمذی ج ۱۔ ابواب الحدود باب ماجاء فيمن يقول للآخر يا منخنث ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۶ ص ۲۷۱، ۲۷۲، عن براء بن عازب۔
- (۷) بخاری ج ۲ کتاب النکاح باب لا تنکح المرأة على عمتها۔
- (۸) مسلم ج ۱۔ کتاب النکاح باب تحريم الجمع بين المرأة وعمتها وخالتها فی النکاح ☆ ابوداؤد ج ۲ کتاب النکاح باب ما يكره ان يجمع بينهما من النساء ترمذی ج ۱۔ ابواب النکاح۔ عن ابن عباس۔ ان النبي نهى ان تزوج المرأة على عمتها او على خالتها ☆ ابوداؤد نے نہی رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَنْ يُجْمَعَ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَتِهَا، وَبَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا۔ نقل کیا ہے ☆ نسائی ج ۶۔ کتاب النکاح۔ باب الجمع بين المرأة وعمتها۔ نسائی نے حضرت جابر سے جو روایت نقل کی ہے وہ یہ ہے: عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: لَا تُنْكَحُ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا وَلَا عَلَى خَالَتِهَا۔

- (۹) نسائی ج ۶۔ کتاب النکاح باب تحریم الجمع بین المرأة وخالتها ☆ ابن ماجہ کتاب النکاح باب لاتنکح المرأة علی عمتها ولا علی خالتها۔ عن ابی ہریرۃ ☆ دارمی کتاب النکاح باب الحال التي يجوز للرجل ان یخطب فیہا ☆ مسند احمد ج ۲۔ ص ۲۵۵ عن ابی ہریرۃ۔
- (۱۰) بخاری ج ۲ کتاب النکاح باب لاتنکح المرأة علی عمتها ☆ مسلم ج ۱ کتاب النکاح باب تحریم الجمع بین المرأة وعمتها او خالتها فی النکاح۔ عن ابی ہریرۃ ☆ نسائی ج ۶۔ کتاب النکاح باب الجمع بین المرأة وعمتها۔ عن ابی ہریرۃ ☆ مؤطا امام مالک ج ۲۔ کتاب النکاح باب مالا یجمع بینہ من النساء۔
- (۱۱) مسلم ج ۱۔ کتاب النکاح باب تحریم الجمع بین المرأة وعمتها وخالتها فی النکاح ☆ نسائی ج ۶۔ کتاب النکاح باب الجمع بین المرأة وعمتها۔
- (۱۲) مسلم ج ۱۔ کتاب النکاح باب تحریم الجمع بین المرأة وعمتها او خالتها فی النکاح۔
- (۱۳) ابوداؤد ج ۲۔ باب ما یکرہ ان یجمع بینہ من النساء ☆ ترمذی ج ۱ ابواب النکاح باب ماجاء لاتنکح المرأة علی عمتها ولا علی خالتها۔ حدیث حسن صحیح ☆ دارمی کتاب النکاح باب ۸ الحال التي يجوز للرجل ان یخطب فیہا۔
- (۱۴) ابوداؤد ج ۲۔ کتاب النکاح باب ما یکرہ ان یجمع بینہ من النساء۔
- (۱۵) سنن دارقطنی ج ۳۔ کتاب الحدود والديات وغيرها الحدیث۔
- (۱۶) دارقطنی ج ۳۔ ص ۱۴۸، ۱۴۹ کا حاشیہ نمبر ۱۲۸ التعليق المغنی علامہ محمد شمس الحق عظیم آبادی۔
- (۱۷) سنن دارقطنی ج ۴ کتاب الطلاق والخلع والإیلاء وغیرہ، حدیث ۱۲۲۔
- (۱۸) سنن دارقطنی ج ۴۔ کتاب الطلاق۔
- (۱۹) ابن جریر ج ۱۲۔ سورۃ التحريم ☆ ابن کثیر ج ۴۔ سورۃ التحريم۔
- (۲۰) ابن جریر ج ۱۲۔ پ: ۲۸ التحريم۔ البزار طبرانی بحوالہ فتح القدير للشوکانی ج ۵ ص ۲۵۱، ۲۵۲ ابن سعد اور ابن مردويه نے اسے طویل بیان کیا ہے اور ابن مردويه نے مختصر روایت بھی ایک دوسری سند سے نقل کی ہے علاوہ ازیر ابن المنذر، الطبرانی اور ابن مردويه نے مختصر الفاظ میں بھی بیان کیا ہے ☆ فتح القدير للشوکانی ج ۵۔ ص ۲۵۲ ☆ ابن کثیر ج ۴۔ سورۃ التحريم۔
- (۲۱) بخاری کتاب النکاح، باب اتخاذ السراری، ومن اعتق جاریۃ ثم تزوجها ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ کتاب النکاح باب الرجل یعتق امته ثم یتزوج بها۔
- (۲۲) مسلم کتاب النکاح، باب فضیلة اعتاقه امته ثم یتزوجها ☆ ابوداؤد نے بھی اتنی روایت ہی نقل کی ہے البتہ ثم یتزوجها کے بجائے یتزوجها ہے ☆ ابوداؤد کتاب النکاح، باب فی الرجل یعتق امته ثم یتزوجها۔ ترمذی نے ذرا لمبی روایت ذکر کی ہے۔
- (۲۳) ترمذی ابواب النکاح باب ماجاء فی الفضل فی ذلك ☆ السنن الکبریٰ ج ۷۔ کتاب النکاح باب الرجل یعتق امته ثم یتزوج بها ☆ نسائی کتاب النکاح، باب عتق الرجل جاریۃ ☆ مسند احمد ج ۴۔ ص ۴۵ عن ابی موسیٰ ☆ ابوداؤد الطیالسی ج ۲ ص ۶۸۔ قدرے لفظی اختلاف ☆ نسائی میں ثم یتزوجها یتغی بذلك کے بعد والی عبارت نہیں ہے۔

(۲۴) ابن ماجہ کتاب النکاح، باب الرجل یعتق امته ثم یتزوجہا☆ سنن دارمی ج ۲۔ کتاب النکاح باب فضل من اعتق امه ثم تزوجہا۔ عن ابی موسیٰ عن ابیہ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ کتاب النکاح باب الرجل یعتق امته ثم یتزوج بہا۔

(۲۵) مجمع الزوائد بحوالہ طبرانی۔ مجمع الزوائد ج ۴۔ کتاب النکاح باب فی الذی یعتق امته۔

(۲۶) ابوداؤد الطیالسی۔ جز ۲۔ ص ۶۸۔ عن ابی موسیٰ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ کتاب النکاح باب الرجل یعتق امته ثم یتزوج بہا۔

(۲۷) ابوداؤد ج ۲۔ کتاب النکاح باب فی الرجل یعتق امته ثم یتزوجہا۔

(۲۸) مسند احمد ج ۴۔ ص ۲۰۸۔ عن ابی موسیٰ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ کتاب النکاح باب الرجل یعتق امته ثم یتزوج بہا۔

(۲۹) بخاری کتاب النکاح باب اتخاذ السراری ومن اعتق جاریہ ثم تزوجہا کے تحت ابوربدہ عن ابیہ سے اَعْتَقَهَا ثم اصدقہا بھى نقل کیاہے☆ بخاری کتاب النکاح، باب الولیمۃ ولوبشۃ☆ مسلم کتاب النکاح، باب فضیلۃ اعتاقہ امته ثم یتزوجہا☆ ابوداؤد کتاب النکاح باب فی الرجل یعتق امته ثم یتزوجہا☆ ترمذی ابواب النکاح، باب فی الرجل یعتق الامۃ ثم یتزوجہا☆ حدیث انس بن مالک حدیث حسن صحیح☆ نسائی کتاب النکاح، باب التزویج علی العتق۔ عن محمد بن رافع اس میں جَعَلَ عَتَقَهَا مَهْرَهَا ہے۔☆ ابن ماجہ کتاب النکاح، باب الرجل یعتق امته ثم یتزوجہا، عن عائشۃ اس نے اَعْتَقَ صَفِیَّةً وَجَعَلَ عَتَقَهَا صَدَاقَهَا وَتَزَوَّجَهَا بیان کیاہے۔☆ دارمی کتاب النکاح، باب ۴۵۔☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷ کتاب النکاح باب الرجل یعتق امته ثم یتزوجہا۔☆ ابوداؤد الطیالسی جز ۹۔ ص ۲۸۳۔ عن انس بن مالک ابوداؤد الطیالسی والی روایت بخاری کتاب النکاح باب من جعل عتق الامۃ صداقہا میں موجود ہے۔☆ مسند احمد ج ۳۔ ص ۹۹، ۱۶۵، ۱۷۰، ۱۸۱، ۲۰۳، ۲۳۹، ۲۴۲، ۲۸۰، ۲۹۱☆ دارقطنی ج ۳۔ کتاب النکاح ص ۲۸۵۔

(۳۰) مسلم ج ۱۔ کتاب النکاح، باب تحریم النکاح الشغار وبطلانہ۔☆ ترمذی ج ۱۔ ابواب النکاح، باب ماجاء من النہی عن نکاح الشغار اس باب میں انس، ابوریحانہ، ابن عمر، جابر، معاویہ، ابوہریرہ اور وائل بن حجر سے روایات مروی ہیں۔☆ نسائی ج ۶۔ کتاب النکاح، باب الشغار عن عمران بن حصین اور انس بن مالک۔☆ ابن ماجہ کتاب النکاح، باب النہی عن الشغار۔ اس نے ابن عمر، ابوہریرہ، اور انس بن حصین سے مروی روایت نقل کی ہے۔ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ ص ۲۰۰☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۶۔ کتاب النکاح باب الشغار۔☆ مجمع الزوائد ج ۴۔ کتاب النکاح باب نکاح الشغار۔☆ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ص ۳۸۱، عن عمران بن حصین۔

(۳۱) بخاری ج ۲۔ کتاب النکاح، باب الشغار۔☆ مسلم ج ۱۔ کتاب النکاح، باب تحریم النکاح الشغار وبطلانہ☆ ابوداؤد ج ۲۔ کتاب النکاح، باب فی الشغار۔

(۳۲) ابوداؤد نے شغار کی تعریف کونافع کا کلام قرار دیاہے۔ نسائی ج ۶۔ کتاب النکاح، تفسیر الشغار۔☆ مؤطا امام مالک ج ۲۔ کتاب النکاح باب جامع مالا یجوز من النکاح (ابن عمر)☆ دارمی کتاب النکاح باب فی النہی عن

الشغار (ابن عمر) ☆ السنن الكبرى ج ۷۔ کتاب النکاح باب الشغار۔ ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۶۔ کتاب النکاح باب الشغار۔ ☆ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ۴۔ کتاب النکاح باب ما قالوا فی نکاح الشغار۔ عن جابر اور ابی ہریرۃ۔

(۳۳) ابوداؤد ج ۲۔ کتاب النکاح باب فی الشغار۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ ص۔ ۲۰۰۔

(۳۴) السنن الكبرى ج ۷، کتاب النکاح باب من قال لا ینفسخ النکاح بینہما باسلام احدهما الخ۔

(۳۵) سیرت ابن ہشام ج ۳۔ ۴۔ ص۔ ۱۸۴ السنن الكبرى ج ۷۔ کتاب النکاح باب من قال لا ینفسخ النکاح بینہما باسلام احدهما الخ۔

(۳۶) ابن ماجہ کتاب النکاح، باب الزوجین یسلم احدهما قبل الآخر۔ ☆ السنن الكبرى ج ۷۔ کتاب النکاح باب من قال لا ینفسخ النکاح بینہما باسلام احدهما الخ۔ ☆ المستدرک للحاکم ج ۲۔ کتاب النکاح۔

(۳۷) ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق باب الی متى ترد علیه امرأته اذا اسلم بعدها۔ ☆ مسند احمد ج ۱۔ ص۔ ۲۱۷ عن ابن

عباس ☆ ترمذی ج ۱ ابواب النکاح، باب ماجاء فی الزوجین المشرکین یسلم احدهما اس نے وَلَمْ یُحْدِثْ نِکَاحًا نقل کیا ہے هذا حدیث لیس باسناده بأس، ولكن لانعرف وجه الحديث ولعله قد جاء هذا من قبل داؤد بن الحصین من قبل حفظه۔ ☆ ترمذی ج ۱۔ ابواب النکاح، باب ماجاء فی الزوجین المشرکین یسلم احدهما۔ ☆ مسند احمد ج ۱ ص۔ ۲۶۱ پر عن ابن عباس ست سنین نقل کیا ہے۔ ☆ ابن ماجہ نے کتاب النکاح، باب الزوجین یسلم احدهما قبل الآخر بعد سنتین بنکاح الاول بھی نقل کیا ہے۔ ☆ ابن ماجہ کی روایت میں بمہر جدید کے الفاظ نہیں۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ ص۔ ۱۸۷ پر ست سنین اور بعد سنتین دونوں روایتیں موجود ہیں۔

(۳۸) مسند احمد ج ۲۔ ص۔ ۲۰۸ عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده۔ ترمذی نے اس روایت کے متعلق لکھا ہے: —

وحديث الحجاج عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي ﷺ رد ابنته على ابي العاص بن الربيع بمهر جديد ونكاح جديد، فقال يزيد بن هارون: حديث ابن عباس أجود أسناداً والعمل على حديث عمرو بن شعيب۔ ترمذی ج ۱۔ ابواب النکاح، باب ماجاء فی الزوجین المشرکین یسلم احدهما۔ ☆ ابن ماجہ کتاب النکاح، باب الزوجین یسلم احدهما قبل الآخر۔ ☆ ابن ماجہ کی روایت میں بمہر جدید کے الفاظ نہیں۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب النکاح باب من قال لا ینفسخ النکاح بینہما باسلام احدهما الخ۔

ممنوعات

(وہ امور جن کی ممانعت ہے)

اپنی بیوی سے عملِ قومِ لوط

۳۹۔ مَلْعُونٌ مِّنْ أَتَى الْمَرْأَةَ فِي دُبُرِهَا.

”ملعون ہے وہ شخص جو اپنی بیوی کی دبر میں مباشرت کرتا ہے۔“

تخریج: مَلْعُونٌ مِّنْ أَتَى امْرَأَتَهُ فِي دُبُرِهَا. (۱)

۴۰۔ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ جَامَعَ امْرَأَتَهُ فِي دُبُرِهَا.

”اللہ تعالیٰ ایسے شخص کی طرف نظرِ رحمت سے نہیں دیکھے گا جس نے اپنی بیوی کی دبر میں جماع کیا۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي الشَّوَارِبِ، ثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُخْتَارِ، عَنْ

سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنِ الْحَارِثِ بْنِ مُخَلَّدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: لَا يَنْظُرُ اللَّهُ

إِلَى رَجُلٍ جَامَعَ امْرَأَتَهُ فِي دُبُرِهَا. (۲)

— فِي الزَّوَائِدِ: إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ، لِأَنَّ الْحَارِثَ بْنَ مُخَلَّدٍ ذَكَرَهُ ابْنُ حِبَّانٍ فِي الثِّقَاتِ، وَبَاقِي رِجَالُ الْإِسْنَادِ ثِقَاتٌ.

(۲) حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ، نَا أَبُو خَالِدٍ نِ الْأَحْمَرُ، عَنِ الضَّحَّاكِ ابْنِ عُثْمَانَ، عَنْ مَخْرَمَةَ بِنِ

سُلَيْمَانَ، عَنْ كُرَيْبٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ أَتَى رَجُلًا

(هذا حديث حسن غريب)

أَوْ امْرَأَةً فِي الدُّبُرِ. (۳)

ترجمہ: گریب نے بیان کیا کہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ ایسے شخص کی طرف نظر

رحمت سے نہ دیکھے گا جو کسی مرد یا عورت کی دبر میں جماع کرتا ہے۔

۴۱۔ مَنْ أَتَى حَائِضًا أَوْ امْرَأَةً فِي دُبْرِهَا أَوْ كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ.
 ”جس نے حائضہ سے جماع کیا یا اپنی بیوی کی دبر میں شہوت رانی کی یا کاہن کے پاس گیا اور اس کی باتوں کی تصدیق کی تو اس نے شریعتِ محمدؐ سے کفر کیا۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَعَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَا: ثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ حَكِيمِ بْنِ الْأَثَرَمِ، عَنْ أَبِي تَمِيمَةَ الْهَجِيمِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ أَتَى حَائِضًا أَوْ امْرَأَةً فِي دُبْرِهَا أَوْ كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ. (۴)

ترمذی میں مروی روایت:

(۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: مَنْ أَتَى حَائِضًا أَوْ امْرَأَةً فِي دُبْرِهَا أَوْ كَاهِنًا فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ. (۵)

— قَالَ أَبُو عِيسَى: لَا نَعْرِفُ هَذَا الْحَدِيثَ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ حَكِيمِ الْأَثَرَمِ عَنْ أَبِي تَمِيمَةَ الْهَجِيمِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ۔ وَأِنَّمَا مَعْنَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى التَّغْلِيطِ، وَقَدْ رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: مَنْ أَتَى حَائِضًا فَلْيَتَصَدَّقْ بِدِينَارٍ، فَلَوْ كَانَ إِيَّانُ الْحَائِضِ كُفْرًا لَمْ يُؤْمَرْ فِيهِ بِالْكَفَّارَةِ۔ وَضَعَفَ مُحَمَّدٌ هَذَا الْحَدِيثَ مِنْ قَبْلِ إِسْنَادِهِ وَأَبُو تَمِيمَةَ الْهَجِيمِيُّ اسْمُهُ طَرِيفُ بْنُ مَحَالِدٍ۔

(۳) حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، ثَنَا حَمَّادٌ، ح وَثَنَا مُسَدَّدٌ، ثَنَا يَحْيَى عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ حَكِيمِ الْأَثَرَمِ، عَنْ أَبِي تَمِيمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ أَتَى كَاهِنًا، قَالَ مُوسَى فِي حَدِيثِهِ، فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ، (ثُمَّ اتَّفَقَا) أَوْ أَتَى امْرَأَةً، قَالَ مُسَدَّدٌ: امْرَأَتَهُ حَائِضًا أَوْ أَتَى امْرَأَةً، قَالَ مُسَدَّدٌ، امْرَأَتَهُ فِي دُبْرِهَا فَقَدْ بَرَى مِمَّا أُنْزِلَ اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ. (۶)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جو شخص کاہن کے پاس آیا پھر اس کی باتوں کی تصدیق بھی کی، یا اپنی بیوی کے ساتھ جماع کیا جب کہ وہ حائضہ ہو یا کسی عورت کی دبر میں جماع کیا تو وہ اس تعلیم سے بری ہو گیا ہو جو محمد ﷺ پر نازل ہوئی۔

تشریح: معلوم رہے کہ آدمی کے لیے یہ بات قطعی حرام ہے کہ وہ خود اپنی بیوی کے ساتھ عملِ قومِ لوط کرے۔

(تفہیم القرآن، ج ۲، الاعراف، حاشیہ: ۶۸)

عملِ قومِ لوط کی سزا

۴۲۔ فَاقْتُلُوا الْفَاعِلَ وَالْمَفْعُولَ بِهِ.

”فاعل اور مفعول قتل کر دو۔“

تخریج: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَلِيٍّ النَّفِيلِيُّ، ثنا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ وَجَدْتُ مُؤَدَّ يَعْمَلُ عَمَلُ قَوْمِ لُوطٍ، فَأَقْتُلُوا الْفَاعِلَ وَالْمَفْعُولَ بِهِ. (۷)

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس آدمی کو تم پاؤ کہ وہ عمل قوم لوط کا مرتکب ہوا ہے (یا ہو رہا ہے) تو اسے بھی قتل کرو اور جس کے ساتھ یہ فعل کر رہا ہے اسے بھی قتل کرو۔

—— قَالَ أَبُو دَاوُدَ: رَوَاهُ سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو مِثْلَهُ، وَرَوَاهُ عَبَّادُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَفَعَهُ وَرَوَاهُ ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْحَصِينِ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَفَعَهُ۔
ترمذی نے ابن عباس کی روایت نقل کر کے لکھا ہے:

—— وَفِي الْبَابِ عَنْ جَابِرٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ۔ وَأِنَّمَا نَعْرِفُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ۔ رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو، فَقَالَ، مَلْعُونٌ مَنْ عَمِلَ عَمَلُ قَوْمِ لُوطٍ، وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ الْقَتْلَ، وَذَكَرَ فِيهِ مَلْعُونٌ مَنْ أَتَى بِهِمَةَ۔ وَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي اللَّوْطِيِّ فَرَأَى بَعْضُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِ الرَّجْمَ أَحْصَنَ أَوْ لَمْ يُحْصَنَ وَهَذَا قَوْلُ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ وَأَحْمَدَ وَإِسْحَاقَ، وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ فُقَهَاءِ التَّابِعِينَ مِنْهُمْ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَإِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ وَعَطَاءُ ابْنِ أَبِي رَبَاحٍ وَغَيْرُهُمْ قَالُوا حَدُّ اللَّوْطِيِّ حَدُّ الزَّانِي وَهُوَ قَوْلُ الثَّوْرِيِّ وَأَهْلِ الْكُوفَةِ۔ (۸)
کسی حدیث میں یہ اضافہ ہے:

۴۳۔ أَحْصَنًا أَوْ لَمْ يُحْصَنًا۔

”شادی شدہ ہو یا غیر شادی شدہ۔“

ایک حدیث میں مزید اضافہ ہے:

۴۴۔ فَأَرْجُمُوا الْأَعْلَى وَالْأَسْفَلَ۔

”اوپر اور نیچے والا دونوں سنگسار کیے جائیں۔“

تخریج: حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نَافِعٍ، أَخْبَرَنِي عَاصِمُ بْنُ عَمْرِو، عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي الَّذِي يَعْمَلُ عَمَلُ قَوْمِ لُوطٍ، قَالَ أَرْجُمُوا الْأَعْلَى وَالْأَسْفَلَ أَرْجُمُوهَا جَمِيعًا. (۹)

تشریح: قرآن مجید میں صرف یہ بتایا گیا ہے کہ عمل قوم لوط ایک بدترین گناہ ہے، جس پر ایک قوم اللہ تعالیٰ کے غضب میں گرفتار ہوئی۔ اس کے بعد یہ بات ہمیں نبی ﷺ کی رہنمائی سے معلوم ہوئی کہ یہ ایک ایسا جرم ہے جس سے معاشرے کو پاک رکھنے کی کوشش کرنا حکومت اسلامی کے فرائض میں سے ہے اور یہ کہ اس جرم کے مرتکبین کو سخت سزا دی جانی چاہیے۔ حدیث میں مختلف روایات جو حضورؐ سے مروی ہیں، ان میں سے کسی میں ہم کو یہ الفاظ ملتے ہیں کہ أَقْتُلُوا الْفَاعِلَ وَالْمَفْعُولَ بِهِ ”فاعل اور مفعول کو قتل کرو“ کسی میں اس حکم پر اتنا اضافہ اور ہے أَحْصَنًا أَوْ لَمْ يُحْصَنًا ”شادی شدہ ہوں یا غیر شادی شدہ“

اور کسی میں ہے فَاَرْجُمُوْا الْاَعْلٰی وَالْاَسْفَلَ ”اوپر نیچے والے دونوں سنگسار کیے جائیں۔“ لیکن چونکہ نبی ﷺ کے زمانے میں ایسا کوئی مقدمہ پیش نہیں ہوا اس لیے قطعی طور پر یہ بات متعین نہ ہو سکی کہ اس کی سزا کس طرح دی جائے۔ صحابہ کرامؓ میں سے حضرت علیؓ کی رائے یہ ہے کہ مجرم تلوار سے قتل کیا جائے اور دفن کرنے کے بجائے اس کی لاش جلائی جائے۔ اسی رائے سے حضرت ابوبکرؓ نے اتفاق فرمایا ہے۔ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عثمانؓ کی رائے یہ ہے کہ کسی بوسیدہ عمارت کے نیچے کھڑا کر کے وہ عمارت ان پر ڈھادی جائے۔ ابن عباس کا فتویٰ یہ ہے کہ بستی کی سب سے اونچی عمارت پر سے ان کو سر کے بل پھینک دیا جائے اور اوپر سے پتھر برسائے جائیں۔ فقہاء میں سے امام شافعیؒ کہتے ہیں کہ فاعل ومفعول واجب القتل ہیں شادی شدہ ہوں یا غیر شادی شدہ۔ شعی، زہری، مالک اور احمد رحمہم اللہ کہتے ہیں کہ ان کی سزا رجم ہے۔ سعید بن مسیب، عطاء، حسن بصری، ابراہیم نخعی، سفیان ثوری اور اوزاعی رحمہم اللہ کی رائے میں اس جرم پر وہی سزا دی جائے گی جو زنا کی سزا ہے، یعنی غیر شادی شدہ کو سو کوڑے مارے جائیں گے اور جلاوطن کر دیا جائے گا اور شادی شدہ کو رجم کیا جائے گا امام ابو حنیفہ کی رائے میں اس پر کوئی حد مقرر نہیں ہے بلکہ یہ فعل تعزیر کا مستحق ہے، جیسے حالات و ضروریات ہوں ان کے لحاظ سے کوئی عبرتناک سزا اس پر دی جاسکتی ہے۔ ایک قول امام شافعی سے بھی اس کی تائید میں منقول ہے۔ (تفہیم القرآن، ج ۲، الاعراف، حاشیہ: ۶۸)

”ایام“ اور عورت

۴۵۔ نبی ﷺ نے حکم دیا کہ ایام ماہواری میں صرف مباشرت ناجائز ہے، باقی تمام تعلقات عورتوں کے ساتھ اسی طرح رکھے جائیں جس طرح دوسرے دنوں میں ہوتے ہیں۔ اس پر یہودیوں میں شور مچ گیا کہ یہ شخص تو قسم کھا کر بیٹھا ہے کہ جو جو کچھ ہمارے ہاں حرام ہے اسے حلال کر کے رہے گا اور جس جس چیز کو ہم ناپاک کہتے ہیں اسے پاک قرار دے گا۔

(تفہیم القرآن، ج ۱، نساء، حاشیہ: ۴۹)

تخریج: حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ: نَاعَبُدُ الرَّحْمَنَ بْنَ مَهْدِيٍّ، قَالَ: نَاحِمَادُ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ: نَاثَابُ عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ الْيَهُودَ كَانُوا إِذَا حَاضَتِ الْمَرْأَةُ فِيهِمْ لَمْ يَأْكُلُوْهَا وَلَمْ يُجَامِعُوْهُنَّ فِي الْبُيُوتِ، فَسَأَلَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا النِّكَاحَ، فَبَلَغَ ذَلِكَ الْيَهُودَ فَقَالُوا: مَا يَرِيدُ هَذَا الرَّجُلُ أَنْ يَدْعَ مِنْ أَمْرِنَا شَيْئًا إِلَّا خَالَفَنَا فِيهِ الْخ. (۱۰)

ترجمہ: حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ یہودی اپنے ہاں کی حائضہ عورت کے ساتھ نہ کھاتے پیتے تھے اور نہ گھروں میں ان کے ساتھ کھٹے رہتے تھے (بلکہ انہیں اچھوت بنا دیتے تھے) صحابہ نے نبی ﷺ سے اس کے متعلق پوچھا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت ”پوچھتے ہیں حیض کا کیا حکم ہے؟ کہو! وہ ایک گندگی کی حالت ہے اس میں عورتوں سے الگ رہو“ نازل فرمائی۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عورتوں کے ساتھ ہر معاملہ کرو مگر مباشرت سے بچو۔ یہ بات یہود تک بھی پہنچ گئی، وہ بولے کہ یہ شخص تو ہمارے کسی معاملہ کو نہیں چھوڑتا سب کی مخالفت کرتا ہے۔

تشریح: یہودیوں کے ہاں دستور تھا کہ ایام ماہواری میں عورت کو بالکل پلید سمجھا جاتا تھا۔ نہ اس کا پکایا ہوا کھانا کھاتے، نہ اس کے ہاتھ کا پانی پیتے، نہ اس کے ساتھ ایک فرش پر بیٹھتے بلکہ اس کے ہاتھ سے ہاتھ چھو جانے کو بھی مکروہ سمجھتے تھے۔ ان چند دنوں میں عورت خود اپنے گھر میں اچھوت بن کر رہ جاتی تھی۔ یہی رواج یہودیوں کے اثر سے مدینہ کے انصار میں بھی چل پڑا تھا۔ جب نبی ﷺ مدینہ تشریف لائے تو اس کے متعلق سوال کیا گیا۔ جواب میں وہ آیت آئی جو سورہ بقرہ رکوع ۲۸ کے آغاز میں درج ہے کہ ”حائضہ عورت سے الگ رہو اور قریب نہ جاؤ“، مگر اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ حائضہ عورت کے ساتھ ایک فرش پر بیٹھنے یا ایک جگہ کھانا کھانے سے بھی احتراز کیا جائے اور اسے بالکل اچھوت بنا کر رکھ دیا جائے جیسا کہ یہود اور ہنود اور بعض دوسری قوموں کا دستور ہے نبیؐ نے اس حکم کی جو توضیح فرمادی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس حالت میں صرف فعل مباشرت سے پرہیز کرنا چاہیے باقی تمام تعلقات بدستور برقرار رکھے جائیں۔ (تفہیم القرآن، ج ۱، البقرہ، حاشیہ: ۲۳۹)

بیویوں کو مارنے کی ممانعت

۷۶۔ نبی ﷺ نے ہدایت فرمائی ہے کہ منہ پر نہ مارا جائے، بے رحمی سے نہ مارا جائے اور ایسی چیز سے نہ مارا جائے جو جسم پر نشان چھوڑ جائے۔

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، ثَنَا حَمَّادٌ، أَخْبَرَنَا أَبُو قَزَعَةَ الْبَاهِلِيُّ، عَنْ حَكِيمِ بْنِ مُعَاوِيَةَ الْقُسَيْرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا حَقُّ زَوْجَةٍ أَحَدِنَا عَلَيْهِ؟ قَالَ: أَنْ تُطْعِمَهَا إِذَا طَعِمْتَ، وَتَكْسُوَهَا إِذَا كَسَيْتَ أَوْ كَتَسَبْتَ، وَلَا تَضْرِبَ الْوَجْهَ، وَلَا تَقْبَحَ وَلَا تَهْجُرَ إِلَّا فِي الْبَيْتِ. (۱۱) — قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَلَا تَقْبَحَ. أُنْ ثَقُولَ: قَبَحَ اللَّهُ.

ترجمہ: حضرت معاویہ قسیری سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ ہم میں سے کسی کی بیوی کا اس کے شوہر پر کیا حق ہے؟ فرمایا (حق یہ ہے) کہ اسے کھلائے پلائے جب خود کھائے اور اسے پہنائے جب خود پہنے اور منہ پر نہ مارے اور فتح اللہ بھی نہ کہے (گالی گلوچ نہ کرے) اور اس سے علیحدگی اختیار نہ کرے مگر گھر کی حدود تک۔

ابوداؤد کی ایک دوسری روایت میں ہے:

(۲) عَنْ جَدِّهِ مُعَاوِيَةَ الْقُسَيْرِيِّ، قَالَ: أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ، فَقُلْتُ: مَا تَقُولُ فِي نِسَائِنَا؟ قَالَ: أَطْعِمُوهُنَّ مِمَّا تَكُلْنَ، وَاكْسُوهُنَّ مِمَّا تَكْتَسُونَ، وَلَا تَضْرِبُوهُنَّ، وَلَا تَقْبَحُوهُنَّ. (۱۲)

ترجمہ: معاویہ قسیری سے مروی ہے انہوں نے بتایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ آپ ہمیں ہماری بیویوں کے حقوق کے بارے میں کیا ارشاد فرماتے ہیں؟ فرمایا انہیں کھلاؤ اسی میں سے جو تم خود کھاتے ہو، اور لباس پہناؤ انہیں اسی میں سے جیسا تم خود پہنتے ہو، اور ان کو مارومت نیز انہیں قبح اللہ کہہ کر بددعامت دو۔

(۳) حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَّالُ، حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْجُعْفِيُّ، عَنْ زَائِدَةَ، عَنْ شَيْبِ بْنِ عَرْفَدَةَ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْأَحْوَصِ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي أَنَّهُ شَهِدَ حَجَّةَ الْوُدَاعِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَحَمِدَ اللَّهَ، وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَذَكَرَ وَوَعَّظَ، فَذَكَرَ فِي الْحَدِيثِ قِصَّةً، فَقَالَ: أَلَا وَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا، فَإِنَّمَا هُنَّ عَوَانٌ عِنْدَكُمْ، لَيْسَ تَمْلِكُونَ مِنْهُنَّ شَيْئًا غَيْرَ ذَلِكَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ، فَإِنْ فَعَلْنَ، فَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرِحٍ، فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا. أَلَا إِنَّ لَكُمْ عَلَى نِسَائِكُمْ حَقًّا وَلِنِسَائِكُمْ عَلَيْكُمْ حَقًّا، فَأَمَّا حَقُّكُمْ عَلَى نِسَائِكُمْ فَلَا يُؤْطِنَنَّ فُرُشَكُمْ مَنْ تَكْرَهُونَ وَلَا يَأْذَنَنَّ فِي بُيُوتِكُمْ لِمَنْ تَكْرَهُونَ أَلَا وَحَقُّهُنَّ عَلَيْكُمْ أَنْ تُحْسِنُوا إِلَيْهِنَّ فِي كِسْوَتِهِنَّ وَطَعَامِهِنَّ. (۱۳)

ترجمہ: عمرو بن الاحوص روایت کرتے ہیں کہ میرے والد نے بیان کیا کہ وہ حجۃ الوداع کے موقع پر حضور کے ساتھ تھے۔ پس رسول اللہ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی حمد کی، یاد دہانی کرائی اور نصیحت کی اور فرمایا، سنو! عورتوں کے معاملے میں بھلائی کی نصیحت قبول کرو، وہ تمہارے ماتحت تمہاری قیدی ہیں۔ تمہیں ان پر کسی قسم کا اختیار نہیں (کچھ کہنے کا)۔ بجز اس کے کہ وہ کھلی بے حیائی کا ارتکاب کریں تو اس صورت میں انہیں ان کے بستروں پر اکیلا چھوڑ دو۔ ان کو مارو ایسی مار جو اپنا نشان نہ چھوڑے۔ پھر اگر وہ تمہاری اطاعت گزار بن جائیں تو پھر ان کے خلاف کوئی راستہ تلاش نہ کرو۔ سنو غور سے! تمہارے حقوق تمہاری بیویوں پر اور تمہاری بیویوں کے حقوق تم پر ہیں۔ تمہارا حق ان پر یہ ہے کہ جن لوگوں کو تم ناپسند رکھتے ہو انہیں تمہارے ہاں نہ آنے دیں اور نہ ان ناپسندیدہ اشخاص کو تمہاری اجازت کے بغیر تمہارے گھروں میں آنے کی اجازت دیں اور ان کے تم پر حقوق یہ ہیں کہ تم ان کے ساتھ اچھا سلوک کرو کھانے پینے اور لباس کے معاملے میں۔

— هذا حديث حسن صحيح ومعنى قوله (عوان عندكم) يعني اسرى فى ايدىكم۔

حضرت جابر سے مروی ایک روایت:

(۴) فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ فَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانَةِ اللَّهِ وَاسْتَحْلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ وَأَنَّ لَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُؤْطِنَنَّ فُرُشَكُمْ أَحَدًا تَكْرَهُونَهُ فَإِنْ فَعَلْنَ ذَلِكَ فَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرِحٍ. (۱۴)

ترجمہ: عورتوں کے معاملے میں اللہ سے ڈرو۔ تم نے ان کو حاصل کیا ہے اللہ کی امان کے ساتھ اور تم نے ان کی شرمگاہوں کو حلال کیا ہے اللہ کے ایک حکم کے عوض۔ تمہارا ان پر یہ حق ہے کہ وہ تمہارے گھروں میں ایسے آدمی کو نہ آنے دیں جنہیں تم ناپسند کرتے ہو۔ اگر وہ ایسا کریں تو پھر تم ان کو مارو ایسی مار جو اپنا نشان نہ چھوڑ جائے۔

(۵) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ لَا يَجْلِدُ أَحَدُكُمْ امْرَأَتَهُ جَلْدَ الْعَبْدِ، ثُمَّ يُجَامِعُهَا فِي الْخِرِ الْيَوْمِ. (۱۵)

ترجمہ: عبداللہ بن زمعہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، تم میں سے کوئی بھی اپنی بیوی کو غلاموں کی طرح نہ مارے پیٹے کہ پھر دن کے آخری حصہ میں اس سے مباشرت کرے (اسے ایسی ضرورت پیش آسکتی ہے تو پھر سوچ لے)۔

ابن ماجہ نے عبداللہ بن زمعہ سے منقول روایت بایں الفاظ نقل کی ہے:

﴿٦﴾ خَطَبَ النَّبِيُّ ﷺ ثُمَّ ذَكَرَ النِّسَاءَ فَوَعَّظَهُمْ فِيهِنَّ، ثُمَّ قَالَ: إِلَّا مَ يَجْلِدُ أَحَدُكُمْ امْرَأَتَهُ جَلْدَ الْأَمَةِ؟ وَلَعَلَّهُ أَنْ يُضَاجِعَهَا مِنْ آخِرِ يَوْمِهِ.

السنن الکبریٰ میں عبداللہ بن زمعہ سے مروی روایت:

﴿٧﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَةَ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَيُّضْرِبُ أَحَدُكُمْ امْرَأَتَهُ كَمَا يُضْرَبُ الْعَبْدُ، ثُمَّ يُجَامِعُهَا فِي آخِرِ الْيَوْمِ؟

ترجمہ: عبداللہ بن زمعہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، کیا تم میں سے کوئی اپنی بیوی کو اس طرح مارتا پینٹتا ہے جس طرح غلام کو مارا پیٹا جاتا ہے، پھر دن کے آخری حصہ میں اس سے جماع بھی کرتا ہے؟

ایک دوسری روایت جو سفیان بن عیینہ سے مروی ہے:

﴿٨﴾ قَالَ: وَعَظَ النَّبِيُّ ﷺ النَّاسَ فِي النِّسَاءِ فَقَالَ: يَضْرِبُ أَحَدُكُمْ امْرَأَتَهُ ضَرْبَ الْعَبْدِ، ثُمَّ يُعَانِقُهَا مِنْ آخِرِ النَّهَارِ.

ترجمہ: نبی ﷺ نے لوگوں کو عورتوں کے معاملے میں وعظ فرمایا اور کہا کہ تم میں سے کوئی اپنی بیوی کو غلام کی طرح مارتا ہے پھر اس سے دن کے آخری حصہ میں ہم بستر بھی ہوتا ہے۔

تشریح: سرکشی کی حالت میں تین تدبیروں کی اجازت ہے یعنی سمجھانا، خواب گاہوں میں علیحدہ رہنا اور مارنا۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ تینوں کام بیک وقت کر ڈالے جائیں، ان میں بہر حال قصور اور سزا کے درمیان تناسب ہونا چاہیے اور جہاں ہلکی تدبیر سے اصلاح ہو سکتی ہو وہاں سخت تدبیر سے کام نہ لینا چاہیے۔

نبی ﷺ نے بیویوں کے مارنے کی جب کبھی اجازت دی ہے، ناخواستہ دی ہے اور پھر بھی اسے ناپسند ہی فرمایا ہے تاہم بعض عورتیں ایسی ہوتی ہیں جو پیٹے بغیر درست ہی نہیں ہوتیں۔ (تفہیم القرآن، ج ۱، النساء، حاشیہ: ۵۹)

عورت کے اعضاء صنفی پر نظر ڈالنا ممنوع

۴۷۔ مَنْ نَظَرَ إِلَى فَرْجِ امْرَأٍ حُرِّمَتْ عَلَيْهِ أُمُّهَا وَابْنَتُهَا.

”جس شخص نے کسی عورت کے اعضاء صنفی پر نظر ڈالی ہو اس کی ماں اور بیٹی دونوں اس پر حرام ہیں۔“

تخریج: (۱) (وَأَمَّا الَّذِي) يُرَوَّى فِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ إِذَا نَظَرَ الرَّجُلُ إِلَى فَرْجِ الْمَرْأَةِ، حُرِّمَتْ عَلَيْهِ أُمُّهَا وَابْنَتُهَا. (۱۶)

_____ فَإِنَّهُ إِنَّمَا رَوَاهُ الْحَجَّاجُ بْنُ أَرْطَاةٍ عَنْ أَبِي هَانِيءٍ أَوْ أُمِّ هَانِيءٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ. وَهَذَا مُنْقَطِعٌ وَمَجْهُولٌ وَضَعِيفٌ، الْحَجَّاجُ بْنُ أَرْطَاةٍ لَا يَحْتَجُّ بِهِ فِيمَا يُسْنِدُهُ، فَكَيْفَ بِمَا يُرْسِلُهُ عَمَّنْ لَا يَعْرِفُ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(۲) عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ الْحَمِيدِ، عَنْ حَجَّاجٍ، عَنْ أَبِي هَانِيءٍ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ نَظَرَ إِلَى فَرْجِ امْرَأَةٍ لَمْ تَحِلَّ لَهُ أُمُّهَا وَلَا ابْنَتُهَا. (۱۷)

۷۸ - لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ نَظَرَ إِلَى فَرْجِ امْرَأَةٍ وَابْنَتِهَا.

”خدا اس شخص کی صورت دیکھنا پسند نہیں کرتا جو بیک وقت ماں اور بیٹی دونوں کے اعضاء صنفی پر نظر ڈالے۔“

تخریج: (۱) نَا أَبُو بَكْرٍ الشَّافِعِيُّ، نَا مُحَمَّدُ بْنُ شَاذَانَ، نَا مُعَلَّى، نَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ، عَنْ لَيْثٍ، عَنْ حَمَّادٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ، لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ، نَظَرَ إِلَى فَرْجِ امْرَأَةٍ وَابْنَتِهَا. (۱۸)

_____ وَهَذَا أَيْضًا ضَعِيفٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ الْحَارِثِ الْفَقِيهُ قَالَ: قَالَ أَبُو الْحَسَنِ الدَّارُ قُطَيْبِيُّ الْحَافِظُ رَحِمَهُ اللَّهُ. هَذَا مُوَقُوفٌ وَلَيْثٌ وَحَمَّادٌ ضَعِيفَانِ.

(۲) رَوَى حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ نَظَرَ إِلَى فَرْجِ امْرَأَةٍ وَابْنَتِهَا. (۱۹)

تشریح: ماں کا اطلاق سگی اور سوتیلی، دونوں قسم کی ماؤں پر ہوتا ہے اس لیے دونوں حرام ہیں۔ یعنی اسی حکم میں باپ کی ماں اور ماں کی ماں بھی شامل ہے۔ اس امر میں اختلاف ہے کہ جس عورت سے باپ کا ناجائز تعلق ہو چکا ہو وہ بھی بیٹے پر حرام ہے یا نہیں۔ سلف میں سے بعض اس کی حرمت کے قائل نہیں ہیں اور بعض اسے بھی حرام قرار دیتے ہیں۔ بلکہ ان کے نزدیک جس عورت کو باپ نے شہوت سے ہاتھ لگایا ہو وہ بھی بیٹے پر حرام ہے۔ اسی طرح سلف میں اس امر پر بھی اختلاف رہا ہے کہ جس عورت سے بیٹے کا ناجائز تعلق ہو چکا ہو وہ باپ پر حرام ہے یا نہیں اور جس مرد سے ماں یا بیٹی کا ناجائز تعلق رہا ہو یا بعد میں ہو جائے اس سے نکاح ماں اور بیٹی دونوں کے لیے حرام ہے یا نہیں۔ اس باب میں فقہانہ بحثیں بہت طویل ہیں، مگر یہ بات بادی تامل سمجھ میں آسکتی ہے کہ کسی شخص کے نکاح میں ایسی عورت کا ہونا جس پر اس کا باپ یا اس کا بیٹا بھی نظر رکھتا ہو یا جس کی ماں یا بیٹی پر بھی اس کی نگاہ ہو ایک صالح معاشرت کے لیے کسی طرح مناسب نہیں ہو سکتا شریعت الہی کا مزاج اس معاملہ میں ان قانونی مویشگافیوں کو قبول نہیں کرتا جن کی بنا پر نکاح اور غیر نکاح اور قبل نکاح اور بعد نکاح اور لمس اور نظر وغیرہ میں فرق کیا جاتا ہے۔ سیدھی اور صاف بات یہ ہے کہ خاندانی زندگی میں ایک ہی عورت کے ساتھ باپ اور بیٹے کی یا ایک ہی مرد کے ساتھ ماں اور بیٹی کے شہوانی جذبات کا وابستہ ہونا سخت مفاسد کا موجب ہے اور شریعت اسے ہرگز برداشت نہیں کر سکتی۔

استمنا بالید کا شرعی حکم

۴۹۔ نَاكِحُ الْيَدِ مُلْعُونٌ. (روح المعانی)

”اپنے ہاتھ سے نکاح کرنے والا ملعون ہے۔“

تخریج: (۱) وَمِنَ النَّاسِ مَنِ اسْتَدَلَّ عَلَى تَحْرِيمِهِ بِشَيْءٍ آخَرَ نَحْوَ مَا ذَكَرَهُ الْمَشَائِخُ مِنْ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاكِحُ الْيَدِ مُلْعُونٌ.

(۲) نَاكِحُ الْيَدِ مُلْعُونٌ.

۵۰۔ عَذَّبَ اللَّهُ تَعَالَى أُمَّةً كَانُوا يَعْبَثُونَ بِمَذَا كِبَرِهِمْ. (روح المعانی)

”اللہ نے ایسے لوگوں کو عذاب دیا جو اپنے اعضائے جنسی سے کھیلتے تھے۔“

تخریج: (۱) وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ: عَذَّبَ اللَّهُ تَعَالَى أُمَّةً كَانُوا يَعْبَثُونَ بِمَذَا كِبَرِهِمْ.

(۲) وَعَنْ عَطَاءٍ: سَمِعْتُ قَوْمًا يُحْشَرُونَ وَيَأْذِيهِمْ حُبَالَى وَأُظُنُّ أَنَّهُمُ الَّذِينَ يَسْتَمْنُونَ بِأَيْدِيهِمْ. (۲۰)

۵۱۔ سَبْعَةٌ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَا يَجْمَعُهُمْ مَعَ الْعَالَمِينَ وَيُدْخِلُهُمُ النَّارَ فِي أَوَّلِ الدَّاخِلِينَ إِلَّا أَنْ يَتُوبُوا وَمَنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ. النَّاكِحُ يَدَهُ، وَالْفَاعِلُ وَالْمَفْعُولُ بِهِ، وَمُذْمِنُ الْخَمْرِ، وَالضَّارِبُ وَالْيَدِيَّةُ حَتَّى يَسْتَعِينَا، وَالْمُؤَذَى جِيرَانُهُ حَتَّى يَلْعَنُوهُ، وَالنَّاكِحُ حَلِيلَةَ جَارِهِ.

”سات آدمی ہیں جن کی طرف اللہ قیامت کے روز نظر نہ فرمائے گا اور نہ انہیں پاک کرے گا اور نہ انہیں دوسرے لوگوں کے ساتھ جمع کرے گا اور سب سے پہلے دوزخ میں داخل ہونے والوں میں شامل کرے گا، الا یہ کہ وہ توبہ کر لیں، اور جو توبہ کرے اللہ اسے معاف کر دیتا ہے۔ (۱) اپنے ہاتھ سے نکاح کرنے والا۔ (۲) عمل قوم لوط کرنے والا۔ (۳) یہ فعل کرانے والا۔ (۴) عادی شراب خور۔ (۵) اپنے والدین کو مارنے والا، یہاں تک کہ وہ فریاد کریں۔ (۶) اپنے ہمسایوں کو ستانے والا یہاں تک کہ وہ اس پر لعنت کریں۔ (۷) اپنے ہمسائے کی بیوی سے بدکاری کرنے والا۔“

تخریج: رَوَاهُ الْإِمَامُ الْحَسَنُ بْنُ عَرَفَةَ فِي جُزْئِهِ الْمَشْهُورِ حَيْثُ قَالَ: حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ ثَابِتٍ الْجَزَرِيُّ، عَنْ مَسْلَمَةَ بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ حَسَّانِ بْنِ حُمَيْدٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: سَبْعَةٌ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ، وَلَا يُزَكِّيهِمْ، وَلَا يَجْمَعُهُمْ مَعَ الْعَالَمِينَ، وَيُدْخِلُهُمُ النَّارَ فِي أَوَّلِ الدَّاخِلِينَ إِلَّا أَنْ يَتُوبُوا، وَمَنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ، النَّاكِحُ يَدَهُ، وَالْفَاعِلُ

وَالْمَفْعُولُ بِهِ، وَمُذْمِنُ الْخَمْرِ، وَالضَّارِبُ وَالِدِيهِ حَتَّى يَسْتَعِينَا، وَالْمُؤَذَى جِيرَانَهُ حَتَّى يَلْعَنُوهُ،
وَالنَّاكِحُ حَلِيلَةَ جَارِهِ. (۲۱)

— هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ۔ وَإِسْنَادُهُ فِيهِ مَنْ لَا يُعْرَفُ لِجِهَالِيَّتِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ۔

— وَقَالَ: لَا يُعْرَفُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ إِلَّا رَوَايَةٌ عَلَيَّ وَلَا يُعْرَفُ لَهُ مَخْرَجٌ عَنْ عَلِيٍّ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، غَيْرَ أَنَّ

مَعَانِيَهُ مَعَانِيٌّ قَدْ وَرَدَتْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِهَا أَخْبَارٌ بِالْفَاطِ خِلَافَ هَذَا الْأَلْفَاظِ۔

تشریح: نکاح بالید، یعنی ہاتھ سے شہوت رفع کرنے کے بارے میں فقہائے اسلام کے تین مسلک ہیں:

۱۔ یہ کہ وہ مباح ہے، اور زیادہ سے زیادہ اگر اس کے خلاف کچھ کہا جاسکتا ہے تو صرف اس قدر کہ مکارم اخلاق کے خلاف ہونے کی وجہ سے وہ ایک مکروہ اور ناپسندیدہ فعل ہے۔ اس مسلک کے حامی یہ دلیل دیتے ہیں کہ کسی نص میں اس فعل کے حرام ہونے کی تصریح نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ ”اللہ نے جو کچھ تم پر حرام کیا ہے اس کو وہ تمہارے لیے مفصل بیان کر چکا ہے۔“ لہذا جب محرمات کی تفصیل میں یہ مذکور نہیں ہے تو حلال ہے۔ ابن حزم نے حلیٰ میں اس رائے کو پورے دلائل کے ساتھ بیان کیا ہے اور سند کے ساتھ یہ بھی بتایا ہے کہ حسن بصری، عمرو بن دینار اور مجاہد اس کی اباحت کے قائل تھے اور عطاء اس کو صرف مکروہ سمجھتے تھے (ج ۱۱، ص ۳۹۲، ۳۹۳) علامہ آلوسی نے روح المعانی میں امام احمد بن حنبل کی یہ رائے نقل کی ہے کہ ”یہ فعل عند الضرورت اسی طرح جائز ہے جیسے فصد اور بچھنے۔“ (ج ۱۸، ص ۱۰) لیکن مجھے فقہ حنبلی کی کسی مستند کتاب میں یہ فتویٰ نہیں ملا۔

۲۔ یہ کہ وہ حرام ہے لیکن اگر زنا کے فتنے میں مبتلا ہو جانے کا خطرہ ہو اور آدمی اس سے بچنے کے لیے اس طریقے سے شہوت کی تسکین کر لے تو امید ہے کہ اسے عذاب نہ دیا جائے گا۔ یہ رائے حنفیہ کی ہے چنانچہ رد المحتار میں تصریح ہے کہ یہ فعل حرام اور مستلزم عذاب ہے، الا یہ کہ اگر زنا کے اندیشے سے کوئی اس کا ارتکاب کرے تو یرجیٰ الا و بآلِ عَلَیْہِ (باب الصوم اور باب الحدود)۔ اسی کے قریب علامہ آلوسی نے ابن ہمام کا قول نقل کیا ہے (حوالہ مذکور) اور اسی سے ملتی جلتی رائے علامہ ابن عابدین نے فقیہ ابواللیث سے نقل کی ہے۔ اس رائے کے حق میں کوئی خاص نص نہیں ہے۔ بلکہ یہ اسلام کے اصول عامہ سے مستنبط کی گئی ہے مثلاً حالت اضطرار میں حرام شے کے استعمال کی اجازت، اور دونوں جائز کاموں کے ناگزیر ہو جانے کی صورت میں کم تر درجے کے ناجائز کو اختیار کرنے کا قاعدہ۔

۳۔ یہ کہ وہ قطعاً حرام ہے، امام شافعی اور امام مالک کی یہی رائے ہے، اور وہ سورہ مؤمنون کی اس آیت سے استدلال کرتے ہیں:

وَالَّذِينَ هُمْ يَلْعَنُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مُلُومِينَ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ۔
(المؤمنون ۵-۷)

”اور جو اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں، بجز اپنی بیویوں کے اور ان عورتوں کے، جو ان کی ملک عیمن میں ہوں

(کہ ان سے پرہیز نہ کرنے میں) وہ قابل ملامت نہیں ہیں۔ پھر جو اس کے ماسوا کوئی اور راہ قضاء شہوت کی تلاش کرے تو ایسے ہی لوگ زیادتی کرنے والے ہیں۔“

اس آیت سے وہ استدلال کرتے ہیں کہ منکوحہ بیوی اور ملک یمین میں آئی ہوئی لونڈی کے سوا تسکین شہوت کی تمام صورتیں از روئے قرآن حرام ہیں، خواہ وہ زنا ہو یا استمنا بالید یا عمل قوم لوط یا طی بہائم یا کچھ اور۔ پھر اسی کی تائید یہ احادیث بھی کرتی ہیں:

نَاكِحُ الْيَدِ مَلْعُونٌ

”اپنے ہاتھ سے نکاح کرنے والا ملعون ہے۔“

عَذَّبَ اللَّهُ تَعَالَى أُمَّةً كَانُوا يَعْبَتُونَ بِمَذَا كِبُرِهِمْ۔

”اللہ نے ایسے لوگوں کو عذاب دیا جو اپنے اعضائے جنسی سے کھیلتے تھے۔“

یہ دونوں حدیثیں علامہ آلوسی نے روح المعانی میں نقل کی ہیں۔ ابن کثیر نے اس آیت کی تفسیر میں ایک اور حدیث نقل کی ہے مگر ساتھ ہی یہ تصریح بھی کر دی ہے کہ یہ حدیث غریب ہے، نیز اس کی سند میں ایک راوی غیر معروف ہے۔

ان مختلف مسلکوں اور ان کے دلائل پر نگاہ ڈالنے سے یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ پہلا مسلک نہایت کمزور، بلکہ غلط ہے۔ اس لیے کہ قرآن میں حرام چیزوں کی تفصیل بیان ہونے کے معنی یہ نہیں ہیں کہ سب حرام چیزوں کو نام بنام بیان کیا گیا ہو، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ قرآن میں حرام و حلال کے کلی اصول بیان کر دیئے گئے ہیں۔ پس ہر وہ چیز جو قرآن کے بیان کردہ کسی کلیہ کے تحت آتی ہو اس پر وہی حکم جاری ہوگا جو کلیہ میں ارشاد ہوا ہو، الا یہ کہ اس کو مستثنیٰ قرار دینے کے لیے کوئی دلیل موجود ہو۔ اب سوال یہ ہے کہ جب قرآن یہ عام قاعدہ بیان کر چکا ہے کہ بیویوں اور مملوکہ عورتوں کے سوا قضاء شہوت کے تمام طریقے عدوان ہیں، تو اس سے نکاح بالید کے مستثنیٰ ہونے کی آخر دلیل کیا ہے؟ اس کے جواب میں بعض لوگوں نے یہ دلیل پیش کی ہے کہ ”عرب میں اس فعل کا کوئی رواج نہ تھا، نہ کلام عرب میں اس کا کوئی ذکر ہے لہذا فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ میں داخل نہیں ہے۔“ لیکن یہ دلیل دو وجہ سے غلط ہے:

ایک یہ کہ لغت عرب میں اس کے لیے جلد عمیرہ اور خَصْخَصَہ کے الفاظ موجود ہیں، اور زبان میں کسی لفظ کا موجود ہونا اس بات کا قطعی ثبوت ہے کہ اہل زبان اس تصور سے آشنا تھے۔ دوسرے یہ کہ اگر عرب اس سے واقف نہ تھے تو خدا تو انسانوں کے سب افعال سے واقف تھا۔ اس کے بیان کردہ کلیات صرف انہی جزئیات تک آخر کیسے محدود ہو جائیں گے جن سے اس زمانے کے عرب واقف ہوں۔

ان دلائل کی بنا پر صحیح مسلک یہی ہے کہ یہ فعل حرام ہے۔ البتہ عقل یہ حکم لگاتی ہے کہ اس کی حرمت زنا اور عمل قوم لوط اور طی بہائم کی بہ نسبت کم تر ہے اس لیے اگر کسی شخص کو ان گناہوں میں سے کسی ایک میں مبتلا ہو جانے کا خطرہ ہو اور اس سے بچنے کے لیے وہ اپنے جوش طبع کی تسکین اس ذریعے سے کر لے تو اس کے حق میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ ”شاید اللہ تعالیٰ اسے سزا نہ دے۔“

(رسائل مسائل دوم، فقہی مسائل: استمنا...)

حضرت حوا کی پیدائش

۵۲۔ الْمَرْأَةُ كَالضِّلَعِ إِنْ أَقْمَتَهَا كَسَرَتْهَا وَإِنْ اسْتَمْتَعَتْ بِهَا اسْتَمْتَعَتْ بِهَا وَفِيهَا عَوَجٌ. (بخاری و مسلم)

”عورت پیل کے مانند ہے اگر تو اسے سیدھا کرے گا تو توڑ دے گا اور اگر اس سے فائدہ اٹھائے گا تو اس کے اندر کجی باقی رہتے ہوئے ہی اس سے فائدہ اٹھا سکے گا۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: الْمَرْأَةُ كَالضِّلَعِ إِنْ أَقْمَتَهَا كَسَرَتْهَا وَإِنْ اسْتَمْتَعَتْ بِهَا اسْتَمْتَعَتْ بِهَا وَفِيهَا عَوَجٌ. (۲۲)

مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت نقل کی ہے:

(۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنْ الْمَرْأَةُ خُلِقَتْ مِنْ ضِلْعٍ لَنْ تَسْتَقِيمَ لَكَ عَلَى طَرِيقَةٍ، فَإِنْ اسْتَمْتَعْتَ بِهَا وَبِهَا عَوَجٌ، وَإِنْ ذَهَبَتْ تُقِيمُهَا كَسَرَتْهَا وَكَسَرُهَا طَلَاقُهَا. (۲۳)

۵۳۔ اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّهُنَّ خُلِقْنَ مِنْ ضِلْعٍ وَإِنَّ أَعْوَجَ شَيْءٍ فِي الضِّلْعِ أَعْلَاهُ، فَإِنْ ذَهَبَتْ تُقِيمُهُ تَكْسِرُهُ وَإِنْ تَرَكَتَهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ فَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا.

”عورتوں کے معاملے میں بھلائی کی نصیحت قبول کرو کیونکہ وہ پیلی سے پیدا ہوئی ہیں اور پیلی کا سب سے ٹیڑھا حصہ اس کا بالائی حصہ ہوتا ہے۔ اگر تو اسے سیدھا کرنے کی کوشش کرے گا تو اس کو توڑ دے گا اور اگر چھوڑ دے گا تو وہ ٹیڑھی ہی رہے گی۔ لہذا عورتوں کے معاملے میں بھلائی کی نصیحت قبول کرو۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرِ، قَالَ: حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْجُعْفِيُّ، عَنْ زَائِدَةَ، عَنْ مَيْسَرَةَ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُؤْذِي جَارَهُ، وَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّهُنَّ خُلِقْنَ مِنْ ضِلْعٍ وَإِنَّ أَعْوَجَ شَيْءٍ فِي الضِّلْعِ أَعْلَاهُ، فَإِنْ ذَهَبَتْ تُقِيمُهُ كَسَرَتْهُ وَإِنْ تَرَكَتَهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ فَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا. (۲۴)

(۲) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَمُوسَى بْنُ حِزَامٍ، ثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، عَنْ زَائِدَةَ، عَنْ مَيْسَرَةَ الْأَشْجَعِيِّ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا، فَإِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضِلْعٍ وَإِنَّ أَعْوَجَ شَيْءٍ فِي الضِّلْعِ أَعْلَاهُ، فَإِنْ ذَهَبَتْ تُقِيمُهُ كَسَرَتْهُ وَإِنْ تَرَكَتَهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ فَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ. (۲۵)

۱۔ یہ الفاظ بخاری، کتاب النکاح والی روایت کے ہیں، دوسری روایت میں جو امام بخاری نے کتاب الانبیاء میں نقل کی ہے اس کے الفاظ ہیں فَإِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضِلْعٍ۔ ”کیونکہ عورت پیلی سے پیدا کی گئی ہے۔“ اس صورت میں المرأة سے ہر عورت اور عورتوں کی پوری صنف ہو گئی نہ کہ وہ ایک خاص عورت جو سب سے پہلے پیدا کی گئی۔

(۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، فَإِذَا شَهِدَ أَمْرًا فَلْيَتَكَلَّمْ بِخَيْرٍ أَوْ لَيْسَ كُتُّ وَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا، فَإِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضَلَعٍ وَإِنَّ أَعْوَجَ شَيْءٍ فِي الصِّلَعِ أَعْلَاهُ إِنْ ذَهَبَتْ تُفْقِمُهُ كَسْرَتَهُ وَإِنْ تَرَكْتَهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ. (۲۶)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا، جو شخص اللہ پر ایمان اور یوم آخر پر یقین رکھتا ہو اسے جب کسی معاملہ میں شہادت دینی پڑے تو پھر اسے ٹھیک بات کرنی چاہیے ورنہ خاموش رہے۔ اور عورتوں کے معاملے میں بھلائی کی نصیحت قبول کرو کیونکہ عورت پسلی سے پیدا کی گئی ہے اور پسلی کا سب سے ٹیڑھا حصہ اس کا بالائی حصہ ہوتا ہے۔ اگر تو اسے سیدھا کرنے کی کوشش کرے گا تو اس کو توڑ دے گا اور اگر چھوڑ دے تو وہ ٹیڑھی رہے گی۔ لہذا عورتوں کے معاملہ میں بھلائی کی نصیحت قبول کرو۔

تشریح: قرآن مجید میں کسی جگہ بھی یہ تصریح نہیں ہے کہ حضرت حوا کو آدم علیہ السلام کی پسلی سے پیدا کیا گیا تھا۔ زیادہ سے زیادہ اس خیال کی تائید میں جو چیز پیش کی جاسکتی ہے وہ قرآن کا یہ ارشاد ہے کہ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا۔ (النساء: ۱) اور جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا (الاعراف: ۱۸۹) لیکن ان دونوں آیتوں میں مِنْهَا کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ ”اسی نفس سے اس کا جوڑا بنایا“ اور یہ بھی کہ ”اسی کی جنس سے اس کا جوڑا بنایا۔“ ان دونوں میں سے کسی معنی کو بھی ترجیح دینے کے لیے کوئی دلیل قرآن کی ان آیتوں میں نہیں ہے۔ بلکہ قرآن کی بعض دوسری آیتیں تو دوسرے معنی کی تائید کرتی ہیں مثلاً سورہ روم میں فرمایا وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا (آیت: ۲۱) اور سورہ شوریٰ میں فرمایا جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا (آیت: ۱۱) یہ مضمون سورہ نحل آیت ۷۲ میں بھی آیا ہے۔ ظاہر ہے کہ ان تینوں آیتوں میں مِنْ أَنْفُسِكُمْ کے معنی یہ ہیں جنسِ کُْم ہی لیے جائیں نہ یہ کہ تمام انسانوں کی بیویاں ان کی پسلیوں سے پیدا ہوئی ہیں۔ اب اگر پہلے معنی کو ترجیح دینے کے لیے کوئی بنیاد مل سکتی ہے تو وہ حضرت ابو ہریرہؓ کی وہ روایات ہیں جو بخاری و مسلم نے نقل کی ہیں۔ مگر ان کے الفاظ میں اختلاف ہے۔

ایک روایت میں وہ نبی ﷺ کا یہ ارشاد ان الفاظ میں نقل کرتے ہیں:

الْمَرْأَةُ كَالضِّلَعِ إِنْ أَقَمْتَهَا كَسَرْتَهَا وَإِنْ اسْتَمْتَعْتَ بِهَا اسْتَمْتَعْتَ بِهَا وَفِيهَا عَوَجٌ۔

”عورت پسلی کے مانند ہے اگر تو اسے سیدھا کرے گا تو توڑ دے گا اور اگر اس سے فائدہ اٹھائے گا تو اس کے اندر کجی

باقی رہتے ہوئے ہی فائدہ اٹھا سکے گا۔“

اور دوسری روایت میں انہوں نے حضور ﷺ کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں:

اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّهُنَّ خُلِقْنَ مِنْ ضِلَعٍ وَإِنَّ أَعْوَجَ شَيْءٍ فِي الصِّلَعِ أَعْلَاهُ، فَإِنْ ذَهَبَتْ

تُفْقِمُهُ تَكْسِيرُهُ وَإِنْ تَرَكْتَهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ فَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا۔

”عورتوں کے معاملے میں بھلائی کی نصیحت قبول کرو کیونکہ وہ پسلی سے پیدا ہوئی ہیں اور پسلی کا سب سے نیرھا حصہ اس کا بالائی حصہ ہوتا ہے۔ اگر تو اسے سیدھا کرنے کی کوشش کرے گا تو اس کو توڑ دے گا اور اگر چھوڑ دے گا تو وہ ٹیڑھی رہے گی۔ لہذا عورتوں کے معاملے میں بھلائی کی نصیحت قبول کرو۔“

ان دونوں حدیثوں میں سے پہلی حدیث تو عورت کو پسلی سے محض تشبیہ دے رہی ہے اس میں سرے سے یہ ذکر ہی نہیں ہے کہ وہ پسلی سے پیدا ہوئی ہے۔ البتہ دوسری حدیث میں پسلی سے پیدائش کی تصریح ہے لیکن یہ امر قابل غور ہے کہ اس میں حضرت حوایا پہلی عورت یا ایک عورت نہیں بلکہ تمام عورتوں کی پیدائش پسلی ہی سے بیان کی گئی ہے، کیا فی الواقع دنیا کی تمام عورتیں پسلیوں ہی سے پیدا ہوا کرتی ہیں، اگر یہ بات نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ نہیں ہے تو ماننا پڑے گا کہ یہاں خُلِقْنَ مِنْ صَلْصَلٍ کے الفاظ اس معنی میں نہیں ہیں کہ وہ پسلی سے پیدا کی گئی یا بنائی گئی ہیں، بلکہ اس معنی میں ہیں کہ ان کی ساخت میں پسلی کی سی کجی ہے۔ اس کی مثال قرآن مجید کی یہ آیت ہے کہ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ۔ اس کے معنی بھی یہ نہیں ہیں کہ انسان جلد بازی سے پیدا کیا گیا ہے، بلکہ یہ ہیں کہ انسان کی سرشت میں جلد بازی ہے۔

اس تشریح سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ پسلی سے حضرت حوا کی پیدائش کا خیال قرآن ہی میں نہیں، حدیث میں بھی کسی مضبوط دلیل پر مبنی نہیں ہے۔ البتہ یہ صحیح ہے کہ بنی اسرائیل سے یہ روایت نقل ہو کر مسلمانوں میں شائع ہوئی اور بڑے بڑے لوگوں نے اسے نہ صرف قبول کیا بلکہ اپنی کتابوں میں بھی ثبت کر دیا۔ مگر کیا یہ صحیح ہے کہ اللہ اور رسول کی سند کے بغیر محض بڑے لوگوں کے اقوال کی بنا پر اسے ایک اسلامی عقیدہ ٹھہرا دیا جائے اور جو کوئی اس پر ایمان نہ لائے اسے گمراہ قرار دیا جائے؟ (رسائل و مسائل سوم، چند... حضرت حوا...)

آلات کے ذریعہ سے توالد و تناسل

آلات کے ذریعہ سے استقرارِ حمل کا جواز تو دور رہا، میرے لیے اس عمل کا تصور ہی ناقابل برداشت ہے کہ عورت گھوڑی کے مرتبے تک گرا دی جائے۔ آخر انسان کی صنفِ اناث اور حیوانات کی مادہ میں کچھ تو فرق رہنے دیجیے۔ حیوانات میں بھی اللہ تعالیٰ نے توالد و تناسل کا جو طریقہ مقرر کیا ہے وہ نر اور مادہ کے اجتماع کا طریقہ ہی ہے یہ انسان کی خود غرضی ہے کہ وہ گھوڑیوں کو اپنے نروں سے ملنے کا لطف حاصل نہیں کرنے دیتا اور ان سے صرف نسل کشی کا کام لیتا ہے۔ اب اگر انسان کی اپنی ”مادہ“ کے ساتھ بھی یہی برتاؤ شروع ہو جائے تو اس کے معنی انسانیت کی انتہائی تذلیل کے ہیں۔

آج کی ”فیشن دا“ عورت جو مرد سے بے نیاز ہونا چاہتی ہے، دراصل اس کی فطرت کو مصنوعی، فکری و صفنی ماحول نے مسخ کر دیا ہے۔ ورنہ اگر وہ صحیح انسانی فطرت پر ہوتی تو اس قسم کی گری ہوئی خواہش کو دل میں جگہ دینا تو درکنار، ایسی تجویز سننا بھی گوارا نہ کرتی۔ عورت محض نسل کشی کے لیے نہیں ہے، بلکہ عورت اور مرد کا تعلق انسانی تمدن کی قدرتی بنیاد ہے۔ فطرت

الہی نے عورت اور مرد کو اس لیے پیدا کیا ہے کہ ان میں مودت اور رحمت ہو، حسن معاشرت ہو، مل کر گھر بنائیں، گھر سے خاندان اور خاندان سے سوسائٹی نشوونما حاصل کرے۔ اس مقصود کو ضائع کر کے عورت کو محض نسل کشی کا آلہ بنا دینا فَلْيَغْيِرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ ”اللہ کی بنائی ہوئی فطرت کو بدل دینے“ کا مصداق ہے جسے قرآن ایک شیطانی فعل قرار دیتا ہے۔

خداوند تعالیٰ نے عورت اور مرد کے درمیان نکاح کا طریقہ مقرر فرمایا ہے لہذا وہی اولاد جائز ہے جو قید نکاح میں پیدا ہو۔ اسی سے وراثت اور نسب کی تحقیق ہوتی ہے، اگر آلہ کے ذریعہ سے بچہ پیدا کیا جائے تو اسے حلالی نہیں کہا جاسکتا، شرعی نقطہ نظر سے وہ حرامی ہی کہا جائے گا۔ نیز اس کا سلسلہ آبائی منقطع ہوگا اور وہ باپ کے ورثہ سے محروم رہے گا جو قطعی طور پر اس کی حق تلفی ہے۔

پھر غور تو کیجیے کہ جس بچے کا کوئی باپ نہ ہو اس کی تربیت کا ذمہ دار کون ہوگا؟ صرف ماں؟ کیا یہ ظلم نہیں کہ خدا نے انسان کے بچے کے لیے ماں اور باپ، چچا اور ماموں، دادا اور نانا وغیرہ لوگوں کی صورت میں جو مربی پیدا کیے ہیں ان میں سے آدھے ساقط کر دیئے جائیں اور وہ صرف سلسلہ مادری پر منحصر رہ جائے؟ کیا دنیا سے پدری محبت، پدرانہ ذمہ داریوں اور پدرانہ اخلاق کو فنا کر دینا انسانیت کی کوئی خدمت ہے؟ کیا یہ انصاف ہے کہ عورت پر ماں ہونے کی ذمہ داری قائم رہے مگر مرد ہمیشہ کے لیے باپ ہونے کی ذمہ داری سے سبکدوش ہو جائے؟

پھر اگر یہی سلسلہ چل پڑا تو ایک روز عورت مطالبہ کرے گی کہ کوئی ترکیب ایسی ہونی چاہیے کہ انسان کا بچہ میرے رحم میں پرورش پانے کے بجائے ”امتحانی نلیوں“ میں پالا جائے۔ یعنی انسان کیمیاوی معمل میں پیدا ہونے لگے۔ اور جب تک یہ حالت پیدا نہیں ہوتی، عورت چاہے گی کہ اسے صرف بچہ جننے کی تکلیف دی جائے، اس کے بعد ماں کے فرائض انجام دینے کے لیے وہ تیار نہ ہوگی۔

بہ صورت جب رونما ہوگی تو انسانی بچے اسی طرح کثیر پیدا آوری (Mass Production) کے اصول پر فیکٹریوں میں ڈھل ڈھل کر نکلیں گے۔ جس طرح اب جوتے اور موزے نکلتے ہیں۔ یہ انسانیت کے منزل کا آخری مقام، اس کا افضل السافلین ہوگا، ان ”کارخانہ ہائے نسل کشی“ سے انسان نہیں بلکہ دو ٹنگے جانور پیدا ہوں گے، جن میں انسانی شرف اور پاکیزہ انسانی جذبات و احساسات کی خوبو برائے نام بھی نہ ہوگی اور سیرت کا وہ تنوع ناپید ہوگا جو تمدن کی رنگارنگ ضروریات کو پورا کرنے کے لیے ناگزیر ہے۔ ان کارخانوں سے کسی ارسطو اور ابن سینا، کسی غزالی اور رازی، کسی ہیگل اور کانٹ کے پیدا ہونے کی توقع نہیں کی جاسکتی۔ میرے خیال میں تو وہ مادہ پرستانہ تہذیب لعنت بھیجنے کے قابل ہے جس کے زیر سایہ ایسی تجویزیں انسانی دماغوں میں آتی ہیں۔ اس قسم کی تجویزوں کا انسانی دماغوں میں آنا ہی اس بات کا ثبوت ہے کہ اس تہذیب نے انسان کے ذہن میں خود انسانیت کے تصور کو نہایت پست اور ذلیل کر دیا ہے۔ (رسائل و مسائل اول فقہی مسائل: آلات...)

شادی بیاہ، اسلام اور آلات موسیقی

۵۴۔ حدیث میں آتا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”میں آلات موسیقی کو توڑنے کے لیے بھیجا گیا ہوں۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا يَزِيدُ، أَنبَاَنَا فَرْجُ بْنُ فَصَّالَةَ الْحِمَصِيُّ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ يَزِيدَ، عَنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ بَعَثَنِي رَحْمَةً وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ، وَأَمَرَنِي أَنْ أَمْحَقَ الْمَزَامِيرَ وَالْكَفَّارَاتِ يَعْنِي الْبُرَابِطَ، وَالْمَعَازِفَ، وَالْأَوْثَانَ الَّتِي كَانَتْ تُعْبَدُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ. (۲۷)

ترجمہ: ابوامامہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا، اللہ تعالیٰ نے مجھے جہانوں کے لیے رحمت اور ہدایت بنا کر مبعوث فرمایا ہے اور مجھے حکم دیا ہے کہ بانسری اور دیگر آلات موسیقی اور ان بتوں کو توڑ دوں جن کی دور جاہلیت میں پوجا و عبادت کی جاتی تھی۔

(۲) إِنَّ اللَّهَ بَعَثَنِي رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ، وَأَمَرَنِي رَبِّي عَزَّوَجَلَّ بِمَحَقِ الْمَعَازِفِ، وَالْمَزَامِيرِ، وَالْأَوْثَانِ، وَالصُّلْبِ، وَأَمَرَ الْجَاهِلِيَّةِ الْخ. (۲۸)

ترجمہ: بے شک اللہ تعالیٰ نے مجھے جہانوں کے لیے رحمت اور ہدایت بنا کر مبعوث فرمایا ہے، نیز مجھے حکم دیا ہے کہ آلات موسیقی اور بانسری اور بتوں اور صلیبوں کو توڑ دوں اور جاہلیت کے کام کو ختم کر دوں۔

تشریح: اب یہ کس طرح صحیح ہو سکتا ہے کہ جو نبی اس کام کے لیے بھیجا گیا ہو اس کے پیروا نہی آلات کو بنانے اور بیچنے اور بجانے کے لیے اپنی قوتیں استعمال کریں۔

شادی بیاہ ہو یا کچھ اور، باجے بجانا کسی حال میں درست نہیں۔ حدیث میں جس حد تک اجازت پائی جاتی ہے وہ صرف اس قدر ہے کہ شادی اور عید کے موقع پر دف کے ساتھ کچھ گاجا لیا جائے۔

یہ شخص ایمان کی کمزوری ہے کہ آدمی اپنے دوستوں اور عزیزوں کی ناراضی سے ڈر کر ایک ناجائز کام میں حصہ لے۔ رسولؐ اور اصحاب رسولؐ کے ساتھ جو لوگ اپنا حشر چاہتے ہوں ان کے لیے تو یہی مناسب ہے کہ ایسے لوگوں سے ربط ضبط نہ رکھیں جنہیں احکام شریعت کی پروا نہیں۔ ورنہ جن کو ان لوگوں کے تعلقات زیادہ عزیز ہیں، انہیں یہ سمجھ لینا چاہیے کہ فاجرین اور صالحین کے ساتھ بیک وقت تعلق نہیں رکھا جاسکتا۔ جب تمہاری دنیا فاجروں کے ساتھ ہے تو آخرت میں بھی انہیں کا ساتھ نصیب ہوگا۔

مجلس نکاح میں جب کہ ایجاب و قبول ہو رہا ہو اور منکرات و فواحش کی نمائش نہ ہو رہی ہو شرکت کرنے میں مضائقہ نہیں، بلکہ اولیٰ یہ ہے کہ شرکت کی جائے اور جب موسیقی شروع ہو تو نہایت نرمی اور شرافت کے ساتھ یہ کہہ کر اپنے دوستوں اور عزیزوں سے رخصت چاہی جائے کہ جہاں تک تمہارے جائز کاموں کا تعلق ہے ہم تمہاری مسرت میں دل سے شریک ہیں۔ اور

جہاں تک ناجائز کاموں کا تعلق ہے، ہم ان میں نہ خود شریک ہونا پسند کرتے ہیں نہ یہ گوارا کرتے ہیں کہ تم ان خرابیوں میں مبتلا ہو۔ یہ شخص غلط ہے کہ دف کے سوا اس زمانہ میں اور کوئی دوسرا آلہ موسیقی نہ تھا۔ ایران اور روم اور مصر کی تمدنی تاریخ اور خود عرب جاہلیت کی تمدنی تاریخ سے جو شخص جاہل محض ہو وہی یہ بات کہہ سکتا ہے، متعدد باجوں کے نام تو خود اشعارِ جاہلیت میں ملتے ہیں۔ دف کا نام اگر آلاتِ موسیقی میں شامل ہو بھی تو اس سے کیا ہوتا ہے۔ شادی بیاہ اور عید کے موقع پر نبی ﷺ نے اس کی اجازت دی ہے، اور یہ زیادہ سے زیادہ حد ہے جہاں تک آدمی جاسکتا ہے۔ اس آخری حصہ کو جو شخص نقطہ آغاز بنانا چاہتا ہو اس کو آخر کس نے مجبور کیا ہے کہ خواہ مخواہ اس نبی کے پیروؤں میں اپنا نام لکھوائے جو آلاتِ موسیقی کو توڑنے کے لیے بھیجا گیا ہے؟ (رسائل و مسائل اول، فقہی مسائل: اسلام...)

ٹیلی فون پر شادی بیاہ

سوال: کیا ٹیلی فون پر نکاح جائز ہے؟

جواب: کسی عدالت میں ٹیلی فون پر گواہی دے کر دیکھیے کہ قبول ہوتی ہے یا نہیں؟

سوال: مولانا! اس سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ ٹیلی فون پر نکاح جائز نہیں۔ لیکن جن لوگوں نے اس طرح نکاح کر لیے ہیں کیا انہیں تجدیدِ نکاح کرانی چاہیے یا اور کیا صورت ہو؟

جواب: میں اس بارے میں کیا کہوں۔ ٹیلی فون پر نکاح کی قانونی اور شرعی حیثیت تو کچھ نہیں۔ یہ ایک باقاعدہ حرکت ہے اور عام لوگوں کی جہالت اور دینی معاملات میں بے حسی کا مظہر ہے۔ بلکہ اس سے غیرت و حمیت کی کمی کا احساس بھی ہوتا ہے۔ ایک شخص جو نکاح کے وقت حاضر ہونے کی تکلیف بھی گوارا نہیں کرتا، کیا اس قابل ہے کہ بیٹی اس کے نکاح میں دے دی جائے؟

سوال: رشتوں کی کمیابی بھی اس کی وجہ ہو سکتی ہے؟

جواب: ایسی بھی کمیابی نہیں ہے۔ جو لوگ اپنی بیٹیوں کو اس طرح نکاح میں دے دیتے ہیں، وہ دراصل رشتوں کی کمیابی کی وجہ سے ایسا نہیں کرتے بلکہ اپنی حماقت اور جاہ پرستی کے سبب ایسا کرتے ہیں۔

مغربی ملکوں میں جو لوگ سول میرج کرتے ہیں وہ بھی عدالت میں جا کر حاضر ہوتے ہیں لیکن یہ لوگ ٹیلی فون پر ہی نکاح کر لیتے ہیں، جب کہ اسلام کے قوانین نکاح کے مطابق ایجاب و قبول انتہائی ضروری ہے اور ایجاب و قبول کے لیے گواہوں کی موجودگی لازمی ہے۔ سوال یہ ہے کہ یہ گواہی کس طرح ہوگی؟ (۵، اے ذیلدار پارک دوم، ص: ۱۹۰-۱۹۱)

ماخذ

- (۱) ابوداؤد ج ۲۔ کتاب النکاح، باب فی جامع النکاح۔ ☆ مسند احمد ج ۲۔ ص۔ ۴۴۴ عن ابی ہریرۃ اور ص ۴۷۹ پر . ملعون من اتی امراۃ فی دبرھا ہے۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ حدیث نمبر ۴۴۸۸۳ عن ابی ہریرۃ۔ ☆ تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۲۶۳ سورہ بقرہ زیر آیت نساؤکم حرث لکم فاتوا حرثکم ایک روایت میں امرأتہ کی جگہ امراۃ ہے۔
- (۲) ابن ماجہ کتاب النکاح، باب ۲۹ النہی عن اتیان النساء فی ادبارھن۔ ☆ ابن کثیر ج ۱۔ احکام القرآن للحصّاص ج ۱۔ ص۔ ۳۵۳ پر ابن عباس سے مروی روایت میں قال رسول اللہ ﷺ لا ینظر اللہ الی رجل اتی امرأتہ فی دبرھا منقول ہے۔ ☆ سنن دارمی ج ۱، کتاب الوضوء، باب ۱۱۳ من اتی امرأتہ فی دبرھا کے تحت حضرت ابوہریرہؓ کی روایت میں ہے: مَنْ اَتَى امْرَأَتَهُ فِیْ دُبُرِهَا لَمْ یَنْظُرِ اللّٰهُ تَعَالٰی اِلَیْہِ یَوْمَ الْقِیَامَةِ۔ ☆ السنن الکبریٰ ج ۷۔ کتاب النکاح، باب اتیان النساء فی ادبارھن (دارمی والی روایت) ☆ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ص۔ ۴۰۳ عن ابی ہریرۃ۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶ حدیث نمبر ۴۴۸۷۵۔
- (۳) ترمذی ج ۱۔ ابواب الرضاع، باب ماجاء فی کراہیۃ اتیان النساء فی ادبارھن۔ ☆ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ص۔ ۴۔ کتاب النکاح، باب ماجاء فی اتیان النساء فی ادبارھن و ماجاء فیہ من الکراہۃ عن ابن عباس۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ عن ابن عباس۔ حدیث نمبر ۴۴۸۷۷۔ ☆ تفسیر ابن کثیر ج ۱۔ ص۔ ۲۶۲، البقرہ۔
- (۴) ابن ماجہ کتاب الصلاۃ، باب النہی عن اتیان الحائض۔ ☆ سنن دارمی ج ۱۔ کتاب الوضوء، باب ۱۱۳ من اتی امراتہ فی دبرھا۔ ☆ السنن الکبریٰ ج ۷۔ کتاب النکاح، باب اتیان النساء فی ادبارھن۔ عن ابی ہریرۃ۔ ☆ احکام القرآن للحصّاص ج ۱۔ سورۃ النساء۔
- (۵) ترمذی ج ۱۔ ابواب الطہارۃ، باب ماجاء فی کراہیۃ اتیان الحائض۔ ☆ تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص۔ ۲۶۳ البقرہ۔
- (۶) ابوداؤد ج ۴۔ کتاب الطب، باب فی الکھان، ج ۴۔ ۳۹۰۔ ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ کتاب النکاح باب اتیان النساء فی ادبارھن۔ ☆ تفسیر ابن کثیر ج ۱ البقرہ۔ ☆ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ص۔ ۴۔ کتاب النکاح باب ماجاء فی اتیان النساء فی ادبارھن الخ۔
- (۷) ابوداؤد ج ۴۔ کتاب الحدود، باب فیمن عمل عمل قوم لوط۔ ☆ ترمذی ج ۱ ابواب الحدود، باب ماجاء فی حد اللوطی۔ ☆ ابن ماجہ کتاب الحدود ج ۲۔ باب ۱۲۔ من عمل عمل قوم لوط۔ ☆ سنن دارقطنی ج ۲۔ کتاب الحدود۔ ☆ احکام القرآن للحصّاص ج ۳۔ ص۔ ۲۶۳ فی الذی یعمل عمل قوم لوط۔
- (۸) ترمذی حوالہ مذکورہ بالا۔ ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۷۔ کتاب النکاح باب من عمل عمل قوم لوط۔

- (۹) ابن ماجہ کتاب الحدود، باب ۱۲ من عمل عمل قوم لوط۔ ☆ احکام القرآن للحصاص ج ۳ باب فی الذی يعمل عمل قوم لوط۔
- (۱۰) مسلم ج ۱۔ کتاب الحيض، باب غسل الحائض رأس زوجها الخ۔ ☆ ابوداؤد ج ۲۔ کتاب النکاح، باب فی اتيان الحائض ومباشرتها۔ ابوداؤد نے غیر النکاح نقل کیا ہے۔ ☆ ترمذی ابواب التفسير ج ۲۔ ص ۱۲۷ عن انس حديث حسن صحيح۔ ☆ ابن ماجہ کتاب الطهارة، باب ماجاء فی مؤاکلة الحائض وسورها۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ عن انس، ابن ماجہ نے اِصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الْجَمَاعَ ذکر کیا ہے، ترمذی میں ہے وان يفعلوا كل شيء ما خلا النکاح، ☆ نسائی ج ۱ کتاب الطهارة باب تاويل قول الله عزوجل۔ ويستلونك عن المحيض، عن انس نسائي میں وَأَنْ يَصْنَعُوا بِهِنَّ كُلَّ شَيْءٍ مَّا خَلَا الْجَمَاعَ ہے۔ ☆ سنن دارمی ج ۱۔ کتاب الصلاة والطهارة، باب ۱۰۶ مباشرة الحائض عن انس۔ اس میں وَأَنْ يَفْعَلُوا كُلَّ شَيْءٍ مَّا خَلَا النِّكَاحَ ہے۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۱۔ کتاب الحيض باب الرجل يصيب من الحائض ما دون الجماع۔ عن انس۔ بيهقي نے اِصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ غَيْرَ النِّكَاحِ بيان کیا ہے۔ ☆ ابوداؤد الطيالسي ج ۸۔ عن انس۔ حديث ۲۰۵۲ اس میں وَيَفْعَلُوا مَا شَاءُوا إِلَّا الْجَمَاعَ ہے۔ ☆ مسند احمد ج ۳۔ ص ۲۴۶، ۱۳۲، عن انس۔
- (۱۱) ابوداؤد ج ۲۔ کتاب النکاح باب فی حق المرأة على زوجها۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب القسم والنشوز باب لا يضرب الوجه ولا يقبح ولا تهجر الا في البيت۔ ☆ المستدرک للحاکم ج ۲۔ کتاب النکاح باب التشديد فی العدل بين النساء۔ حکيم بن معاوية عن ابيه۔
- (۱۲) حوالہ مذکورہ بالا۔
- (۱۳) ترمذی ج ۳ ابواب الرضاع باب ماجاء فی حق المرأة على زوجها، ح ۱۱۶۳۔
- (۱۴) مسلم ج ۱ کتاب الحج باب حجة النبي ﷺ مسلم نے حضرت جابر سے طویل حديث بیان کی ہے۔ السنن الكبرى ج ۷۔ کتاب القسم والنشوز باب ماجاء فی ضربها۔ ☆ تفسیر ابن جریر ج ۳۔ پ ۴ ص ۲۱۲ عن جابر۔
- (۱۵) بخاری ج ۲ کتاب النکاح باب ما يكره من ضرب النساء وقوله واضربوهن ضرباً غير مبرح۔ ☆ مسلم ج ۲ کتاب الحنة ونعيمها۔ عبدالله بن زمعة۔ ☆ ترمذی ج ۲ ابواب التفسير سورة الشمس۔ عبدالله بن زمعة۔ ☆ ابن ماجہ کتاب النکاح باب ضرب النساء۔ ☆ مسند احمد ج ۴۔ ص ۱۷ عبدالله بن زمعة۔ ☆ دارمی کتاب النکاح باب ۳۴۔ فی النهی عن ضرب النساء۔ ☆ السنن الكبرى ج ۷ کتاب القسم والنشوز باب الاختيار فی ترك الضرب۔
- (۱۶) السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب النکاح باب الزنا لا يحرم الحلال۔
- (۱۷) مصنف ابن ابی شيبه ج ۲۔ ۴ کتاب النکاح۔ باب الرجل يقع على ام امرأته او ابنة امرأته الخ ☆ احکام القرآن للحصاص ج ۳۔ ص ۱۲۱۔
- (۱۸) دارقطنی ج ۴ کتاب النکاح۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب النکاح باب الزنا لا يحرم الحلال۔ ☆ مصنف ابن ابی شيبه ج ۲۔ ۴ کتاب النکاح۔ باب الرجل يقع على ام امرأته او ابنة امرأته الخ۔
- (۱۹) احکام القرآن للحصاص ج ۳۔ سورة النساء۔

- (۲۰) روح المعانی ج ۱۶-۱۸ سورۃ المومنون) ناکح الید ملعون، لاصل له کما صرح به الرهاوی^۱ فی حاشیئہ علی المنار۔ الموضوعات لملا علی القاری حدیث نمبر ۵۶۹۔
- (۲۱) تفسیر ابن کثیر ج ۳۔ سورہ مومنون زیر آیت فمن ابتغی وراء ذلك فاولئك هم العادون۔ ☆کنز العمال ج ۱۶ ص۔ ۲۵۹ عن علی۔ بحوالہ ابن جریر حضرت علی سے مروی روایت میں ومدمن الخمر کے بجائے والكذاب الاشر، ومعسر المعسر ہے۔
- (۲۲) بخاری ج ۲ کتاب النکاح باب المداراة مع النساء وقول النبی ﷺ انما المرأة كالضلع۔ ☆مسلم ج ۱ کتاب الرضاع باب الوصية للنساء مسلم میں ان المرأة سے روایت کا آغاز ہے۔ ☆ترمذی ابواب النکاح باب ماجاء فی مداراة النساء۔ وفی الباب عن ابی ذر، سمرة، عائشة۔ حدیث ابی ہریرہ حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه۔ ترمذی میں إن دَهَبَتْ کا اضافہ ہے اور حدیث کے آخر میں استمعت بها علی عوج ہے۔ ☆دارمی کتاب النکاح باب ۳۵ فی مداراة الرجل اہلہ۔ عن ابی ہریرہ۔ ☆دارمی نے ابوذر سے بھی روایت نقل کی ہے جو مختصر ہے۔ ☆مجمع الزوائد ج ۴۔ عن عائشة وعن ابی ذر۔
- (۲۳) مسلم ج ۱۔ کتاب الرضاع باب الوصية للنساء۔ ☆السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ کتاب القسم والنشوز باب حق المرأة علی الرجل۔ ☆مجمع الزوائد ج ۵۔ عن ابی ہریرہ۔ ☆کنز العمال ج ۱۶۔ حدیث ۴۴۹۵۶۔
- (۲۴) بخاری ج ۲ کتاب النکاح باب الوصاة بالنساء۔ ☆کنز العمال ج ۱۶۔ حدیث نمبر ۴۴۹۵۵۔
- (۲۵) بخاری ج ۱ کتاب الانبیاء باب خلق آدم وذریئہ۔ ☆مسلم ج ۱ کتاب الرضاع باب الوصية للنساء۔ ☆کنز العمال ج ۱۶۔ حدیث نمبر ۴۴۹۵۵ اور ۴۴۹۵۸۔ ☆مصنف ابن ابی شیبہ ج ۵۔ کتاب الطلاق، باب فی مداراة النساء۔ اس روایت میں خیر کا لفظ مروی ہے۔
- (۲۶) مسلم ج ۱ کتاب الرضاع باب الوصية للنساء۔ ☆مسند احمد ج ۲۔ ص۔ ۴۴۹، ۴۴۸، ۵۳۰ عن ابی ہریرہ ج ۵۔ ص۔ ۱۶۴ ج ۶ ص ۲۷۹ عن عائشة۔ ☆السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ کتاب القسم والنشوز باب حق المرأة علی الرجل۔ ☆کنز العمال ج ۱۶۔ حدیث نمبر ۴۴۹۵۸۔
- (۲۷) مسند احمد ج ۵۔ ص۔ ۲۵۷ ابوامامہ۔
- (۲۸) مسند احمد ج ۵ ص ۲۶۸ ابوامامہ۔ ☆یہ روایت مشکوٰۃ کے باب الخمر وشاربها میں بھی ہے۔

تحدید ازواج

رئیس طائف غیلان ثقفی و نوفل بن معاویہ کا واقعہ

۵۵۔ طائف کا رئیس غیلان جب اسلام لایا تو اس کی نویویاں تھیں۔ نبی ﷺ نے اسے حکم دیا کہ چار بیویاں رکھ لے اور باقی کو چھوڑ دے۔

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا هَنَّاذُ، نَاعْبَدُهُ، عَنْ سَعِيدِ ابْنِ أَبِي عُرْوَةَ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ غِيلَانَ بْنَ سَلَمَةَ الثَّقَفِيَّ أَسْلَمَ وَلَهُ عَشْرُ نِسْوَةٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَاسْلَمَنَ مَعَهُ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَتَخَيَّرَ مِنْهُنَّ أَرْبَعًا. (۱)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے کہ غیلان بن سلمہ ثقفی نے اسلام قبول کر لیا تو اس کے نکاح میں دور جاہلیت میں دس بیویاں تھیں۔ وہ بھی اسلام میں داخل ہو گئیں تو نبی ﷺ نے اسے حکم دیا کہ ان میں سے چار کا انتخاب کر لے۔

— هَكَذَا رَوَاهُ مَعْمَرُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ۔ وَسَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ: هَذَا حَدِيثٌ غَيْرُ مُحْفُوظٍ، وَالصَّحِيحُ مَارَوَى شُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَمْزَةَ وَغَيْرُهُ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ: حَدَّثْتُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُوَيْدٍ الثَّقَفِيِّ أَنَّ غِيلَانَ بْنَ سَلَمَةَ أَسْلَمَ وَعِنْدَهُ عَشْرُ نِسْوَةٍ۔

(۲) عَنْ عُرْوَةَ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: أَسْلَمْتُ وَتَحْتِي عَشْرُ نِسْوَةٍ، أَرْبَعٌ مِنْهُنَّ مِنْ قُرَيْشٍ إِحْدَاهُنَّ بِنْتُ أَبِي سُفْيَانَ، فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اخْتَرِي مِنْهُنَّ أَرْبَعًا، وَخَلِّ سَائِرَهُنَّ. فَاخْتَرْتُ مِنْهُنَّ أَرْبَعًا، مِنْهُنَّ ابْنَةُ أَبِي سُفْيَانَ. (۲)

ترجمہ: عروہ بن مسعود سے مروی ہے انہوں نے بتایا کہ میں مسلمان ہوا تو اس وقت میرے نکاح میں دس عورتیں تھیں۔ چار کا تعلق قبیلہ قریش سے تھا، ان میں ایک تو ابوسفیان کی بیٹی تھی۔ مجھے رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ ان میں سے چار کو منتخب کر لوں اور باقی کو چھوڑ دوں۔ چنانچہ میں نے چار کا انتخاب کر لیا ان میں ایک ابوسفیان کی بیٹی بھی تھی۔

(۳) حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، ثَنَا هُشَيْمٌ، ح وَثَنَا وَهْبُ ابْنِ بَقِيَّةَ، أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ، عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ حُمَيْصَةَ بْنِ السَّمَرْدَلِ، عَنِ الْحَرِثِ بْنِ قَيْسٍ، قَالَ مُسَدَّدٌ: ابْنُ عُمَيْرَةَ، وَقَالَ وَهْبُ بْنُ الْأَسَدِيِّ، قَالَ: أَسْلَمْتُ وَعِنْدِي ثَمَانُ نِسْوَةٍ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: اخْتَرْمِنْهُنَّ أَرْبَعًا. (۳)

ترجمہ: وہب اسدی کا بیان ہے کہ میں نے اسلام قبول کیا تو اس وقت میرے پاس آٹھ عورتیں تھیں۔ میں نے اس کا ذکر نبی ﷺ سے کیا تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا، ان میں سے چار کا انتخاب کرلو۔

— قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَحَدَّثَنَا بِهِ أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، ثَنَا هُشَيْمٌ بِهِذَا الْحَدِيثِ، فَقَالَ: قَيْسُ بْنُ الْحَرِثِ، مَكَانَ الْحَرِثِ بْنِ قَيْسٍ، قَالَ أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: هَذَا الصَّوَابُ يَعْنِي قَيْسُ بْنُ الْحَارِثِ۔
السنن الکبریٰ نے ایک روایت اور بھی نقل کی ہے:

(۴) عَنْ قَيْسِ بْنِ الرَّبِيعِ، قَالَ: أَسْلَمَ جَدِّي وَعِنْدَهُ ثَمَانُ نِسْوَةٍ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: اخْتَرْمِنْهُنَّ أَرْبَعًا أَيَّتَهُنَّ شِئْتَ. (۴)

ترجمہ: قیس بن ربیع کا بیان ہے کہ میرے دادا نے جب اسلام قبول کیا تو اس وقت ان کے پاس آٹھ عورتیں تھیں۔ انہوں نے اس کا ذکر نبی ﷺ سے کیا تو آپ نے فرمایا ان میں سے جن چار کو چاہو، انہیں منتخب کرلو۔

۵۶۔ ایک دوسرے شخص (نوفل بن معاویہ) کی پانچ بیویاں تھیں آپ نے حکم دیا کہ ان میں سے ایک کو چھوڑ دے۔
السنن الکبریٰ میں ایک روایت پانچ کی ہے:

تَخْرِيج: أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ، وَأَبُو بَكْرِ أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ، قَالَا: ثَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ، أُنْبَأَ الرَّبِيعُ بْنُ سُلَيْمَانَ، أُنْبَأَ الشَّافِعِيُّ، أُنْبَأَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا، عَنِ ابْنِ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ عَبْدِ الْمَجِيدِ بْنِ سُهَيْلِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، عَنْ عَوْفِ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ نَوْفَلِ بْنِ الْمُغِيرَةَ، قَالَ: أَسْلَمْتُ وَتَحْتِي خَمْسُ نِسْوَةٍ، فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: فَارِقِي وَاحِدَةً، وَامْسِكِي أَرْبَعًا فَعَمِدْتُ إِلَى أَقْدَمِهِنَّ، عِنْدِي عَاقِرٌ مُنْذُ سِتِّينَ سَنَةً، فَفَارَقْتُهَا. (۵)

ترجمہ: نوفل بن مغیرہ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ میں نے اسلام قبول کیا تو اس وقت میرے نکاح میں پانچ عورتیں تھیں۔ میں نے اس بارے میں نبی ﷺ سے دریافت کیا تو آپ نے فرمایا: ایک کو فارغ کر دو اور چار کو اپنے پاس روکے رکھو۔ پھر میں نے ان میں سے سب سے عمر رسیدہ جو بانجھ تھی ساٹھ سال سے، اسے اپنے سے جدا کر دیا۔

تشریح: اس بات پر فقہاء امت کا اجماع ہے کہ اس میں تعدد ازواج کو محدود کیا گیا ہے اور بیک وقت چار سے زیادہ بیویاں رکھنے کو ممنوع کر دیا گیا ہے۔ نیز تعدد ازواج کی اجازت عدل کی شرط کے ساتھ ہے۔ جو شخص عدل کی شرط پوری نہیں کرتا مگر ایک سے زیادہ بیویاں کرنے کی اجازت سے فائدہ اٹھاتا ہے وہ اللہ کے ساتھ دغا بازی کرتا ہے۔ حکومت اسلامی کی عدالتوں کو حق حاصل ہے کہ جس بیوی یا جن بیویوں کے ساتھ وہ انصاف نہ کر رہا ہو ان کی دادرسی کریں۔

بعض لوگ اہل مغرب کی مسیحیت زدہ رائے سے مغلوب و مرعوب ہو کر یہ ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ قرآن کا اصل مقصد تعدد ازواج کے طریقے کو (جو مغربی نقطہ نظر سے فی الاصل برا طریقہ ہے) منادینا تھا مگر چونکہ یہ طریقہ بہت زیادہ رواج پا چکا تھا اس لیے اس پر صرف پابندیاں عائد کر کے چھوڑ دیا گیا، لیکن اس قسم کی باتیں دراصل محض ذہنی غلامی کا نتیجہ ہیں۔ تعدد ازواج کا فی نفسہ ایک برائی ہونا بجائے خود ناقابل تسلیم ہے کیونکہ بعض حالات میں یہ چیز ایک تمدنی اور اخلاقی ضرورت بن جاتی ہے اگر اس کی اجازت نہ ہو تو پھر وہ لوگ جو ایک عورت پر قانع نہیں ہو سکتے، حصار نکاح سے باہر صنفی بد امنی پھیلانے لگتے ہیں جس کے نقصانات تمدن و اخلاق کے لیے اس سے بہت زیادہ ہیں جو تعدد ازواج سے پہنچ سکتے ہیں، اسی لیے قرآن نے ان لوگوں کو اس کی اجازت دی ہے جو اس کی ضرورت محسوس کریں۔ تاہم جن لوگوں کے نزدیک تعدد ازواج فی نفسہ ایک بُرائی ہے ان کو یہ اختیار تو ضرور حاصل ہے کہ چاہیں تو قرآن کے برخلاف اس کی مذمت کریں اور اسے موقوف کر دینے کا مشورہ دیں لیکن یہ حق انہیں نہیں پہنچتا کہ اپنی رائے کو خواہ مخواہ قرآن کی طرف منسوب کریں۔ کیونکہ قرآن نے صریح الفاظ میں اس کی اجازت دی ہے اور اشارۃً و کنایۃً بھی اس کی مذمت میں کوئی ایسا لفظ استعمال نہیں کیا جس سے معلوم ہو کہ فی الواقع وہ اسے مسدود کرنا چاہتا تھا۔

(تفسیر القرآن، ج ۱، النساء، حاشیہ: ۵)

ماخذ

- (۱) ترمذی ج ۱ ابواب النکاح باب ما جاء فی الرجل یسلم وعنده عشر نسوة۔ ☆ ابن ماجہ کتاب النکاح باب الرجل یسلم وعنده اکثر من اربع نسوة۔ ☆ ابن ماجہ نے خُذْ مِنْهُنَّ اَرْبَعًا نقل کیا ہے۔ ☆ السنن دارقطنی ج ۴۔ ص ۲۷۰ کتاب النکاح۔ ☆ دارقطنی نے خُذْ مِنْهُنَّ اَرْبَعًا، وَفَارِقْ سَائِرَهُنَّ بیان کیا ہے۔ ☆ موطا امام مالک ج ۲۔ کتاب الطلاق۔ جامع الطلاق موطا نے اَمْسِكْ مِنْهُنَّ اَرْبَعًا وَفَارِقْ سَائِرَهُنَّ نقل کیا ہے۔ ☆ السنن الکبریٰ ج ۷۔ کتاب النکاح، باب من یسلم وعنده اکثر من اربع نسوة۔

- (۲) السنن الكبرى، ص ۱۸۴۔ المستدرک للحاکم ج ۲۔ باب قصة اسلام غیلان الثقفی الخ۔ ☆ مستدرک میں ہے اَنْ یَّخَّیَّرَ مِنْهُنَّ اَرْبَعًا وَیَتْرَکَ سَائِرَهُنَّ۔
- (۳) ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق باب من اسلم وعنده نساء من اکثر اربع (واختان)۔ ☆ ابن ماجه کتاب النکاح باب الرجل یسلم وعنده اکثر من اربع نسوة۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ حدیث ۴۴۷۵۹۔ ☆ سنن دارقطنی ج ۴۔ ص۔ ۲۷۱ کتاب الطلاق۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب النکاح باب من یسلم وعنده اکثر من اربع نسوة۔
- (۴) السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب النکاح باب من یسلم وعنده اکثر من اربع نسوة۔
- (۵) السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب النکاح باب من یسلم وعنده اکثر من اربع نسوة، ح ۱۴۰۵۷۔

مہر

شروط نکاح میں اہم ترین شرط

۵۷۔ أَحَقُّ الشُّرُوطِ أَنْ تُوفُوا بِهِ مَا اسْتَحَلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ.

”تمام شرطوں سے بڑھ کر جو شرط اس کی مستحق ہے کہ تم اسے پورا کرو، وہ شرط وہ ہے جس پر تم عورتوں کی شرمگاہوں کو حلال کرتے ہو۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ، قَالَ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي الْخَيْرِ، عَنْ عُقْبَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: أَحَقُّ مَا أَوْفَيْتُمْ مِنَ الشُّرُوطِ أَنْ تُوفُوا بِهِ مَا اسْتَحَلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ. (۱)

تشریح: قرآن وحدیث کی رو سے مہر دراصل اس حق زوجیت کا معاوضہ ہے جو ایک مرد کو اپنی بیوی پر حاصل ہوتا ہے۔ قرآن میں فرمایا گیا ہے:

وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ۔ (النساء: ۲۴)

”ان کے ماسوا جو عورتیں ہیں، تمہارے لیے حلال کیا گیا کہ اپنے مالوں کے عوض ان سے طلب نکاح کرو۔“

فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً۔ (النساء: ۲۴)

”پس جو لطف تم نے ان سے اٹھایا ہے اس کے بدلے ان کے مہر بطور ایک فرض کے ادا کرو۔“

وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ۔ (النساء: ۲۱)

”اور تم وہ مال کیسے لے سکتے ہو جب کہ تم ایک دوسرے سے لطف اندوز ہو چکے ہو۔“

ان آیات سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ مہر ہی وہ چیز ہے جس کے عوض مرد کو عورت پر شوہرانہ حقوق حاصل ہوتے ہیں۔ پھر اس کی مزید تصریح وہ احادیث کرتی ہیں جو اس معنی میں نبی ﷺ سے مروی ہیں۔ صحاح ستہ اور دارمی اور مسند احمد میں حضورؐ کا ارشاد منقول ہے۔

(رسائل ومسائل اول، فقہی مسائل: مہر...)

مقدار مہر

۵۸۔ کَانَمَا تَنْحُتُونَ الْفِصَّةَ مِنْ غُرْضٍ هَذَا الْجَبَلِ.

”گویا کہ تم اس پہاڑ سے چاندی کھود کھود کر نکال رہے ہو۔“

تخریج: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ، قَالَ: نَامِرُ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْفَزَارِيُّ، قَالَ: نَايِزِيدُ بْنُ كَيْسَانَ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: إِنِّي تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: هَلْ نَظَرْتُ إِلَيْهَا، فَإِنَّ فِي عَيُونِ الْأَنْصَارِ شَيْئًا؟ قَالَ: قَدْ نَظَرْتُ إِلَيْهَا، قَالَ: عَلَى كَمْ تَزَوَّجْتَهَا؟ قَالَ: عَلَى أَرْبَعِ أَرَاقٍ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: عَلَى أَرْبَعِ أَوَاقٍ كَانَمَا تَنْحُتُونَ الْفِصَّةَ مِنْ غُرْضٍ هَذَا الْجَبَلِ. مَا عِنْدَنَا مَا نُعْطِيكَ وَلَكِنْ عَسَى أَنْ نَبْعَثَكَ فِي بَعْثٍ تُصِيبُ مِنْهُ، قَالَ: فَبَعَثَ بَعْثًا إِلَى بَنِي عَبْسٍ، بَعَثَ ذَلِكَ الرَّجُلَ فِيهِمْ. (۲)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے انہوں نے بتایا کہ ایک آدمی نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں نے ایک انصاری خاتون سے شادی کر لی ہے، نبی ﷺ نے اس سے پوچھا تم نے اسے دیکھ بھی لیا تھا، انصار کی آنکھوں میں کچھ عیب ہوتا ہے؟ وہ بولا جی ہاں، میں نے اسے دیکھ لیا تھا۔ پھر آپ نے اس سے پوچھا (اچھا) کتنے مہر پر نکاح کیا؟ اس نے کہا چار اوقیہ کے عوض۔ نبی ﷺ نے (تعجب کے طور پر) پوچھا چار اوقیہ پر! اور فرمایا گویا تم لوگ اس پہاڑ کو کھود کھود کر چاندی نکال رہے ہو۔ ہمارے پاس اس کی ادائیگی کے لیے تو کچھ نہیں ہے بہر حال ہم تمہیں کسی دستہ میں بھیج دیں گے وہاں سے حاصل کر لینا۔ راوی کا بیان ہے پھر آپ نے بنی عبس کی طرف ایک دستہ روانہ فرمایا تو آپ نے اس شخص کو اس دستہ میں بھیج دیا۔

پس منظر: حضرت انسؓ نے ایک عورت سے چار اوقیہ (۱۶۰ درہم) پر نکاح کیا تو حضورؐ نے ان کو فرمایا۔

تشریح: چنانچہ مہر کی زیادتی میں مبالغہ کرنا اور مرد کی قوت برداشت سے زیادہ مہر باندھنا ایک ناپسندیدہ فعل ہے۔

(حقوق الزوجین، اصولی ہدایات: مہر)

حق مہر اللہ تعالیٰ نے اس لیے رکھا ہے کہ جو عورت کسی شخص کے لیے اپنے آپ کو حلال کرے اور اس کی زوجیت کی پابندی قبول کرے اسے اپنے شوہر سے ایک مالی معاوضہ ملنا چاہیے۔ اس معاوضے کی کوئی حد شریعت میں مقرر نہیں کی گئی ہے۔ جس معاوضے پر بھی فریقین کے درمیان اتفاق ہو جائے وہی مہر ہوگا۔ لیکن یہ ضروری ہے کہ یا تو مہر بروقت ادا کیا جائے، یا اگر عورت مہلت دینے پر راضی ہو تو مہلت کی مدت کا تعین ہو، بلا تعین مدت دی گئی تب بھی کم از کم اسے ادا کرنے کی نیت ہو۔ محض رسماً کوئی مہر مقرر کر دینا اور یہ خیال کرنا کہ اسے ادا کرنا نہیں ہے شرعاً نادرست ہے۔ (مکتوبات سید ابوالاعلیٰ مودودی)

۵۹۔ لَوْ كُنْتُمْ تَعْرِفُونَ الدَّرَاهِمَ مِنْ أَوْدِيَتِكُمْ مَا زِدْتُمْ.

”اگر تم کوندی نالوں میں درہم بہتے ہوئے ملتے تب بھی تم شاید اس سے زیادہ مہر نہ باندھتے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِي حَذْرَدٍ الْأَسْلَمِيِّ أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ، يَسْتَفْتِيهِ فِي مَهْرِ امْرَأَةٍ، فَقَالَ: كَمْ أَمَهَرْتَهَا؟ قَالَ: مِائَتَى دِرْهَمٍ، فَقَالَ: لَوْ كُنْتُمْ تَعْرِفُونَ مِنْ بَطْحَانَ مَا زِدْتُمْ. (۳)

ترجمہ: حضرت ابو حذرہ اسلمی نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عورت کے مہر کے بارے میں پوچھا (کہ کتنا ہونا چاہیے) آپ نے ان سے دریافت فرمایا، تم نے کتنا باندھا ہے؟ انہوں نے کہا، دوسو درہم۔ فرمایا، اگر تم لوگوں کو بطحان وادی میں بھی درہم بہتے ملتے تب بھی تم اس سے زیادہ نہ باندھتے۔

پس منظر: ابو عمرو الاسلمی نے ایک عورت سے دوسو درہم مہر پر نکاح کیا تو آپ نے ان کو ان الفاظ میں تنبیہ فرمائی۔

حد سے زیادہ مہر باندھنے کی ممانعت

۶۰۔ الزُّمُوا النِّسَاءَ الرِّجَالُ وَلَا تَغْلُوا فِي الْمَهْوَرِ.

”عورتوں کو مردوں کے پلے باندھنے کی کوشش کرو اور مہروں میں حد سے نہ بڑھو۔“ (حقوق الزوجین، اصولی ہدایات: مہر)

المصنف میں ایک روایت حضرت عمرؓ سے بایں الفاظ بھی منقول ہے:

تخریج: (۱) عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي رَوَّادٍ، عَنْ نَافِعٍ، قَالَ: قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: لَا تَغْلُوا فِي مَهْوَرِ النِّسَاءِ، فَلَوْ كَانَ تَقْوَى لِلَّهِ كَانَ أَوْلَاكُمْ بِهِ بَنَاتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، مَا نَكَحَ وَلَا أَنْكَحَ إِلَّا عَلَى اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أُوقِيَّةً. (۴)

ترجمہ: حضرت نافع کا بیان ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اپنی عورتوں کے مہر باندھنے میں غلو نہ کرو (حد سے نہ بڑھو) اگر یہ (زیادہ مقدار میں مہر مقرر کرنا) اللہ کے ہاں تقویٰ شمار ہوتا تو پھر رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادیاں اس کی زیادہ مستحق اور لائق تھیں (کہ ان کے مہر زیادہ مقرر کیے جاتے) مگر نبی ﷺ نے نہ خود اپنے نکاح میں اور نہ کسی دوسرے کے نکاح میں بارہ اوقیہ سے زیادہ مہر مقرر کیا۔

(۲) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ، ثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي الْعَجْفَاءِ السُّلَمِيِّ، قَالَ: خَطَبَنَا عُمَرُ، فَقَالَ: أَلَا، لَا تَغْلُوا بِصُدُقِ النِّسَاءِ، فَإِنَّهَا لَوْ كَانَتْ مَكْرُمَةً فِي الدُّنْيَا أَوْ تَقْوَى عِنْدَ اللَّهِ، كَانَ أَوْلَاكُمْ بِهَا النَّبِيُّ ﷺ. مَا أَصْدَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ امْرَأَةً مِنْ نِسَائِهِ وَلَا أَصْدَقَتْ امْرَأَةً مِنْ بَنَاتِهِ أَكْثَرَ مِنْ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ أُوقِيَّةً. (۵)

ترجمہ: ابو الجحفاء سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عمرؓ نے ہمیں خطاب فرمایا کہ عورتوں کے مہر باندھتے وقت غلو سے کام نہ لو اگر یہ کام دنیا میں عزت و تکریم کا باعث اور عند اللہ تقویٰ کا کام شمار ہوتا تو نبی کریم ﷺ اس کام کے تم سے زیادہ مستحق تھے۔ نبی ﷺ نے نہ تو اپنی کسی بیوی کا اور نہ ہی اپنی بیٹیوں میں سے کسی کا مہر بارہ اوقیہ سے زیادہ مقرر فرمایا۔

تشریح: شریعت نے مہر کو عورت کا ایک حق مقرر کیا تھا اور اس کے لیے یہ طریقہ طے کیا تھا کہ عورت اور مرد کے درمیان جتنی رقم طے ہو اس کا ادا کرنا مرد پر واجب ہے۔ لیکن مسلمانوں نے شریعت کے اس طریقہ کو بدل کر ایک رسمی اور دکھاوے کی چیز بنا لیا، اور بڑے بڑے مہر دکھاوے کے لیے باندھنے شروع کیے، جن کے ادا کرنے کی ابتدا ہی سے نیت نہیں ہوتی اور جو خاندانی نزاع کی صورت میں عورت اور مرد دونوں کے لیے بلائے جان بن جاتے ہیں۔ اب ان غلطیوں سے بچنے کی سیدھی اور صاف صورت یہ ہے کہ مہر اتنے ہی باندھے جائیں جن کے ادا کرنے کی نیت ہو، جن کے ادا کرنے پر شوہر قادر ہو۔ پورا مہر بروقت ادا کر دیا جائے تو بہتر ہے، ورنہ اس کے لیے ایک مدت کی قرارداد ہونی چاہیے، اور آسان قسطوں میں اس کو ادا کر دینا چاہیے۔ اس راستی کے طریقہ کو چھوڑ کر اگر کسی قسم کے حیلے نکالے جائیں گے تو نتیجہ اس کے سوا کچھ نہ ہوگا کہ ایک غلطی سے بچنے کے لیے دس قسم کی اور غلطیاں کی جائیں گی جو شرع کی نگاہ میں بہت بری اور اخلاق کے اعتبار سے نہایت بد نما ہیں۔

(رسائل و مسائل اول فقہی مسائل: رسوں...)

مہر ادا نہ کرنے کی نیت سے نکاح فاسد ہو جاتا ہے

۶۱۔ مَنْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً بِصَدَاقٍ يَنْوِي أَنْ لَا يُؤَدِّيَهُ إِلَيْهَا فَهُوَ زَانٍ وَمَنْ آذَانَ دَيْنًا يَنْوِي أَنْ لَا يَقْضِيَهُ فَهُوَ سَارِقٌ.

”جس نے ایک مال مہر کے عوض کسی عورت سے نکاح کیا اور نیت یہ رکھی کہ وہ اس مہر کو ادا نہ کرے گا وہ دراصل زانی ہے اور جس نے قرض لیا اور نیت یہ رکھی کہ اس قرض کو ادا کرنا نہیں وہ دراصل چور ہے۔“

(حقوق الزوجین، اصولی ہدایات: مہر)

تخریج: (۱) أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً بِصَدَاقٍ يَنْوِي أَنْ لَا يُؤَدِّيَهُ إِلَيْهَا فَهُوَ زَانٍ وَمَنْ آذَانَ دَيْنًا يَنْوِي أَنْ لَا يَقْضِيَهُ فَهُوَ سَارِقٌ. (۶).

(۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً عَلَى صَدَاقٍ وَهُوَ يَنْوِي أَنْ لَا يُؤَدِّيَهُ إِلَيْهَا فَهُوَ زَانٍ، وَمَنْ آذَانَ دَيْنًا وَهُوَ يَنْوِي أَنْ لَا يُؤَدِّيَهُ إِلَى صَاحِبِهِ أَحْسَبُهُ قَالَ سَارِقٌ. (۷)

— رَوَاهُ الْبَزَّازُ مِنْ طَرِيقَيْنِ، أَحَدَاهُمَا هَذَا. وَفِيهَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ الْكُوفِيُّ وَهُوَ ضَعِيفٌ.

(۳) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا هُشَيْمٌ، أَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْإِنصَارِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنِي رَجُلٌ مِنَ النَّمِرِ بْنِ قَاسِطٍ، قَالَ: سَمِعْتُ صُهَيْبَ بْنَ سَنَانَ، يُحَدِّثُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَيُّمَا رَجُلٍ أَصْدَقَ امْرَأَةً صَدَاقًا وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَرِيدُ آدَاءَهُ إِلَيْهَا، فَعَرَّهَا بِاللَّهِ، وَاسْتَحَلَّ فَرْجَهَا بِالْبَاطِلِ، لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ يَلْقَاهُ وَهُوَ زَانٍ الْخ. (۸)

ترجمہ: حضرت صہیب بن سنان بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص عورت کا ایک مقدار میں مہر مقرر کرتا ہے۔ اللہ کے علم میں ہے کہ وہ اس کے ادا کرنے کا ارادہ ہی نہیں رکھتا تو اس نے اللہ کا نام لے کر اس عورت کو دھوکہ میں رکھا اور ناجائز و باطل طریقہ سے اس کی شرم گاہ کو اپنے لیے حلال کیا۔ ایسا آدمی جس روز اللہ سے ملے گا تو زانی کی حیثیت میں ہوگا۔

(۴) أَخْبَرَنَا أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنبَأَ أَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدٍ، ثَنَا أَبُو عَمْرٍاءُ التَّسْتَرِيُّ، ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَصِينِ بْنِ الْقَاسِمِ الْقَصَّاصُ مَوْلَى قُرَيْشٍ، قَالَ: سَمِعْتُ السَّكَنَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ، ثَنَا الْحَسَنُ بْنُ ذَكْوَانَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: حُبُّ الْأَنْصَارِ إِيْمَانٌ، وَبُغْضُهُمْ كُفْرٌ. وَإِذَا رَجُلٌ تَزَوَّجَ امْرَأَةً عَلَى صَدَاقٍ وَلَا يُرِيدُ أَنْ يُعْطِيَهَا فَهُوَ زَانٍ. (۹)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ارشاد فرماتے سنا ہے کہ انصار سے محبت رکھنا ایمان کی علامت ہے (یا سراسر ایمان ہے) اور ان سے بغض رکھنا کفر ہے۔ اور جس شخص نے ایک طے شدہ مہر کے عوض کسی عورت سے نکاح کیا اور وہ اسے ادا کرنے کا ارادہ ہی نہیں رکھتا تو ایسا شخص زانی ہے۔

(۵) مَنْ أَصْدَقَ امْرَأَةً صَدَاقًا وَهُوَ مُجْمَعٌ عَلَى أَنْ لَا يُؤْفِيَهَا إِيَّاهُ لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى وَهُوَ زَانٍ. (۱۰)

ترجمہ: جس شخص نے کسی مہر مقرر پر کسی عورت سے نکاح کیا اور وہ اس پر متفق تھا کہ اس حق مہر کو ادا ہی نہیں کرے گا تو ایسا شخص اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا تو وہ زانی کی حیثیت میں ہوگا۔

(۶) عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: مَنْ نَكَحَ امْرَأَةً وَهُوَ يُرِيدُ أَنْ يَذْهَبَ بِمَهْرِهَا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ زَانٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (۱۱)

ترجمہ: زید بن اسلم سے مروی ہے کہ انہوں نے بتایا کہ میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ جس کسی نے ایک عورت سے نکاح کیا اس ارادے سے کہ وہ اس کا حق مہر لے اڑے گا تو وہ قیامت کے روز اللہ کے نزدیک زانی شمار ہوگا۔

(۷) مَنْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً وَهُوَ يَنْوِي أَنْ لَا يُعْطِيَهَا الصَّدَاقَ لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ زَانٍ. (۱۲)

(۸) مَنْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً بِصَدَاقٍ لَا يُرِيدُ أَنْ يُؤَدِّيَهُ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ زَانِيًا. (۱۳)

(۹) مَنْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً وَمِنْ نِيَّتِهِ أَنْ يَذْهَبَ بِصَدَاقِهَا لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ زَانٍ حَتَّى يَتُوبَ. (۱۴)

ترجمہ: جس شخص نے کسی عورت سے نکاح کیا اور درپردہ اس کی نیت یہ تھی کہ اس کا مہر لے اڑے گا تو ایسا شخص اللہ سے ملاقات کرے گا تو وہ زانی شمار ہوگا، الا یہ کہ وہ مرنے سے پہلے توبہ کر لے۔

(۱۰) مَنْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً ثُمَّ مَاتَ وَهُوَ لَا يَنْوِي أَنْ يُعْطِيَهَا مَهْرَهَا مَاتَ وَهُوَ زَانٍ. (۱۵)

(۱۱) اَيُّمَارِجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً عَلَى مَا قَلَّ مِنَ الْمَهْرِ أَوْ أَكْثَرَ، لَيْسَ فِي نَفْسِهِ أَنْ يُؤَدِّيَ إِلَيْهَا حَقَّهَا فَمَاتَ، وَلَمْ يُؤَدِّ إِلَيْهَا حَقَّهَا لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُوَ زَانٍ. (۱۶)

ترجمہ: جس کسی شخص نے کسی عورت سے نکاح کیا۔ مہر کی مقدار کم یا زیادہ پر اس کی نیت یہ تھی کہ وہ اس عورت کا حق مہر ادا نہیں کرے گا، اسی حالت میں وہ مر گیا اور حق مہر اس عورت کا ادا نہ کیا۔ قیامت کے روز وہ اللہ سے ملے گا تو وہ زانی قرار پائے گا۔

لعان کا وہ مشہور مقدمہ جس میں نبی ﷺ نے زوجین کے درمیان تفریق کرائی تھی، اس کا ذکر کرتے ہوئے عبداللہ ابن عمر بیان کرتے ہیں کہ جب تفریق ہو چکی تو شوہر نے عرض کیا، یا رسول اللہ! میرا مال مجھے واپس دلویا جائے۔ آپ نے جواب میں فرمایا:

۶۲۔ لَا مَالَ لَكَ إِنْ كُنْتَ صَدَقْتَ عَلَيْهَا فَهُوَ بِمَا اسْتَحْلَلْتَ مِنْ فَرْجِهَا وَإِنْ كُنْتَ كَذَبْتَ عَلَيْهَا فَذَلِكَ أَبْعَدُ لَكَ مِنْهَا۔

”مال لینے کا تجھے کوئی حق نہیں ہے۔ اگر تو نے اس پر سچا الزام لگایا ہے تو اس کی شرمگاہ جو تو نے اپنے لیے حلال کی تھی اس کے معاوضہ میں وہ مال ادا ہو چکا، اور اگر تو نے اس پر جھوٹا الزام لگایا ہے تو مال لینے کا حق تجھ سے اور بھی زیادہ دور ہو گیا۔“

تخریج: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى، قَالَ يَحْيَى: أَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ: نَاسُفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِمُتْلَاعَيْنِ: حَسَابُكُمَا عَلَى اللَّهِ، أَحَدُكُمَا كَاذِبٌ لَأَسْبِيلَ لَكَ عَلَيْهَا، قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَالِي، قَالَ: لَا مَالَ لَكَ، إِنْ كُنْتَ صَدَقْتَ عَلَيْهَا فَهُوَ بِمَا اسْتَحْلَلْتَ مِنْ فَرْجِهَا، وَإِنْ كُنْتَ كَذَبْتَ عَلَيْهَا، فَذَلِكَ أَبْعَدُ لَكَ مِنْهَا. (۱۷)

اس سے بھی زیادہ تصریح ایک اور حدیث میں جو امام احمد اپنی مسند میں لائے ہیں:

مَنْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً بِصَدَاقٍ يَنْوِي أَنْ لَا يُؤَدِّيَهُ فَهُوَ زَانٍ۔

”جس نے کسی عورت سے نکاح کیا اور نیت یہ رکھی کہ یہ مہر دینا نہیں ہے وہ زانی ہے۔“

ان تمام نصوص سے مہر کی یہ حیثیت اچھی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ یہ کوئی رسمی و نمائشی چیز نہیں ہے، بلکہ وہ چیز ہے جس کے معاوضہ میں ایک عورت ایک مرد کے لیے حلال ہوتی ہے۔ اور ان تمام نصوص کا اقتضایہ ہے کہ استحلال فرج کے ساتھ ہی پورا مہر فوراً واجب الادا ہو جائے، الا یہ کہ زوجین کے درمیان اس کو مؤخر کر دینے کے لیے کوئی قرار داد ہو چکی ہو۔

مہر کی ادائیگی میں اصل تعجیل ہے یا تا جیل؟

پس زیر مہر کی ادائیگی کے معاملے میں اصل تعجیل ہے نہ کہ تا جیل۔ مہر کا حق یہ ہے کہ وہ استحلال فرج کے ساتھ بروقت ادا ہو، اور یہ محض ایک رعایت ہے کہ اس کو ادا کرنے میں مہلت دی جائے۔ اگر مہلت کے بارے میں زوجین کے درمیان کوئی قرار داد نہ ہوئی

ہو تو اعتبار اصل (تجیل) کا کیا جائے گا نہ کہ رعایت (تاجیل اور مہلت) کا، یہ بات شارع کے منشا کے بالکل خلاف معلوم ہوتی ہے کہ تاجیل کو اصل قرار دیا جائے اور تاجیل و تجیل کے غیر مصرح ہونے کی صورت میں زر مہر کو آپ سے آپ مؤجل ٹھہرایا جائے۔ فقہاء حنفیہ کے درمیان اس مسئلہ میں دو گروہ پائے جاتے ہیں، ایک گروہ کی رائے وہی ہے جو ہم نے اوپر بیان کی۔ غایۃ البیان میں ہے:

فَإِنْ كَانَ بِشَرِّطِ التَّعْجِيلِ أَوْ مُسْكُوتًا عَنْهُ يَجِبُ حَالًا وَلَهَا أَنْ تَمْنَعَ نَفْسَهَا حَتَّى يُعْطِيَهَا الْمَهْرَ۔
 ”اگر مہر بشرط تجیل ہو یا اس کے بارے میں سکوت اختیار کیا گیا ہو (کہ متجیل ہے یا مؤجل) تو وہ فوراً واجب ہوگا اور عورت کو حق ہوگا کہ اپنے آپ کو شوہر سے روک لے جب تک وہ مہر ادا نہ کرے۔“
 اور شرح العنایہ علی الھدایہ میں ہے:

فَإِنْ سَمُوا الْمَهْرَ سَاكِتِينَ عَنِ التَّعْجِيلِ وَالتَّاجِيلِ مَاذَا حُكْمُهُ؟ قُلْتُ: يَجِبُ حَالًا فَإِذَا كَانَ حُكْمُهُ حُكْمُ مَا شَرِّطَ تَعْجِيلُهُ۔
 ”پھر اگر مہر مقرر کر دیا گیا اور متجیل یا مؤجل کے بارے میں سکوت اختیار کیا گیا تو اس کا کیا حکم ہے؟ میں کہتا ہوں کہ وہ فوراً واجب ہوگا۔ اس کا حکم اس مہر کا حکم ہے جس کے لیے تجیل کی شرط کی گئی ہو۔“
 اور استیجابی میں ہے:

إِنْ كَانَ الْمَهْرُ مُعْجَلًا أَوْ مُسْكُوتًا عَنْهُ فَإِنَّهُ يَجِبُ حَالًا لِأَنَّ النِّكَاحَ عِنْدَ مُعَاوِضَةٍ وَقَدْ تَعَيَّنَ حَقُّهُ فِي الزَّوْجَةِ فَوُجِبَ أَنْ يَتَّعِنَ حَقُّهَا وَذَلِكَ بِالتَّسْلِيمِ۔
 ”اگر مہر متجیل ہو یا اس کے بارے میں سکوت اختیار کیا گیا ہو تو وہ فوراً واجب ہوگا کیونکہ نکاح ایک عقد با معاوضہ ہے، جب زوجہ میں شوہر کا حق متعین ہو گیا تو واجب آیا کہ عورت کا حق بھی متعین ہو جائے اور وہ اسی طرح ہو سکتا ہے کہ مہر ادا کر دیا جائے۔“

رہا دوسرا گروہ، تو وہ کہتا ہے کہ اس معاملہ میں عرف کا اعتبار کیا جائے گا۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے:

فَإِنْ لَمْ يُبَيَّنُوا قَدَرُ الْمُعْجَلِ يُنْظَرُ إِلَى الْمَرْأَةِ وَالْإِلَى الْمَهْرِ أَنَّهُ كَمْ يَكُونُ الْمُعْجَلُ لِمِثْلِ هَذِهِ الْمَرْأَةِ مِنْ مِثْلِ هَذَا الْمَهْرِ فَيُعْجَلُ ذَلِكَ وَلَا يُتَقَدَّرُ بِالرُّبُعِ وَالْخُمْسِ بَلْ يُعْتَبَرُ الْمُتَعَارَفُ۔
 ”اگر متجیل کی مقدار واضح نہ کی گئی ہو تو دیکھا جائے گا کہ عورت کس طبقہ کی ہے اور مہر کتنا ہے، اور یہ کہ ایسی عورت کے لیے ایسے مہر میں سے کس قدر متجیل قرار دیا جاتا ہے، بس اتنی ہی مقدار متجیل قرار دی جائے۔ ایک چوتھائی یا پانچویں حصہ کی تعیین نہ کر دینی چاہیے جو رواج ہو اس کا اعتبار کرنا چاہیے۔“

اس رائے کی تائید علامہ ابن ہمام نے فتح القدیر میں کی ہے وہ لکھتے ہیں:

وَإِنْ لَّمْ يَشْتَرِطْ تَعَجِيلُ شَيْءٍ بَلْ سَكَنُوا عَنْ تَأْجِيلِهِ وَتَعَجِيلِهِ فَإِنْ كَانَ عُرِفَ فِي تَعَجِيلِ بَعْضِهِ وَتَأْخِيرِ بَاقِيهِ إِلَى الْمَوْتِ أَوِ الْمُسْرَةِ أَوِ الطَّلَاقِ فَلَيْسَ لَهَا أَنْ تَحْتَسِبَ إِلَّا إِلَى تَسْلِيمِ ذَلِكَ الْقَدْرِ۔

”اور اگر کسی حصہ مہر کی تعجل کی شرط نہ کی گئی ہو بلکہ تعجل اور تاخیر کے بارے میں سکوت اختیار کیا گیا ہو تو

رواج کو دیکھا جائے گا۔ اگر رواج یہ ہے کہ ایک حصہ متعجل قرار دیا جاتا ہے باقی حصہ موت تک یا خوشحالی یا طلاق تک مؤخر رکھا جاتا ہے تو عورت صرف اتنی ہی مقدار وصول ہونے تک اپنے آپ کو شوہر سے روکنے کا حق رکھتی ہے۔“

اصولی حیثیت سے دیکھا جائے تو پہلے گروہ کی رائے قرآن وحدیث کے منشا سے زیادہ مطابقت رکھتی ہے، لیکن دوسرے گروہ کی رائے بھی بے وزن نہیں ہے۔ ان کے قول کا مدعا یہ نہیں ہے کہ مہر کے باب میں تاخیر اصل ہے اور جب تاخیر و تعجل کی صراحت نہ ہو تو معاملہ اصل یعنی تاخیر کی طرف راجع ہونا چاہیے۔ بلکہ وہ اپنے فتوے میں ایک اور قاعدے کا لحاظ کرتے ہیں جسے شریعت میں تسلیم کیا گیا ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ کسی سوسائٹی کے معاملات کے متعلق جو طریقہ عام طور پر مروج ہو اس کی حیثیت افراد کے درمیان ایک بے لکھے معاہدے کی سی ہوتی ہے، اگر اس سوسائٹی کے دو فریق، باہم کوئی معاملہ طے کریں اور کسی خاص پہلو کے بارے میں بصراحت کوئی قرارداد نہ کریں تو یہ سمجھا جائے گا کہ اس پہلو میں وہ مرد و جبر طریقے پر راضی ہیں۔

بلاشبہ یہ قاعدہ شریعت میں مسلم ہے اور اس لحاظ سے فقہاء کے دوسرے گروہ کی رائے بھی غلط نہیں ہے۔ لیکن قبل اس کے کہ ہم کسی خاص سوسائٹی میں اس قاعدے کو جاری کریں، ہمیں یہ سمجھ لینا چاہیے کہ شریعت نے رواج کو بطور ایک ماخذ قانون (Source of Law) کے تسلیم نہیں کیا ہے کہ جو کچھ رواج ہو وہی شریعت کے نزدیک حق ہو، بلکہ اس کے برعکس وہ غیر متقی سوسائٹی اور اس کے غیر منصفانہ رواج کو قبول کرنے کے بجائے ان کو بدلنا چاہتی ہے۔ اور صرف ان رواجوں کو تسلیم کرتی ہے جو ایک اصلاح شدہ سوسائٹی میں شریعت کی روح اور اس کے اصولوں کے تحت پیدا ہوئے ہوں۔ لہذا رواج کو بے لکھا معاہدہ مان کر مثل قانون نافذ کرنے سے پہلے یہ دیکھنا ضروری ہے کہ جس سوسائٹی کے رواج کو ہم یہ حیثیت دے رہے ہیں کیا وہ ایک متقی سوسائٹی ہے؟ اور کیا اس کے رواج شریعت کی روح اور اس کے اصولوں کی پیروی میں پیدا ہوئے ہیں؟ اگر تحقیق سے اس کا جواب نفی میں ملے تو اس قاعدے کو مثل قانون جاری کرنا عدل نہیں بلکہ قطعاً ایک ظلم ہوگا۔

اس نقطہ نظر سے جب ہم اپنے ملک کی موجودہ مسلم سوسائٹی کو دیکھتے ہیں تو ہمیں صاف نظر آتا ہے کہ تعلقات زن وشوہر کے معاملے میں اس نے خواہشات نفس کی پیروی اختیار کر کے اس توازن کو بہت کچھ بگاڑ دیا ہے جو شریعت نے قائم کیا تھا، اور بالعموم اس کا میلان ایسے طریقوں کی طرف ہے جو شریعت کی روح اور اس کے احکام سے صریحاً منحرف ہیں۔ اسی مہر کے معاملے کو لے لیجیے جس پر ہم یہاں گفتگو کر رہے ہیں۔ اس ملک کے مسلمان بالعموم مہر کو محض ایک رسمی چیز سمجھتے ہیں۔ ان کی نگاہ میں اس کی وہ اہمیت قطعاً نہیں ہے جو قرآن وحدیث میں اس کو دی گئی ہے۔ نکاح کے وقت بالکل ایک نمائشی طور پر مہر کی قرارداد ہو جاتی ہے مگر اس امر کا کوئی تصور ذہنوں میں نہیں ہوتا کہ اس قرارداد کو پورا بھی کرنا ہے۔ بارہا ہم نے مہر کی بات چیت میں اپنے کانوں سے یہ الفاظ سنے ہیں کہ ”میاں کون لیتا ہے کون دیتا ہے“ گویا یہ فعل محض ضابطہ کی خانہ پری کے لیے کیا جا رہا ہے۔ ہمارے علم میں ۸۰ فیصدی نکاح ایسے ہوتے ہیں جن میں مہر سرے سے کبھی ادا ہی نہیں کیا جاتا۔ زمرہ کی مقدار مقرر کرنے میں اکثر جو چیز لوگوں

کے پیش نظر ہوتی ہے وہ صرف یہ کہ اسے طلاق کی روک تھام کا ذریعہ بنایا جائے۔ اس طرح عملاً عورتوں کے ایک شرعی حق کو کالعدم کر دیا گیا ہے اور اس بات کی کوئی پروا نہیں کی گئی کہ جس شریعت کی رو سے یہ لوگ عورتوں کو مردوں پر حلال کرتے ہیں وہ مہر کو استحلالِ فرج کا معاوضہ قرار دیتی ہے۔ اور اگر معاوضہ ادا کرنے کی نیت نہ ہو تو خدا کے نزدیک عورت مرد پر حلال ہی نہیں ہوتی۔

ہمارے لیے یہ سمجھنا مشکل ہے کہ جس سوسائٹی کا عرف اتنا بگڑ چکا ہو اور جس کے رواج نے شریعت کے احکام اور اس کی روح کے بالکل خلاف صورتیں اختیار کر لی ہوں، اس کے عرف و رواج کو از روئے شریعت جائز قرار دینا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے۔ جن فقہاء کی عبارتیں اعتبارِ عرف کی تائید میں نقل کی جاتی ہیں، ان کے پیش نظر نہ یہ بگڑی ہوئی سوسائٹی تھی اور نہ اس کے خلاف شریعتِ رواج۔ انہوں نے جو کچھ لکھا تھا وہ ایک اصلاح شدہ سوسائٹی اور اس کے عرف کو پیش نظر رکھ کر لکھا تھا۔ کوئی مفتی مجرمان کی عبارتوں کو نقل کر کے اپنی ذمہ داری سے سبکدوش نہیں ہو سکتا۔ اس کا فرض ہے کہ فتویٰ دینے سے پہلے اصولِ شریعت کی روشنی میں ان کی عبارتوں کو اچھی طرح سمجھ لے اور یہ تحقیق کر لے کہ جن حالات میں انہوں نے وہ عبارتیں لکھی تھیں ان سے وہ حالات مختلف تو نہیں جن پر آج انہیں چسپاں کیا جا رہا ہے۔ (رسائل و مسائل اول، فقہی مسائل: مہر...)

ماخذ

(۱) بخاری ج ۲۔ کتاب النکاح باب الشروط فی النکاح۔ ☆ مسلم ج ۱۔ کتاب النکاح باب الوفاء بالشروط فی النکاح۔ عن عقبہ بن عامر۔ ☆ ترمذی ج ۱۔ ابواب النکاح۔ باب ما جاء فی الشروط عند عقد النکاح۔ عن عقبہ بن عامر الجہنی۔ هذا حدیث حسن صحیح۔ نسائی جز ۶۔ کتاب النکاح، باب الشروط فی النکاح۔ عن عقبہ بن عامر۔ ☆ ابن ماجہ اور نسائی نے اِنَّ اَحَقَّ الشُّرُوطِ اَنْ يُؤْفَى بِهَا مَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ نقل کیا ہے۔ ☆ ابن ماجہ کتاب النکاح باب الشروط فی النکاح۔ ☆ دارمی ج ۲ کتاب النکاح باب ۲۱۔ الشرط فی النکاح۔ اِنَّ اَحَقَّ الشُّرُوطِ اَنْ تُؤْفَا بِهَا مَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ۔ ☆ السنن الکبریٰ ج ۷۔ کتاب النکاح باب الشروط فی النکاح۔ عن عقبہ بن عامر۔ بیہقی نے بھی اِنَّ اَحَقَّ الشُّرُوطِ اَنْ يُؤْفَى بِهَا مَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ ہی نقل کیا ہے۔ ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۶۔ ص ۲۲۸ المصنف میں اَحَقُّ مَا اَوْفِیْتُمْ مِنَ الشُّرُوطِ مَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ ہے۔ ☆ مُسنَد احمد ج ۴۔ ص ۱۴۴، ۱۵۰، ۱۵۲ عقبہ بن عامر جہنی۔ ☆ مُصَنَّف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ۴۔ کتاب النکاح باب فی الرجل یتزوج المرأة ویشترط لها دارها۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ ص ۳۲۱ ☆ ابونعیم فی الحلیۃ۔ بحوالہ کنز العمال ج ۱۶۔ ص ۵۳۹ عن ابی حذرہ الاسلمی۔

(۲) مسلم ج ۱۔ کتاب النکاح باب الصداق وجواز کونه تعلیم القرآن وخاتم حدید وغیرہ۔ ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ کتاب الصداق۔ باب ما یشترک من القصد فی الصداق۔ المستدرک للحاکم ج ۲۔ کتاب النکاح باب یا ایہا الناس لاتغالوا مہر النساء۔ ☆ مجمع الزوائد ج ۴۔ ص ۲۸۱ عن ابی ہریرۃ۔

(۳) مُسنَد احمد ج ۳۔ ص ۴۴۸ عن ابی حذرہ الاسلمی۔ ☆ الطبرانی الکبیر والاوسط۔ بحوالہ مجمع الزوائد ج ۴۔ ص ۲۸۲ عن ابی حذرہ الاسلمی۔ کنز العمال ج ۱۶۔ حدیث نمبر ۴۴۷۱۹، ۴۵۸۰۲ عن ابی حذرہ الاسلمی۔ ☆ السنن الکبریٰ ج ۷۔ عن ابی حذرہ الاسلمی۔ المستدرک للحاکم ج ۲۔ کتاب النکاح۔ یا ایہا الناس لاتغالوا مہر

النساء۔ صحیح الاسناد ولم یخرجاه۔ ☆ مُسْتَدْرَكْ نے یستعینہ نقل کیا ہے اور مسند احمد نے یستفتیہ بیان کیا ہے۔
☆ المصنف لعبدالرزاق ج ۶۔ کتاب النکاح باب غلاء الصداق ابو حدر الداسلمی۔ ☆ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ۴
کتاب النکاح باب ما قالوا فی مہر النساء۔

(۴) المصنف لعبدالرزاق ج ۶۔ کتاب النکاح باب غلاء الصداق۔ ☆ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ۴۔ کتاب النکاح باب ما قالوا فی مہر النساء واختلافہم۔ ☆ السنن الکبری للبیہقی ج ۷۔ کتاب الصداق باب ما یستحب من القصد فی الصداق اس میں آغاز ایاکم والمغلاۃ فی مہور النساء الخ سے کیا گیا ہے۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶ حدیث نمبر ۴۵۷۹۹۔ ☆ تاریخ بغداد خطیب بغدادی ج ۳۔ ص ۲۵۸۔

(۵) ابوداؤد کتاب النکاح، باب الصداق۔ ☆ ترمذی ابواب النکاح، باب ماجاء فی مہور النساء۔ ☆ نسائی کتاب النکاح، باب القسط فی الاصلۃ۔ ☆ ابن ماجہ کتاب النکاح، باب صداق النساء۔ ☆ انہوں نے اولکم کے بعد واحکم کا اضافہ نقل کیا ہے۔ ☆ دارمی ج ۲۔ کتاب النکاح باب کم کان مہر ازواج النبی ﷺ؟ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ حدیث نمبر ۴۵۷۸۹۔ ☆ مسند احمد ج ۱ ص ۴۰ تا ۴۱۔ روایت عمر بن الخطاب۔ ☆ السنن الکبری للبیہقی ج ۷۔ کتاب الصداق۔ ☆ المستدرک ج ۲۔ کتاب النکاح۔ ☆ المصنف لعبدالرزاق ج ۶۔ کتاب النکاح باب غلاء الصداق۔ ☆ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ۴۔ کتاب النکاح باب ما قالوا فی مہر النساء الخ۔

(۶) مجموع فتاویٰ شیخ الاسلام ابن تیمیہ ج ۳۲۔ ص ۱۰۳ کتاب النکاح باب الصداق۔

(۷) مجمع الزوائد ج ۴۔ کتاب البیوع باب فیمین نوى ان لا یقضی دینہ۔ اور دوسری روایت۔ کتاب النکاح ج ۴۔ باب فیمین نوى ان لا یؤدی صداق امرأته میں: من تزوج امرأة علی صداق وهو لا یرید ان یفی لها به فهو زان۔ محمد بن الحصین الحرری ولم اعرفہ۔ لیکن اسی ج ۴۔ ص ۱۳۱ پر محمد بن الحصین الجزری لکھا ہوا ہے اور یہاں ولم اجد عن ذکرہ ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ایک جگہ کمپوزر کی غلطی ہے الجزری ہی صحیح معلوم ہوتا ہے۔ (مرتب)

(۸) مسند احمد ج ۴۔ ص ۳۳۲۔ السنن الکبری للبیہقی ج ۷۔ کتاب الصداق، باب ماجاء فی حبس الصداق عن المرأة۔ ☆ مجمع الزوائد للہیثمی ج ۴۔ ص ۲۸۴، ۲۸۵ عن صہیب بن سنان (قدرے لفظی اختلاف)۔

(۹) السنن الکبری ج ۷۔ کتاب الصداق باب ماجاء فی حبس الصداق عن المرأة۔

(۱۰) طب عن صہیب کنز العمال ج ۱۶۔ ص ۳۲۲۔

(۱۱) مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ۴۔ کتاب النکاح باب فی الرجل یتزوج المرأة فیظلمها مہرہا۔

(۱۲) ابن مندہ عن میمون بن جابان الصردی عن ابیہ۔

(۱۳) الرافعی، وابن النجار عن صہیب اور تاریخ بغداد ج ۶۔ ص ۳۱۳۔

(۱۴) ابن عساکر عن صفی بن صہیب۔

(۱۵) ہب عن صہیب کنز العمال ج ۱۶۔ ص ۳۲۳۔

(۱۶) الزواجه عن اقتراف الکبائر لابن حجر بحوالہ الطبرانی بسند رجالہ ثقات۔ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۸۔ ص ۲۵۷۔

افادات حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن۔ مرتبہ مولانا محمد ظفر الدین۔ شائع کردہ مکتبہ امدادیہ ملتان۔

☆ مجمع الزوائد ج ۴۔ ص ۲۸۴ مجمع الزوائد نے فمات سے پہلے خذعہا بھی نقل کیا ہے۔

(۱۷) مسلم ج ۱۔ کتاب اللعان۔ ☆ بخاری ج ۲۔ کتاب الطلاق باب قول الامام للمتلاعنین ان احد کما کاذب فہل منکما تائب۔

طلاق

طلاق حلال چیزوں میں سب سے زیادہ ناپسندیدہ فعل
۶۳۔ مَا أَحَلَّ اللَّهُ شَيْئًا أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ.

”نبی ﷺ کا ارشاد ہے کہ اللہ نے کسی ایسی چیز کو حلال نہیں کیا ہے جو طلاق سے بڑھ کر اسے ناپسند ہو۔“ (ابوداؤد)

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، ثَنَا مُعَرِّفٌ، عَنْ مُحَارِبٍ، قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا أَحَلَّ اللَّهُ شَيْئًا أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ. (۱)

مصنف عبدالرزاق نے مندرجہ ذیل روایت نقل کی ہے:

(۲) عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عِيَّاشٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّهُ سَمِعَ مَكْحُولًا يُحَدِّثُ عَنْ مُعَاذِ ابْنِ جَبَلٍ، قَالَ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: يَا مُعَاذُ! مَا خَلَقَ اللَّهُ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ عَتَاقٍ، وَمَا خَلَقَ اللَّهُ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ. (۲)

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے معاذ سے فرمایا، اے معاذ! اللہ تعالیٰ نے زمین کی پشت پر کوئی چیز پیدا نہیں فرمائی جو اسے آزاد کرنے سے زیادہ پسندیدہ و محبوب ہو، اور زمین پر ایسی کوئی چیز پیدا نہیں فرمائی ہے جو اسے طلاق سے زیادہ مبغوض و ناپسند ہو۔

(۳) عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ، قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَيْسَ شَيْءٌ مِمَّا أَحَلَّ اللَّهُ أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ. (۳)

ترجمہ: محارب بن دثار سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جو چیزیں اللہ نے حلال کی ہیں ان میں طلاق سب سے زیادہ ناپسندیدہ ہے۔

۶۴۔ أَبْغَضُ الْحَلَائِلِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الطَّلَاقُ.

”نبی ﷺ نے فرمایا تمام حلال چیزوں میں اللہ کو سب سے زیادہ ناپسند طلاق ہے۔“ (ابوداؤد)

تخریج: حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ عُبَيْدٍ، ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، عَنْ مُعْرِفِ بْنِ وَاصِلٍ، عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: أَبْغَضُ الْحَلَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الطَّلَاقَ. (۴)

تشریح: اس ارشاد کی رو سے مرد و عورت کی علیحدگی بدرجہ آخر ایسی حالت میں ہو جب کہ باہمی موافقت کے سارے امکانات ختم ہو چکے ہوں۔ کیونکہ خدا کی شریعت میں طلاق کی گنجائش صرف ایک ناگزیر ضرورت کے طور پر رکھی گئی ہے ورنہ اللہ تعالیٰ اس بات کو سخت ناپسند فرماتا ہے کہ ایک مرد اور ایک عورت کے درمیان جواز دواجی تعلق قائم ہو چکا ہو وہ پھر کبھی ٹوٹ جائے۔

طلاق کا اختیار صرف شوہر کو ہے

۶۵۔ يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَا بَالُ أَحَدِكُمْ يُزَوِّجُ عَبْدَهُ أَمَتَهُ ثُمَّ يُرِيدُ أَنْ يُفَرِّقَ بَيْنَهُمَا. إِنَّمَا الطَّلَاقُ لِمَنْ أَخَذَ بِالسَّاقِ.

”لوگو! یہ کیا ماجرا ہے کہ تم میں سے کوئی شخص اپنے غلام سے اپنی لونڈی بیاہ دیتا ہے پھر دونوں کو جدا کرنا چاہتا ہے، طلاق کا اختیار تو شوہر کو ہے۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى، ثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُكَيْرٍ، ثَنَا ابْنُ لَهْيَعَةَ عَنْ مُوسَى ابْنِ أَيُّوبَ الْغَافِقِيِّ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ، أَتَى النَّبِيَّ ﷺ رَجُلٌ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! سَيِّدِي زَوْجَنِي أَمَتَهُ وَهُوَ يُرِيدُ أَنْ يُفَرِّقَ بَيْنِي وَبَيْنَهَا، قَالَ: فَصَعِدَ رَسُولُ ﷺ الْمُنْبَرِ فَقَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَا بَالُ أَحَدِكُمْ يُزَوِّجُ عَبْدَهُ أَمَتَهُ، ثُمَّ يُرِيدُ أَنْ يُفَرِّقَ بَيْنَهُمَا، إِنَّمَا الطَّلَاقُ لِمَنْ أَخَذَ بِالسَّاقِ. (۵)

— وَفِي اسْنَدِهِ ابْنُ لَهْيَعَةَ، وَفِيهِ كَلَامٌ مَشْهُورٌ۔ قَالَ ابْنُ الْقَيْمِ: إِنَّ حَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ وَإِنْ كَانَ فِي اسْنَدِهِ مَا فِيهِ، فَالْقُرْآنُ يُعْضِدُهُ، وَعَلَيْهِ عَمَلُ النَّاسِ، وَأَرَادَ بِقَوْلِهِ الْقُرْآنُ يُعْضِدُهُ نَحْوَقَوْلِهِ تَعَالَى۔ إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ الْآيَةَ۔ (۶)

مجمع الزوائد کے الفاظ مندرجہ ذیل ہیں:

(۲) يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا الطَّلَاقُ بِيَدِ مَنْ أَخَذَ بِالسَّاقِ. (۷)

ترجمہ: لوگو! بس لو کہ طلاق کا اختیار تو شوہر کو ہے۔

اس روایت کی سند میں فضل بن مختار ضعیف ہے۔

پس منظر: ابن ماجہ میں عبد اللہ بن عباس کی روایت ہے کہ ایک شخص نے آ کر نبی ﷺ سے شکایت کی کہ میرے آقا نے اپنی لونڈی کا نکاح مجھ سے کیا تھا اب وہ اسے مجھ سے جدا کرنا چاہتا ہے اس پر آپ نے اپنے خطبہ میں یوں فرمایا۔

تشریح: بعض لوگ اہل مغرب کی تقلید میں یہ چاہتے ہیں کہ طلاق دینے کا اختیار شوہر سے چھین کر عدالت کو دے دیا جائے، چنانچہ ترکی میں ایسا بھی کر دیا گیا ہے۔ لیکن یہ چیز قطعی طور پر قرآن و سنت کے خلاف ہے قرآن نے طلاق کے احکام بیان کرتے ہوئے ہر جگہ فعل طلاق کو شوہر کی طرف منسوب کیا ہے۔ اِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ، فَإِنْ طَلَّقَهَا، وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ وغیرہ یہ اس بات کی صریح دلیل ہے کہ طلاق دینے کا اختیار شوہر کو دیا گیا ہے۔ پھر قرآن صاف الفاظ میں شوہر کے متعلق کہتا ہے کہ بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ (البقرہ: ۲۳۷) ”نکاح کی گرہ اس کے ہاتھ میں ہے۔“ اب کون یہ حق رکھتا ہے کہ اس گرہ کو اس کے ہاتھ سے چھین کر قاضی کے ہاتھ میں دے دے... اس کا نتیجہ اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے کہ یورپ کی طرح ہمارے ہاں بھی خانگی زندگیوں کے شرمناک جھگڑوں اور بدناما واقعات کی برسر عدالت تشہیر ہونے لگے۔

(حقوق الزوجین، اصول قانون: اختیارات)

۶۶۔ لَا طَّلَاقَ لِابْنِ آدَمَ فِي مَا لَا يَمْلِكُ.

”حضورؐ نے فرمایا، ابن آدم جس کا مالک نہیں ہے اس کے بارے میں طلاق کا اختیار استعمال کرنے کا وہ حق نہیں رکھتا۔“

(احمد، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ)

تخریج: (۱) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيُّ، وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَامِرِ بْنِ الْأَحْوَلِ عَنِ ابْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا نَذَرَ لِابْنِ آدَمَ فِيمَا لَا يَمْلِكُ، وَلَا عَتَقَ لَهُ فِيمَا لَا يَمْلِكُ، وَلَا طَّلَاقَ لَهُ فِيمَا لَا يَمْلِكُ انتهى. (۸)

ترجمہ: ابن شعیب سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، آدم زادہ جس چیز کا مالک ہی نہیں اس میں نذر ماننے کا اختیار بھی نہیں رکھتا اور جس چیز کا مالک نہ ہو اسے آزاد کرنے کا بھی اختیار نہیں رکھتا اور جس کا وہ مالک نہیں اسے طلاق دینے کا بھی حق نہیں رکھتا۔

— قَالَ التِّرْمِذِيُّ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، وَهُوَ أَحْسَنُ شَيْءٍ رُوِيَ فِي هَذَا الْبَابِ. وَسَأَلْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ أَيُّ شَيْءٍ أَصَحُّ فِي الطَّلَاقِ قَبْلَ النِّكَاحِ؟ فَقَالَ: حَدِيثُ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ انتهى۔

(۲) حَدَّثَنَا دَعْلُجُ بْنُ أَحْمَدَ، ثنا مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْقَوْشَجِي، ثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ أَبُو بَكْرٍ الدِّمَشْقِيُّ، ثنا صَدَقَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الدِّمَشْقِيُّ أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ، حَدَّثَنِي جَابِرُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: لَا طَّلَاقَ لِمَا لَا يَمْلِكُ ابْنُ آدَمَ، وَلَا عَتَقَ لِمَا لَا يَمْلِكُ. (۹)

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ نے رسول اللہ ﷺ کو ارشاد فرماتے سنا کہ ابن آدم جس کا مالک نہیں اسے وہ طلاق دینے کا حق نہیں رکھتا اور جس کا وہ مالک نہیں اسے آزاد کرنے کا بھی اختیار نہیں رکھتا۔

— أَخْرَجَهُ أَبُو يَعْلَى فِي مُسْنَدِهِ عَنِ ابْنِ أَبِي ذُنْبٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ۔

(۳) حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، ثَنَا هِشَامٌ، ح وَثَنَا ابْنُ الصَّبَّاحِ، ثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ، قَالَ: ثَنَا مَطَرُ بْنُ الْوَرَّاقِ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَا طَلَّاقَ إِلَّا فِيمَا تَمْلِكُ، وَلَا عَتَقَ إِلَّا فِيمَا تَمْلِكُ الْخ. (۱۰)

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا، طلاق اس میں ہے جو تمہارے دائرہ ملکیت میں ہے اور آزادی بھی اس چیز میں ہے جو تمہارے اختیار میں ہے۔

مسند احمد کی ایک روایت:

(۴) لَيْسَ عَلَى رَجُلٍ طَلَّاقٌ فِيمَا لَا يَمْلِكُ وَلَا عَتَاقٌ فِيمَا لَا يَمْلِكُ وَلَا بَيْعٌ فِيمَا لَا يَمْلِكُ. (۱۱)

ترجمہ: آدمی جس کا مالک نہیں اسے طلاق دینے کا مجاز نہیں ہے اور نہ ہی اسے آزاد کر سکتا ہے جس کا وہ مالک نہیں اور جو چیز اس کی ملکیت میں نہیں اسے وہ بیع بھی نہیں کر سکتا۔

طلاق قبل از نکاح

۶۷۔ لَا طَلَّاقَ قَبْلَ النِّكَاحِ.

”نکاح سے پہلے کوئی طلاق نہیں۔“

تخریج: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى، ثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَنبَأَنَا مَعْمَرٌ عَنْ جُوَيْرٍ، عَنِ الضَّحَّاكِ، عَنِ النَّزَّالِ بْنِ سَبْرَةَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: لَا طَلَّاقَ قَبْلَ النِّكَاحِ. (۱۲)

— وَفِي الرَّوَاثِدِ: اسْنَادُهُ ضَعِيفٌ لَا تَفَاقُهُمْ عَلَى ضَعْفِ جُوَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ.

— مسور بن مخرمہ کی روایت میں لَا طَلَّاقَ قَبْلَ نِكَاحِ الْخ ہے۔

تشریح: ابن عباسؓ، سعید بن المسیبؓ، حسن بصریؓ، علی بن الحسین (زین العابدین) امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ نے اس سے یہ استدلال کیا ہے کہ طلاق اسی صورت میں واقع ہوتی ہے جب کہ اس سے پہلے نکاح ہو چکا ہو۔ نکاح سے پہلے طلاق بے اثر ہے۔ اس لیے اگر کوئی شخص یوں کہے کہ ”اگر میں فلاں عورت سے، یا فلاں قبیلے یا قوم کی عورت سے نکاح کروں تو اس پر طلاق ہے۔ تو یہ قول لغو بے معنی ہے اس سے کوئی طلاق واقع نہیں ہو سکتی۔

مگر فقہاء کی ایک بڑی جماعت یہ کہتی ہے کہ اس آیت اور ان احادیث کا اطلاق صرف اس بات پر ہوتا ہے کہ کوئی شخص ایک غیر عورت کو جو اس کے نکاح میں نہ ہو یوں کہے کہ ”تجھ پر طلاق ہے“ یا ”میں نے تجھے طلاق دی“ یہ قول بلاشبہ لغو ہے جس پر کوئی قانونی نتیجہ مرتب نہیں ہوتا۔ لیکن اگر وہ یوں کہے کہ ”اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تجھ پر طلاق ہے“ تو یہ نکاح سے پہلے طلاق دینا نہیں ہے۔ بلکہ دراصل وہ شخص اس امر کا فیصلہ اور اعلان کرتا ہے کہ جب وہ عورت اس کے نکاح میں آئے گی

تو اس پر طلاق وارد ہوگی۔ یہ قول لغو و بے اثر نہیں ہو سکتا بلکہ جب بھی وہ عورت اس کے نکاح میں آئے گی اسی وقت اس پر طلاق پڑ جائے گی۔ یہ مسلک جن فقہاء کا ہے ان کے درمیان پھر اس امر میں اختلاف ہوا ہے کہ اس نوعیت کے ایقاع طلاق کی وسعت کس حد تک ہے۔

امام ابو حنیفہؒ، امام محمدؒ اور امام زفرؒ کہتے ہیں کہ خواہ کوئی شخص عورت یا قوم یا قبیلے کی تخصیص کر لے یا مثال کے طور پر عام بات اس طرح کہے کہ ”جس عورت سے بھی میں نکاح کروں اس پر طلاق ہے۔“ دونوں صورتوں میں طلاق واقع ہو جائے گی۔ ابو بکر جصاص نے یہی رائے حضرت عمرؓ، عبداللہ بن مسعودؓ، ابراہیم النخعی، مجاہد اور عمر بن عبدالعزیز رحمہم اللہ سے بھی نقل کی ہے۔

سفیان ثوری اور عثمان البتی کہتے ہیں کہ طلاق صرف اسی صورت میں پڑے گی جب کہنے والا یوں کہے کہ ”اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں تو اس پر طلاق ہے۔“

حسن بن صالح، لیث بن سعد اور عامر الشعمی کہتے ہیں کہ اس طرح کی طلاق عمومیت کے ساتھ بھی پڑ سکتی ہے بشرطیکہ اس میں کسی نوع کی تخصیص ہو، مثلاً آدمی نے یوں کہا ہو کہ ”اگر میں فلاں خاندان، یا فلاں قبیلے یا فلاں شہر یا ملک یا قوم کی عورت سے نکاح کروں تو اس پر طلاق ہے۔“

ابن ابی لیلیٰ اور امام مالک اوپر کی رائے سے اختلاف کرتے ہوئے مزید شرط یہ لگاتے ہیں کہ اس میں مدت کا بھی تعین ہونا چاہیے مثلاً اگر آدمی نے یوں کہا ہو کہ ”اگر میں اس سال یا آئندہ دس سال کے اندر فلاں عورت یا فلاں گروہ کی عورت سے نکاح کروں تو اس پر طلاق ہے۔“ تب یہ طلاق واقع ہوگی ورنہ نہیں۔ بلکہ امام مالک اس پر اتنا اور اضافہ کرتے ہیں کہ اگر یہ مدت اتنی طویل ہو جس میں اس شخص کا زندہ رہنا متوقع نہ ہو تو اس کا قول بے اثر رہے گا۔ (تفہیم القرآن ج ۴، الاحزاب، حاشیہ: ۸۶)

۶۸۔ لَا طَّلَاقَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ نِكَاحٍ.

”طلاق نہیں ہے مگر نکاح کے بعد۔“

تخریج: نَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ الْحَرَانِيُّ، نَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ زُهَيْرٍ، نَاعَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ سَعْدٍ أَبُو أُمَيَّةَ، نَا إِبْرَاهِيمُ أَبُو إِسْحَاقَ الضَّرِيرُ، نَا يَزِيدُ بْنُ عِيَّاضٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ مُعَاذٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا طَّلَاقَ إِلَّا بَعْدَ نِكَاحٍ، وَإِنْ سَمِيَتِ الْمَرْأَةُ بِعَيْنِهَا. (۱۳)

— يَزِيدُ بْنُ عِيَّاضٍ ضَعِيفٌ.

ترجمہ: حضرت معاذؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نکاح سے پہلے کوئی طلاق نہیں، اگرچہ عورت کا نام ہی کیوں نہ لیا گیا ہو۔

تشریح: امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کی رائے یہ ہے کہ طلاق کا حق نکاح کے بعد پیدا ہوتا ہے، نہ کہ نکاح سے پہلے۔ اگر

کسی شخص نے یہ کہا ہو کہ وہ آئندہ جس عورت سے بھی نکاح کرے اس کو طلاق ہے تو یہ ایک لغو اور غیر مؤثر بات ہے۔ اس سے کوئی قانونی حکم ثابت نہیں ہوتا۔ یہی رائے حضرت علیؓ، حضرت معاذ بن جبلؓ، حضرت جابر بن عبد اللہؓ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ سے بھی منقول ہے۔ امام مالکؒ کی رائے یہ ہے کہ اگر کسی خاص عورت یا خاص قبیلے یا خاص خاندان کی عورتوں کے بارے میں کوئی شخص ایسی بات کہے تب تو طلاق لازم آجائے گی، لیکن مطلقاً تمام عورتوں کے بارے میں یہ بات کہی جائے تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ کیونکہ پہلی صورت میں تو یہ امکان باقی رہتا ہے کہ مرد اس عورت یا اس قبیلے کی عورت کے سوا دوسری عورتوں سے نکاح کر سکے۔ لیکن دوسری صورت میں ترک سنت کی قباحت لازم آتی ہے اور یہ ایک حلال چیز کو اپنے اوپر مطلقاً حرام کر لینے کا ہم معنی ہے۔

طلاق کا صحیح طریقہ

عرب میں یہ قاعدہ تھا کہ ایک شخص اپنی بیوی کو بے حد و حساب طلاق دینے کا مجاز تھا۔ جس عورت سے اس کا شوہر بگڑ جاتا اس کو وہ بار بار طلاق دے کر رجوع کرتا رہتا تھا، تاکہ نہ تو وہ غریب اس کے ساتھ ہی بس سکے اور نہ اس سے آزاد ہو کر کسی اور سے نکاح کر سکے۔ یہاں اسی ظلم کا دروازہ بند کیا گیا ہے۔

طلاق کا صحیح طریقہ جو قرآن و حدیث سے معلوم ہوتا ہے یہ ہے کہ عورت کو حالت طہر میں ایک مرتبہ طلاق دی جائے، اگر جھگڑا ایسے زمانے میں ہوا ہو، جب کہ عورت ایام ماہواری میں ہو، تو اسی وقت طلاق دے بیٹھنا درست نہیں ہے، بلکہ ایام سے اس کے فارغ ہونے کا انتظار کرنا چاہیے۔ پھر ایک طلاق دینے کے بعد اگر چاہے تو دوسرے طہر میں دوبارہ ایک طلاق دے دے ورنہ بہتر یہی ہے کہ پہلی ہی طلاق پر اکتفا کرے۔ اس صورت میں شوہر کو یہ حق حاصل رہتا ہے کہ عدت گزرنے سے پہلے پہلے جب چاہے رجوع کر لے، اور اگر عدت گزر بھی جائے تب بھی دونوں کے لیے موقع باقی رہتا ہے کہ پھر باہمی رضامندی سے دوبارہ نکاح کر لیں، لیکن تیسرے طہر میں تیسری بار طلاق دینے کے بعد نہ تو شوہر کو رجوع کا حق باقی رہتا ہے اور نہ اس کا ہی کوئی موقع رہتا ہے کہ دونوں کا پھر نکاح ہو سکے۔ رہی یہ صورت کہ ایک ہی وقت میں تین طلاقیں دے ڈالی جائیں جیسا کہ آج کل جہلاء کا عام طریقہ ہے تو یہ شریعت کی رو سے سخت گناہ ہے۔ نبیؐ نے اس کی بڑی مذمت فرمائی ہے۔ اور حضرت عمرؓ سے یہاں تک ثابت ہے کہ جو شخص بیک وقت اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیتا تھا آپ اس کو ڈرے لگاتے تھے۔ (تفہیم القرآن ج ۱، البقرہ، حاشیہ: ۲۵۰)

۶۹۔ ایک روایت میں حضورؐ نے فرمایا کہ ”یا تو طہر کی حالت میں مباشرت کیے بغیر طلاق دینا چاہیے، یا پھر ایسی حالت میں دے جب کہ اس کا حمل ظاہر ہو چکا ہو۔“

تخريج: (۱) نَاَحْمَدُ بْنُ كَامِلٍ، نَاعِبُدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْهَاشِمِيُّ نَاَعْبُدُ اللَّهَ بْنَ جَعْفَرٍ، نَامُرَّوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ يَزِيدَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: الطَّلَاقُ لِلْسَّنَةِ أَنْ يَطْلُقَهَا طَاهِرًا مِنْ غَيْرِ جَمَاعٍ، أَوْ عِنْدَ حَبْلِ قَدْ تَبَيَّنَ. (۱۴)

- (۲) عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ عُمَرَ قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ حِينَ طَلَّقَ ابْنُ عُمَرَ امْرَأَتَهُ، فَقَالَ: مُرْهُ، فَلْيُرَاجِعْهَا، ثُمَّ لِيُطَلِّقَهَا وَهِيَ طَاهِرَةٌ قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ: رَوَاهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ وَوَكَيْعٌ: أَوْ حَامِلٌ. (۱۵)
- (۳) عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنِ ابْنِ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: وَجْهُ الطَّلَاقِ أَنْ يُطَلِّقَهَا طَاهِرًا مِنْ غَيْرِ جَمَاعٍ، وَإِذَا اسْتَبَانَ حَمْلُهَا. (۱۶)
- (۴) عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنِ الثَّوْرِيِّ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ، عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ، قَالَ: مَنْ أَرَادَ... أَنْ يُطَلِّقَ لِلْسُّنَةِ كَمَا أَمَرَ اللَّهُ، فَلْيُطَلِّقْهَا طَاهِرًا مِنْ غَيْرِ جَمَاعٍ. (۱۷)
- (۵) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَا: ثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، مَوْلَى آلِ طَلْحَةَ، عَنْ سَالِمٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ، فَذَكَرَ ذَلِكَ عُمَرُ لِلنَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: مُرْهُ فَلْيُرَاجِعْهَا ثُمَّ لِيُطَلِّقَهَا وَهِيَ طَاهِرَةٌ أَوْ حَامِلٌ. (۱۸)

ماخذ

- (۱) ابوداؤد ج ۲ کتاب الطلاق۔ باب فی کراهیة الطلاق۔ ☆ دارقطنی ج ۴۔ کتاب الطلاق۔ ☆ السنن الکبریٰ ج ۷۔ کتاب الخلع والطلاق باب ماجاء فی کراهیة الطلاق۔ هذا حدیث ابی داؤد مرسل۔ ☆ المستدرک للحاکم ج ۲۔ کتاب الطلاق باب ما احل الله شیئاً ابغض الیه من الطلاق عن ابن عمر۔ هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه۔ ☆ کنز العمال ج ۹۔ ص ۶۶۱۔
- (۲) المصنف لعبد الرزاق ج ۶۔ کتاب النکاح باب طلاق ان شاء الله تعالیٰ۔ ☆ دارقطنی ج ۴۔ کتاب الطلاق۔ ☆ السنن الکبریٰ ج ۷۔ کتاب الخلع والطلاق۔ ☆ کنز العمال ج ۹۔ ☆ نصب الرایة ج ۳۔ ص ۲۳۔
- (۳) مُصَنَّفٌ لِابْنِ ابی شَیْبَةَ۔ ج ۵ کتاب الطلاق باب من کره الطلاق من غیر رِیَیة۔
- (۴) ابوداؤد ج ۲ کتاب الطلاق، باب فی کراهیة الطلاق۔ ☆ ابن ماجه کتاب الطلاق۔ باب ۱۔ ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ کتاب الطلاق باب ماجاء فی کراهیة الطلاق۔ ☆ احکام القرآن للحصّاص ج ۲۔ ص ۱۰۹ ☆ کنز العمال ج ۹۔ ص ۶۶۱ الفصل الثانی فی الترهیب عن الطلاق۔
- (۵) ابن ماجه کتاب الطلاق باب طلاق العبد۔ ☆ دارقطنی ج ۴۔ کتاب الطلاق۔ ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ کتاب الخلع والطلاق باب طلاق العبد بغير اذن سيده وفيه ضعف۔ ☆ کنز العمال ج ۹۔ ص ۶۴۱۔ ۶۴۲ عن ابن عباس۔
- (۶) دارقطنی ج ۴۔ حدیث ۱۰۲، حاشیہ ۵۷ مطبوعه نشر السنة پاکستان۔
- (۷) مجمع الزوائد ج ۴۔ کتاب الطلاق باب لا طلاق قبل نکاح۔
- (۸) نصب الرایة لاحادیث الهدایہ للزیلعی ج ۳۔ کتاب الطلاق باب الایمان فی الطلاق۔

- (۹) نصب الراية لاحاديث الهداية للزيلعي ج ۳۔ كتاب العتق۔
- (۱۰) ابوداؤد ج ۲۔ كتاب الطلاق، باب في الطلاق قبل النكاح۔ ابن ماجه كتاب الطلاق، باب لاطلاق قبل النكاح۔ عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده۔ ابن ماجه في لَاطْلَاقٍ فِيمَا لَا يَمْلِكُ نَقْلَ كِيَاهِ۔ ابن دارمي ج ۲ كتاب الطلاق باب ۳ لاطلاق قبل نكاح۔ ابن دارمي في لَاطْلَاقٍ قَبْلَ اِمْلَاقٍ وَلَا عِتَاقٍ حَتَّى يَبْتَاعَ۔ ابن دارقطني ج ۴۔ كتاب الطلاق۔ مسند احمد ج ۲۔ ص ۱۱۰، ۱۸۹، ۱۹۰، ۲۰۷، ۲۱۲۔
- (۱۱) مسند احمد ج ۲ میں ایک روایت میں لَاطْلَاقٍ فِيمَا لَا يَمْلِكُ الْخ یعنی تَمْلِكُ الْخ جمع کا صیغہ ہے۔ ج ۳ ص ۱۸۹ ابن دارقطني ج ۴۔ كتاب الطلاق۔ ابن ترمذی ج ۱ ابواب الطلاق واللعان باب ماجاء لاطلاق قبل النكاح۔ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ كتاب الخلع والطلاق باب الطلاق قبل النكاح۔ المصنف لعبد الرزاق ج ۶۔ كتاب الطلاق باب الطلاق قبل النكاح۔ المستدرک للحاکم ج ۲۔ كتاب الطلاق باب لانذر لابن آدم فيما لا يملك عن عمرو۔ مجمع الزوائد للهيثمی ج ۴۔ ص ۳۳۴ عن جابر بن عبد الله بحواله طبرانی اوسط اس نے لاطلاق الابدع نكاح ولاعتاق الا من بعد ذلك ذكر كياه۔ كنز العمال ج ۹۔ ص ۶۴۱ عن عمرو۔
- (۱۲) ابن ماجه كتاب الطلاق باب لاطلاق قبل النكاح۔ ابن دارمي كتاب الطلاق باب ۳۔ لاطلاق قبل نكاح۔ ابن دارقطني ج ۴۔ كتاب الطلاق والخلع عن معاذ بن جبل۔ احكام القرآن للحصاص ج ۳۔ ص ۳۶۳ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ كتاب الخلع والطلاق باب الطلاق قبل النكاح۔ عن جابر۔ المستدرک للحاکم ج ۲۔ كتاب التفسير سورة الاحزاب۔ لاطلاق لمن لا يملك۔ ابن عباس سے مروی روایت۔ لاطلاق الا بعد نكاح الخ۔ معاذ بن جبل۔ مستدرک ج ۲۔ ص ۴۲۰ كنز العمال ج ۹۔ ص ۶۴۱ مصنف ابن ابی شيبه ج ۵۔ ص ۱۷ المصنف ج ۶۔ كتاب الطلاق باب الطلاق قبل النكاح۔ مجمع الزوائد ج ۴۔ كتاب الطلاق باب لاطلاق قبل نكاح۔ عن جابر اس میں بھی لاطلاق الابدع نكاح ہے۔ نصب الراية لاحاديث الهداية للزيلعي ج ۳۔ ص ۲۳۱ امام بخاری نے ج ۲ كتاب الطلاق باب لاطلاق قبل النكاح باندھا ہے اور اس کے تحت قرآن مجید کی آیت لا کر استدلال کیا ہے کہ نكاح کرنے سے پہلے طلاق واقع نہیں ہوتی۔ عبد الله بن عباس نے اس آیت سے استنباط كياه یعنی جَعَلَ اللَّهُ الطَّلَاقَ بَعْدَ النِّكَاحِ۔
- (۱۳) دارقطني ج ۴۔ كتاب الطلاق۔ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ ص ۳۱۸ عن عبد الله بن عمر۔ اس روایت میں وان سميت المرأة بعينها كائنا ما هي۔ مجمع الزوائد ج ۴۔ كتاب النكاح باب الرضاع۔ كنز العمال ج ۹۔ ص ۶۴۳ عن ابن عمرو۔
- (۱۴) سنن دارقطني ج ۴۔ كتاب الطلاق۔ نسائي ج ۶۔ كتاب الطلاق، باب طلاق السنة۔ ابن ماجه كتاب الطلاق باب طلاق السنة۔ نسائي نے او عند حبل قد تبين بيان نہیں کیا۔ مصنف ابن ابی شيبه ج ۵۔ كتاب الطلاق ماقالوا في طلاق السنة ما ومتى يطلق؟
- (۱۵) دارمي ج ۲۔ كتاب الطلاق باب السنة في الطلاق۔ مجمع الزوائد ج ۴۔ ص ۳۳۶ قال عبد الله الطلاق في طهر غير جماع۔
- (۱۶) المصنف ج ۶۔ كتاب الطلاق باب المبارأة۔
- (۱۷) المصنف لعبد الرزاق ج ۶۔ كتاب الطلاق باب المبارأة۔ فتح القدير للشوكاني ج ۵۔ ص ۳۴۳ عن ابن مسعود وابن عباس۔
- (۱۸) ابن ماجه كتاب الطلاق، باب كيف تطلق۔

خلع

فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ (البقرہ: ۲۲۹)

”ان دونوں کے درمیان یہ معاملہ ہو جانے میں مضائقہ نہیں کہ عورت اپنے شوہر کو کچھ معاوضہ دے کر علیحدگی حاصل کر لے۔“

تشریح: شریعت کی اصطلاح میں اسے ”خلع“ کہتے ہیں۔ یعنی ایک عورت کا اپنے شوہر کو کچھ دے دلا کر اس سے طلاق حاصل کرنا۔ اس معاملے میں اگر عورت اور مرد کے درمیان گھر کے گھر ہی میں کوئی معاملہ طے ہو جائے، تو جو کچھ طے ہوا ہو، وہی نافذ ہوگا۔ لیکن اگر عدالت میں معاملہ جائے، تو عدالت صرف اس امر کی تحقیق کرے گی کہ آیا فی الواقع یہ عورت اس مرد سے اس حد تک متنفر ہو چکی ہے کہ اس کے ساتھ اس کا نباہ نہیں ہو سکتا۔ اس کی تحقیق ہو جانے پر عدالت کو اختیار ہے کہ حالات کے لحاظ سے جو فدیہ چاہے، تجویز کرے، اور اس فدیے کو قبول کر کے شوہر کو اسے طلاق دینا ہوگا۔ بالعموم فقہاء نے اس بات کو پسند نہیں کیا ہے کہ جو مال شوہر نے اس عورت کو دیا ہو، اس کی واپسی سے بڑھ کر کوئی فدیہ اسے دلوایا جائے۔

خلع کی صورت میں جو طلاق دی جاتی ہے، وہ رجعی نہیں ہے، بلکہ بائنہ ہے۔ چونکہ عورت نے معاوضہ دے کر اس طلاق کو گویا خریدا ہے، اس لیے شوہر کو یہ حق باقی نہیں رہتا کہ اس طلاق سے رجوع کر سکے۔ البتہ اگر یہی مرد و عورت پھر ایک دوسرے سے راضی ہو جائیں اور دوبارہ نکاح کرنا چاہیں، تو ایسا کرنا ان کے لیے بالکل جائز ہے۔

جمہور کے نزدیک خلع کی عدت وہی ہے جو طلاق کی ہے مگر ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ وغیرہ میں متعدد روایات ایسی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی ﷺ نے اس کی عدت ایک ہی حیض قرار دی تھی اور اسی کے مطابق حضرت عثمانؓ نے ایک مقدمہ کا فیصلہ کیا۔ (ابن کثیر ج ۱ ص ۲۷۶)

(تفہیم القرآن ج ۱، البقرہ، حاشیہ: ۲۵۲)

جمیلہ بنت ابی کا واقعہ خلع

۷۰۔ اَتُرْدِیْنِ عَلَیْهِ حَدِیْقَتَهُ الَّتِیْ اَعْطَاکَ؟

”جو باغ تجھ کو اس نے دیا تھا وہ تو واپس کر دے گی؟“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ النَّيْسَابُورِيُّ، نَا يُوسُفُ بْنُ سَعِيدٍ، نَاحِجًا عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّ ثَابِتَ بْنَ قَيْسٍ بْنِ شَمَّاسٍ، كَانَتْ عِنْدَهُ زَيْنَبُ بِنْتُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بِنِ سُلُولٍ، وَكَانَ أَصْدَقَهَا حَدِيثَةً فَكَرِهَتْهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: **أُتْرَدَيْنَ عَلَيْهِ حَدِيثُهُ الَّتِي أُعْطَاكَ؟** قَالَتْ: نَعَمْ وَزِيَادَةٌ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: **أَمَّا الزِّيَادَةُ فَلَا، وَلَكِنْ حَدِيثُهُ، قَالَتْ: نَعَمْ، فَأَخَذَهَا لَهُ، وَخَلَا سَبِيلَهَا، فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ ثَابِتَ بْنَ قَيْسٍ، قَالَ قَدْ قَبِلْتُ قَضَاءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. سَمِعَهُ أَبُو الزُّبَيْرِ مِنْ غَيْرٍ وَاحِدٍ. (۱)**

(۲) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، قَالَ: ثَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى فُضَيْلٍ، عَنْ أَبِي جَرِيرٍ أَنَّهُ سَأَلَ عِكْرِمَةَ هَلْ كَانَ لِلْخُلَعِ أَصْلٌ؟ قَالَ: كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ: إِنَّ أَوَّلَ خُلْعٍ كَانَ فِي الْإِسْلَامِ أَخْتُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَنَّهَُا أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا يَجْمَعُ رَأْسِي وَرَأْسَهُ شَيْءٌ أَبَدًا، إِنِّي رَفَعْتُ جَانِبَ الْخَبَاءِ، فَرَأَيْتُهُ أَقْبَلَ فِي عِدَّةٍ، فَإِذَا هُوَ أَشَدُّهُمْ سَوَادًا، وَأَقْصَرُهُمْ قَامَةً، وَأَقْبَحُهُمْ وَجْهًا، قَالَ زَوْجُهَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أَعْطَيْتُهَا أَفْضَلَ مَالِي حَدِيثَةً فَتَرُدُّ عَلَيَّ حَدِيثِي، قَالَ: مَا تَقُولِينَ؟ قَالَتْ: نَعَمْ! وَإِنْ شَاءَ زِدْتُهُ، قَالَ: فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا. (۲)

ترجمہ: ابو جریر نے حضرت عکرمہ سے پوچھا کہ کیا خلع کی بھی کوئی اصلیت ہے؟ انہوں نے بتایا کہ حضرت ابن عباس فرمایا کرتے تھے کہ اسلام میں خلع کا پہلا واقعہ عبداللہ بن ابی کی بہن (جمیلہ) کا ہے۔ (صورت واقعہ یوں ہے) وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا، اے رسول خدا ﷺ! میرے اور اس کے سر کو کوئی چیز بھی اکٹھے نہیں رکھ سکتی ہے۔ میں نے اپنا گھونگٹ جو اٹھایا تو وہ سامنے سے چند آدمیوں کے ساتھ آ رہا تھا۔ میں نے دیکھا کہ وہ سب سے زیادہ کالا اور سب سے زیادہ پستہ قد اور سب سے زیادہ بد شکل تھا۔ اس کے خاوند نے عرض کیا، یا رسول اللہ میں نے تو اسے اپنے مال کا سب سے عمدہ مال باغ کی شکل میں دیا ہے، وہ اسے مجھ کو واپس کرے گی؟ آنحضورؐ نے اس عورت سے پوچھا، بولو کیا کہتی ہو؟ اس نے جواب دیا ہاں (میں واپس دے دوں گی)، اگر مزید بھی کچھ چاہے تو وہ بھی دینے کو تیار ہوں۔ راوی کا بیان ہے کہ آپؐ نے دونوں کو جدا جدا کر دیا۔

(۳) حَدَّثَنَا ابْنُ حُمَيْدٍ، قَالَ: ثَنَا يَحْيَى بْنُ وَاصِحٍ، قَالَ: ثَنَا الْحَسَنُ ابْنُ وَقِيدٍ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رِبَاحٍ، عَنْ جَمِيلَةَ بِنْتِ أَبِي ابْنِ سُلُولٍ أَنَّهَا كَانَتْ عِنْدَ ثَابِتِ بْنِ قَيْسٍ، فَنَشَرَتْ عَلَيْهِ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: يَا جَمِيلَةُ مَا كَرِهْتَ مِنْ ثَابِتٍ؟ قَالَتْ: وَاللَّهِ! مَا كَرِهْتُ مِنْهُ دِينًا وَلَا خُلُقًا إِلَّا أَنِّي كَرِهْتُ دِمَامَتَهُ، فَقَالَ لَهَا: **أُتْرَدَيْنَ الْحَدِيثَةَ؟** قَالَتْ: نَعَمْ. **فَرَدَّتِ الْحَدِيثَةَ، وَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا. (۳)**

ترجمہ: جمیلہ بنت ابی بن سلول کا بیان ہے کہ وہ ثابت بن قیس کے نکاح میں تھی۔ جمیلہ ثابت سے ناراض ہو گئی اور نفرت کا

اظہار کیا تو نبی ﷺ نے کسی کو بھیج کر جیلہ کو بلوایا اور دریافت فرمایا، اے جیلہ! ثابت کی کون سی چیز تجھے ناپسند ہے؟ وہ بولی بخدا میں ثابت کے دین اور اخلاق کو ناپسند نہیں کرتی، مجھے تو اس کی بد صورتی ناپسند ہے۔ آپ نے پوچھا، کیا اس کا باغ واپس کر دو گی؟ اس نے کہا ہاں۔ جیلہ نے ثابت کا باغ واپس کر دیا اور آپ نے دونوں کے درمیان تفریق کرا دی۔

(۴) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، ثنا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ، عَنْ حَجَّاجٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، كَانَتْ حَبِيبَةُ بِنْتُ سَهْلٍ تَحْتَ ثَابِتِ بْنِ قَيْسِ بْنِ شَمَّاسٍ، وَكَانَ رَجُلًا دَمِيمًا. فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَاللَّهِ! لَوْلَا مَخَافَةُ اللَّهِ، إِذَا دَخَلَ عَلَيَّ، لَبَصَقْتُ فِي وَجْهِهِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَتُرَدِّينَ عَلَيْهِ حَدِيثَهُ؟ قَالَتْ: نَعَمْ. قَالَ: فَرَدْتُ عَلَيْهِ حَدِيثَهُ قَالَ: فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. (۴)

(۵) عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ عِكْرَمَةَ، قَالَ: جَاءَتْ امْرَأَةً ثَابِتِ بْنِ قَيْسٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَا وَاللَّهِ مَا عَتَبْتُ عَلَى ثَابِتٍ دِينًا، وَلَا خُلُقًا، وَلَكِنْ أَكْرَهُ الْكُفْرَ فِي الْإِسْلَامِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَتُرَدِّينَ إِلَيْهِ حَدِيثَهُ؟ قَالَتْ: نَعَمْ. فَدَعَا النَّبِيُّ ﷺ ثَابِتًا، فَأَخَذَ حَدِيثَهُ وَفَارَقَهَا. وَهِيَ جَمِيلَةٌ بِنْتُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بِنِ سَلُولٍ، قَالَ مَعْمَرٌ: وَبَلَغَنِي أَنَّهَا قَالَتْ: يَوْمَئِذٍ أَكْرَهُ أَنْ أَغْصِي رَبِّي، قَالَ: وَبَلَغَنِي أَنَّهَا قَالَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ: بِي مِنَ الْجَمَالِ مَا تَرَى، وَثَابِتٌ رَجُلٌ دَمِيمٌ. (۵)

(۶) حَدَّثَنَا أَزْهَرُ بْنُ جَمِيلٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ، عَنْ عِكْرَمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ امْرَأَةً ثَابِتِ بْنِ قَيْسٍ آتَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ مَا آعَبْتُ عَلَيْهِ فِي خُلُقٍ، وَلَا دِينٍ، وَلَكِنِّي أَكْرَهُ الْكُفْرَ فِي الْإِسْلَامِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَقْبِلِ الْحَدِيثَ وَطَلِّقْهَا تَطْلِيقًا. (۶)

(۷) ابن ماجہ میں وَلَكِنِّي أَكْرَهُ الْكُفْرَ فِي الْإِسْلَامِ کے بعد اتنا اضافہ بھی ہے لَا أُطِيقُهُ بُغْضًا. فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ: أَتُرَدِّينَ عَلَيْهِ حَدِيثَهُ؟ قَالَتْ: نَعَمْ، فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَأْخُذَ مِنْهَا حَدِيثَهُ وَلَا يَزْدَادُ. (۷)

بخاری کی ایک دوسری روایت میں ہے :

(۸) فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا أَنْقَمَ عَلَيَّ ثَابِتٌ فِي دِينٍ، وَلَا خُلُقٍ إِلَّا أَنِّي أَخَافُ الْكُفْرَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: فَتُرَدِّينَ عَلَيْهِ حَدِيثَهُ؟ قَالَتْ: نَعَمْ. فَرَدْتُ عَلَيْهِ، وَأَمَرَهُ فَفَارَقَهَا. (۸)

پس منظر: جلیلہ بنت ابی بن سلول (عبداللہ بن ابی کی بہن) کا قصہ یہ ہے کہ انہیں ثابت کی صورت ناپسند تھی۔ انہوں نے نبی ﷺ کے پاس خلع کے لیے مرافعہ کیا اور ان الفاظ میں اپنی شکایت پیش کی:

يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا يَجْمَعُ رَأْسِي وَرَأْسَهُ شَيْءٌ أَبَدًا إِنِّي رَفَعْتُ جَانِبَ الْخِجَابِ فَرَأَيْتُهُ أَقْبَلَ فِي عِدَّةٍ فَإِذَا هُوَ أَشَدُّهُمْ سَوَادًا وَأَقْصَرُهُمْ قَامَةً وَأَقْبَحُهُمْ وَجْهًا۔
 (ابن جریر)

”یا رسول اللہ میرے سر کو کوئی چیز جمع نہیں کر سکتی۔ میں نے اپنا گھونگھٹ جواٹھایا تو وہ سامنے سے چند آدمیوں کے ساتھ آ رہا تھا۔ میں نے دیکھا کہ وہ ان سب سے زیادہ کالا اور سب سے زیادہ پست قد اور سب سے زیادہ بد شکل تھا۔“

وَاللَّهُ مَا كَرِهْتُ مِنْهُ دِينًا وَلَا خُلُقًا إِلَّا أَنِّي كَرِهْتُ دَمًا مَتَهُ۔ (ابن جریر)

”خدا کی قسم میں دین یا اخلاق کی کسی خرابی کے سبب سے اس کو ناپسند نہیں کرتی، بلکہ مجھے اس کی بد صورتی ناپسند ہے۔“

وَاللَّهُ لَوْ لَا مَخَافَةَ اللَّهِ إِذَا دَخَلَ عَلَى لَبِصَفْتُ فِي وَجْهِهِ۔ (ابن جریر)

”خدا کی قسم! اگر خدا کا خوف نہ ہوتا تو جب وہ میرے پاس آیا تھا اس وقت میں اس کے منہ پر تھوک دیتی۔“

يَا رَسُولَ اللَّهِ بِي مِنَ الْجَمَالِ مَا تَرَى وَثَابِتٌ رَجُلٌ دَمِيمٌ۔ (عبدالرزاق بحوالہ فتح الباری)

”یا رسول اللہ میں جیسی خوبصورت ہوں آپ دیکھتے ہیں اور ثابت ایک بد صورت شخص ہے۔“

وَمَا أَعْتَبُ عَلَيْهِ فِي خُلُقِي وَلَا دِينِي وَالْكِبْنَى أَكْرَهُ الْكُفْرَ فِي الْإِسْلَامِ۔

”میں اس کے دین اور اخلاق پر کوئی حرف نہیں رکھتی، مگر مجھے اسلام میں کفر کا خوف ہے۔“

نبی ﷺ نے یہ شکایت سنی اور فرمایا تَرَدِّينَ عَلَيْهِ حَدِيثَهُ الَّتِي أَعْطَاكَ؟ ”جو باغ اس نے تجھ کو دیا تھا وہ تو واپس کر دے گی؟“ انہوں نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ، بلکہ وہ زیادہ چاہے تو زیادہ بھی دوں گی۔ حضور نے فرمایا مَّا الزَّيَادَةُ فَلَا وَلَكِنْ حَدِيثَهُ ”زیادہ تو نہیں مگر تو اس کا باغ واپس کر دے۔“ پھر ثابت کو حکم دیا کہ أَقْبِلِ الْحَدِيثَةَ وَطَلِّقْهَا تَطْلِيقَةً۔ ”باغ قبول کر لے اور اس کو ایک طلاق دے دے۔“

کسی زیادتی کے بغیر خلع

۷۱۔ أَيَّمَا امْرَأَةٍ اخْتَلَعَتْ مِنْ زَوْجِهَا بَغَيْرِ نُسُوزٍ فَعَلَيْهَا لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ الْمُخْتَلِعَاتُ هُنَّ الْمُنَافِقَاتُ^۱۔

”جس کسی عورت نے اپنے شوہر سے اس کی کسی زیادتی کے بغیر خلع لیا اس پر اللہ اور ملائکہ اور سب لوگوں کی لعنت ہوگی۔ خلع کو کھیل بنانے والی عورتیں منافق ہیں۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، ثَنَا مُزَاهِمُ بْنُ ذُوَادِ بْنِ عُثْبَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ لَيْثٍ، عَنْ أَبِي الْخَطَّابِ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ، عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ، عَنْ ثَوْبَانَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: الْمُخْتَلِعَاتُ هُنَّ الْمُنَافِقَاتُ۔

— هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ۔

(۲) وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: أَيُّمَا امْرَأَةٍ اخْتَلَعَتْ مِنْ زَوْجِهَا مِنْ غَيْرِ بَأْسٍ لَمْ تَرْحَ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ. (۹)

نسائی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے ایک روایت مندرجہ ذیل الفاظ سے نقل کی ہے:

(۳) أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: أَنَا الْمَخْزُومِيُّ وَهُوَ الْمُغِيرَةُ بْنُ سَلَمَةَ، قَالَ: ثَنَا وَهَيْبٌ، عَنْ أَيُّوبَ،

عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: الْمُنْتَزِعَاتُ وَالْمُخْتَلَعَاتُ هُنَّ الْمُنَافِقَاتُ. (۱۰)

— قَالَ الْحَسَنُ لَمْ أَسْمَعْهُ مِنْ غَيْرِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَسَنُ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ شَيْئًا۔

(۴) حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، ثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ أَبِي أَسْمَاءَ، عَنْ ثَوْبَانَ، قَالَ، قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَيُّمَا امْرَأَةٍ سَأَلَتْ زَوْجَهَا طَلَاقًا فِي غَيْرِ مَبَأْسٍ فَحَرَامٌ عَلَيْهَا رَائِحَةُ الْجَنَّةِ. (۱۱)

ترجمہ: حضرت ثوبان سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو عورت بغیر کسی زیادتی کے اپنے خاوند سے طلاق (خلع) کا مطالبہ کرتی ہے اس پر جنت کی خوشبو حرام ہے۔

تشریح: مرد ہو یا عورت، ہر ایک کو طلاق یا خلع کا اختیار صرف ایک آخری چارہ کار کے طور پر استعمال کرنا چاہیے۔ نہ کہ محض خواہشات کی تسکین کے لیے طلاق اور خلع کو کھیل بنا لیا جائے۔ (حقوق الزوجین، اصل دوم: خلع)

عدت خلع

۷۲۔ أَنْ تَتَرَبَّصَ حَيْضَةً وَاحِدَةً فَتَلْحَقَ بِأَهْلِهَا .

”ایک حیض تک انتظار کر اور اپنے لوگوں (میکے والوں) کے ساتھ جا کر رہو۔“

تخریج: (۱) أَخْبَرَنَا أَبُو عَلِيٍّ مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْمَرْوَزِيُّ، قَالَ: أَخْبَرَنِي شَاذَانُ بْنُ عُثْمَانَ أَخُو عَبْدِ اللَّهِ،

قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَخُو مُحَمَّدٍ

بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّ الرُّبَيْعَ بِنْتَ مُعَوِّذِ بْنِ عَفْرَاءَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ ثَابِتَ بْنَ قَيْسِ ابْنَ شَمَّاسٍ ضَرَبَ

امْرَأَتَهُ فَكَسَرَ يَدَهَا وَهِيَ جَمِيلَةٌ بِنْتُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أُبَيٍّ فَاتَى أَخُوَهَا يَشْتَكِيهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

فَارْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى ثَابِتٍ فَقَالَ لَهُ: خُذِ الذِّئْلَى لَهَا عَلَيْكَ وَخَلِّ سَبِيلَهَا، قَالَ: نَعَمْ، فَأَمَرَ

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تَتَرَبَّصَ حَيْضَةً وَاحِدَةً فَتَلْحَقَ بِأَهْلِهَا. (۱۲)

ترجمہ: ربیع بنت معوذ نے بتایا کہ ثابت ابن قیس نے اپنی بیوی کو اتنا مارا کہ اس کا بازو ٹوٹ گیا۔ یہ خاتون جمیلہ بنت عبد اللہ بن ابی تھیں ان کا بھائی رسول اللہ ﷺ کی عدالت میں شکایت لے کر حاضر ہوا۔ رسول اللہ ﷺ نے ثابت کو بلوایا اور اس

سے فرمایا جو حق (مال مهر) تمہارا اس عورت کے ذمہ بنتا ہے وہ لے لو اور اسے فارغ کر دو۔ اس نے عرض کیا، ٹھیک ہے میں ایسا کرتا ہوں (مال باغ کی شکل میں واپس لے کر اسے فارغ کر دیا)۔ تو رسول اللہ ﷺ نے اس عورت کو حکم دیا کہ ایک حیض تک انتظار کر اور اپنے لوگوں (میکے والوں) کے ساتھ جا کر رہو۔

(۲) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْبَزَّازُ، ثَنَا عَلِيُّ بْنُ بَحْرٍ الْقَطَّانُ، ثَنَا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ امْرَأَةً ثَابِتِ بْنِ قَيْسٍ اخْتَلَعَتْ مِنْهُ، فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ عِدَّتَهَا حَيْضَةً. (۱۳)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ثابت بن قیس کی بیوی نے ان سے خلع لیا تو آپ نے اس عورت کی عدت ایک حیض مقرر فرمائی۔

ترمذی کی ایک روایت :

(۳) عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ مُعَوِّذٍ بْنِ عَفْرَاءَ أَنَّهَا اخْتَلَعَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَمَرَهَا النَّبِيُّ ﷺ وَأَمَرْتُ أَنْ تَعْتَدَ بِحَيْضَةٍ. (۱۴)

— قَالَ أَبُو عِيسَى: حَدِيثُ الرَّبِيعِ بْنِ مُعَوِّذٍ صَحِيحٌ۔

ترجمہ: ربیع بنت معوذ سے روایت ہے کہ اس نے رسول اللہ ﷺ کے عہد میں خلع لیا۔ نبی ﷺ نے اسے اس کی اجازت دے دی اور خلع کے بعد اسے حکم دیا گیا کہ وہ ایک حیض مدت عدت شمار کرے۔

ربیع بنت معوذ بن عفراء خود اپنا واقعہ خلع بیان کرتی ہیں:

(۴) قَالَتْ اخْتَلَعْتُ مِنْ زَوْجِي، ثُمَّ جِئْتُ عُثْمَانَ فَسَأَلْتُ: مَاذَا عَلَيَّ مِنَ الْعِدَّةِ؟ فَقَالَ لَاعِدَّةَ عَلَيْكَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ حَدِيثُ عَهْدِ بَيْتِكَ، فَتَمْكُثِينَ عِنْدَهُ حَتَّى تَحِيضِينَ حَيْضَةً قَالَتْ: وَإِنَّمَا تَبَعُ فِي ذَلِكَ قَضَاءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي مَرْيَمَ الْمَغَالِيَةِ وَكَانَتْ تَحْتَ ثَابِتِ بْنِ قَيْسٍ، فَاخْتَلَعَتْ مِنْهُ. (۱۵)

(۵) عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ مَوْلَى عَبَّاسٍ، قَالَ: اخْتَلَعْتُ امْرَأَةً ثَابِتِ بْنِ قَيْسِ بْنِ شَمَّاسٍ مِنْ زَوْجِهَا، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِدَّتَهَا حَيْضَةً. (۱۶)

(۶) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ، قَالَ: نَا هُشَيْمٌ عَنْ حَجَّاجٍ، عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ عُثْمَانَ أَنَّهُ قَالَ: عِدَّةُ الْمُخْتَلَعَةِ حَيْضَةٌ.

(۷) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ، قَالَ: نَا عَبْدَةُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: عِدَّةُ الْمُخْتَلَعَةِ حَيْضَةٌ. (۱۷)

(۸) حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: عِدَّةُ الْمُخْتَلَعَةِ حَيْضَةٌ. (۱۸)

تشریح : مختلعه کی عدت کے مسئلے میں اختلاف ہے۔ فقہاء کی ایک کثیر جماعت اسے مطلقہ کی عدت کے مانند قرار دیتی ہے۔ اور ایک معتد بہ جماعت اسے ایک حیض تک محدود رکھتی ہے۔ اس دوسرے مسلک کی تائید میں متعدد احادیث ہیں۔ نسائی اور طبرانی نے ربیع بنت معوذ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ ثابت بن قیس کی بیوی کے مقدمہ خلع میں حضور ﷺ نے حکم دیا کہ اُن تَرَبَّصَ حَيْضَةً وَاحِدَةً وَتَلْحَقْ بِأَهْلِهَا۔

ابوداؤد اور ترمذی نے ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے کہ انہی زوجہ ثابت بن قیس کو حضور ﷺ نے حکم دیا کہ تَعَدَّ بِحَيْضَةٍ۔

نیز ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے ربیع بنت معوذ کی ایک اور روایت بھی اسی مضمون کی نقل کی ہے۔ ابن ابی شیبہ نے ابن عمرؓ کے حوالہ سے حضرت عثمانؓ کا بھی ایک فیصلہ اسی مضمون پر مشتمل نقل کیا ہے اور ساتھ ہی یہ بھی لکھا ہے کہ پہلے ابن عمرؓ مختلعه کی عدت کے معاملے میں تین حیض کے قائل تھے۔ حضرت عثمانؓ کے اس فیصلے کے بعد انہوں نے اپنی رائے بدل دی اور ایک حیض کا فتویٰ دینے لگے۔ اسی طرح ابن ابی شیبہ نے ابن عباسؓ کا یہ فتویٰ نقل کیا ہے کہ عِدَّتُهَا حَيْضَةٌ۔ ابن ماجہ نے ربیع بنت معوذ بن عفراء کے حوالے سے حضرت عثمانؓ کے مذکورہ بالا فیصلہ کی جو روایت نقل کی ہے اس میں حضرت عثمانؓ کا یہ قول بھی موجود ہے کہ اِنَّمَا اتَّبَعْتُ فِي ذَلِكَ قَضَاءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ۔ (رسائل و مسائل سوم، فقہی مسائل: عدت خلع)

حبیبہ بنت سہل الانصاریہ کا واقعہ خلع

۷۳۔ ثابت کی ایک اور بیوی حبیبہ بنت سہل الانصاریہ تھیں جن کا واقعہ امام مالک اور ابوداؤد نے اس طرح نقل کیا ہے کہ ایک روز صبح سویرے حضورؐ اپنے مکان سے باہر نکلے تو حبیبہ کو کھڑا پایا، دریافت فرمایا کیا معاملہ ہے؟ انہوں نے عرض کیا لَا اَنَا وَلَا ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ ”میری اور ثابت کی کچھ نہیں سکتی“ جب ثابت حاضر ہوئے تو حضورؐ نے فرمایا کہ یہ حبیبہ بنت سہل ہے۔ اس نے بیان کیا جو کچھ اللہ نے چاہا کہ بیان کرے۔ حبیبہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ! جو کچھ ثابت نے مجھے دیا ہے وہ سب میرے پاس ہے۔ حضورؐ نے ثابت کو حکم دیا کہ وہ لے لے اور اس کو چھوڑ دے۔ بعض روایتوں میں حَلَّ سَبِيلُهَا کے الفاظ ہیں اور بعض میں فَارِقُهَا۔ دونوں کا مفہوم ایک ہی ہے۔ ابوداؤد اور ابن جریر نے حضرت عائشہ سے اس واقعہ کو اس طرح روایت کیا ہے کہ ثابت نے حبیبہ کو اتنا مارا تھا کہ ان کی ہڈی ٹوٹ گئی تھی۔ حبیبہ نے آکر حضورؐ سے شکایت کی، آپ نے ثابت کو حکم دیا کہ خُذْ بَعْضَ مَالِهَا وَفَارِقُهَا ”اس کے مال کا ایک حصہ لے لے اور اسے جدا کر دے۔“ مگر ابن ماجہ نے حبیبہ کے جو الفاظ نقل کیے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ حبیبہ کو بھی ثابت کے خلاف جو شکایت تھی وہ مار پیٹ کی نہیں بلکہ بد صورتی کی تھی۔ چنانچہ انہوں نے وہی الفاظ کہے جو دوسری احادیث میں جمیلہ سے منقول ہیں، ”یعنی اگر مجھے خدا کا خوف نہ ہوتا تو ثابت کے منہ پر تھوک دیتی۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عُمَرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدِ بْنِ زُرَّارَةَ، أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ عَنْ حَبِيبَةَ بِنْتِ سَهْلٍ ۖ الْأَنْصَارِيَّةِ، أَنَّهَا كَانَتْ تَحْتَ ثَابِتِ بْنِ قَيْسِ بْنِ شَمَّاسٍ، وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ إِلَى الصُّبْحِ، فَوَجَدَ حَبِيبَةَ بِنْتِ سَهْلٍ عِنْدَ بَابِهِ فِي الْغُلَسِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ هَذِهِ؟ فَقَالَتْ: أَنَا حَبِيبَةُ بِنْتُ سَهْلٍ قَالَ: مَا شَأْنُكَ؟ قَالَتْ: لَا أَنَا وَلَا ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ، لَزَوْجُهَا، فَلَمَّا جَاءَ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: هَذِهِ حَبِيبَةُ بِنْتُ سَهْلٍ، وَذَكَرْتُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَذْكُرَ، وَقَالَتْ حَبِيبَةُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كُلُّ مَا عَطَانِي عِنْدِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِثَابِتِ بْنِ قَيْسٍ: خُذْ مِنْهَا، فَاخْذْ مِنْهَا، وَجَلَسْتُ (هِيَ) فِي أَهْلِهَا. (۱۹)

(۲) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْمَرٍ، ثَنَا أَبُو عَامِرٍ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو، ثَنَا أَبُو عَمْرِو السَّدُوسِيُّ الْمَدِينِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ، عَنْ عُمَرَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ حَبِيبَةَ بِنْتُ سَهْلٍ، كَانَتْ عِنْدَ ثَابِتِ بْنِ قَيْسِ ابْنِ شَمَّاسٍ فَضَرَبَهَا، فَكَسَرَ بَعْضَهَا، فَاتَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ الصُّبْحِ (فَاشْتَكَتْهُ إِلَيْهِ) فَدَعَا النَّبِيُّ ﷺ ثَابِتًا فَقَالَ: خُذْ بَعْضَ مَالِهَا وَفَارِقْهَا، فَقَالَ: وَيُصْلِحُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَإِنِّي أَصَدَّقْتُهَا حَدِيثَيْنِ وَهُمَا بِيَدِهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ خُذْهُمَا فَفَارِقْهَا فَفَعَلَ. (۲۰)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ حبیبہ بنت سہل، ثابت بن قیس کے نکاح میں تھیں۔ ثابت نے اسے اتنا مارا کہ اس کے جسم کا کوئی حصہ ٹوٹ گیا، حبیبہ رسول اللہ ﷺ کی عدالت میں صبح کے بعد حاضر ہوئی اور ثابت کی شکایت کی۔ نبی ﷺ نے ثابت کو بلوا بھیجا (وہ آگیا) تو آپ نے فرمایا، اس کا کچھ مال لے کر اسے فارغ کر دو۔ اس نے عرض کیا، کیا آپ کا یہ فیصلہ صلح کرادے گا؟ آپ نے فرمایا، ہاں ضرور کرے گا تو ثابت بولا میں نے تو اسے مہر میں دو باغ دیے ہیں اور وہ اس کے قبضہ میں ہیں۔ نبی ﷺ نے فرمایا، اپنے دونوں باغ اس سے واپس لے لو اور اسے فارغ کر دو! چنانچہ ثابت نے ایسا ہی کیا۔

خلع کا معاوضہ اپنے دیے ہوئے مال سے زیادہ لینا

۷۴۔ لَا يَأْخُذُ الرَّجُلُ مِنَ الْمُحْتَلَةِ أَكْثَرَ مِمَّا عَطَاَهَا.

تخریج: (۱) عَنْ حَجَّاجٍ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّ ثَابِتَ بْنَ قَيْسِ بْنِ شَمَّاسٍ، كَانَتْ عِنْدَهُ زَيْنَبُ بِنْتُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَنْ سُلُوفٍ، وَكَانَ أَصَدَّقُهَا حَدِيثَةً، فَكَرِهَتْهُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَتُرِيدِينَ عَلَيْهِ حَدِيثَهُ النَّبِيِّ ﷺ؟ قَالَتْ: نَعَمْ وَزِيَادَةً، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَمَا الزِّيَادَةُ فَلَا، وَلَكِنْ حَدِيثَهُ،

قَالَتْ: نَعَمْ، فَأَخَذَهَا وَخَلَّى سَبِيلَهَا، انْتَهَى. قَالَ: سَمِعَهُ أَبُو الزُّبَيْرِ مِنْ غَيْرِ وَاحِدٍ، ثُمَّ أَخْرَجَ عَنْ عَطَاءٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ، قَالَ: لَا يَأْخُذُ الرَّجُلُ مِنَ الْمُخْتَلَعَةِ أَكْثَرَ مِمَّا أَعْطَاهَا، انْتَهَى. (۲۱)

(۲) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ الشَّافِعِيِّ، نَابِشُرُ بْنُ مُوسَى، نَا الْحَمِيدِيُّ، نَا سُفْيَانُ، نَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ، قَالَ: لَا تَأْخُذْ مِنَ الْمُخْتَلَعَةِ أَكْثَرَ مِمَّا أَعْطَاهَا. (۲۲)

ترجمہ: حضرت عطاء سے روایت ہے کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے کہ مختلعه سے خلع کے معاوضہ میں اپنے دیئے ہوئے مہر سے زیادہ مال نہ لے۔

تشریح: نبی ﷺ نے اس کو ناپسند فرمایا کہ شوہر خلع کے معاوضہ میں اپنے دیئے ہوئے مہر سے زیادہ مال لے۔
(حقوق الزوجین، اصل دوم: احکام خلع)

طلاق اور خلع کو کھیل بنانے کی ممانعت

۷۵۔ ابْغَضُ الْحَلَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الطَّلَاقِ.

”اللہ تعالیٰ کے نزدیک حلال چیزوں میں سب سے زیادہ ناپسندیدہ چیز طلاق ہے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ، قَالَ: حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ عُبَيْدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ مَعْرُوفِ بْنِ أَبِي وَاصِلٍ، عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: ابْغَضُ الْحَلَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الطَّلَاقِ. (۲۳)

۷۶۔ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الذَّوَاقِينَ وَالذَّوَاقَاتِ.

”اللہ مزے چکھنے والوں اور مزے چکھنے والیوں کو پسند نہیں کرتا۔“

تخریج: (۱) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ، قَالَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يُحِبُّ الذَّوَاقِينَ وَالذَّوَاقَاتِ.

— رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَفِيهِ رِوَاوٌ لَا وَلَمْ يُسَمَّ وَبَقِيَّةُ إِسْنَادِهِ حَسَنٌ.

ابوموسیٰ سے ایک روایت مندرجہ ذیل الفاظ میں بھی منقول ہے:

(۲) عَنْ أَبِي مُوسَى، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ، قَالَ: لَا تَطْلُقِ النِّسَاءَ إِلَّا مِنْ رِيْبَةٍ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يُحِبُّ الذَّوَاقِينَ وَلَا الذَّوَاقَاتِ. (۲۴)

— رَوَاهُ الْبَزَارُ وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ وَالْأَوْسَطِ وَاحِدَ إِسْنَادٍ الْبَزَارُ فِيهِ عُمَرَانُ الْقَطَانُ وَثَقَهُ أَحْمَدُ وَابْنُ

حَبَانٍ، وَضَعْفُهُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَغَيْرُهُ.

۷۷۔ لَعَنَ اللَّهُ كُلَّ ذَوَّاقٍ مِطْلَاقٍ.

”ہر طالب لذت بکثرت طلاق دینے والے پر اللہ نے لعنت کی ہے۔“

تخریج: وَلَقَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَعَنَ اللَّهُ كُلَّ مِذْوَاقٍ مِطْلَاقٍ. (۲۰)

۷۸۔ تَزَوَّجُوا وَلَا تَطْلِقُوا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الذَّوَاقِينَ وَالذَّوَاقَاتِ.

”شادیاں کرو اور طلاق نہ دو کیونکہ اللہ مزے چکھنے والوں اور مزے چکھنے والیوں کو پسند نہیں کرتا۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْبَاقِي بْنُ قَانِعٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ النَّيْلِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُهَلَّبُ بْنُ الْعَلَاءِ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ بَيَانَ، عَنْ عِمْرَانَ الْقَطَّانِ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ تَمِيمَةَ الْهَجِيمِيِّ، عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ، قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: تَزَوَّجُوا وَلَا تَطْلِقُوا، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الذَّوَاقِينَ وَالذَّوَاقَاتِ. (۲۶)

مجمع الزوائد کی ایک روایت کے الفاظ:

(۲) تَزَوَّجُوا وَلَا تَطْلِقُوا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الذَّوَاقِينَ وَالذَّوَاقَاتِ. (۲۷)

تفسیر ابن جریر طبری میں ہے:

(۳) قِيلَ قَدْ رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الذَّوَاقِينَ وَلَا الذَّوَاقَاتِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الثَّلَاثَةِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ كُلَّ ذَوَّاقٍ مِنَ الرِّجَالِ، وَلَا كُلَّ ذَوَّاقَةٍ مِنَ النِّسَاءِ. (۲۸)

ترجمہ: تیسری مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مردوں میں سے بہت مزا چکھنے والوں اور عورتوں میں بہت مزا چکھنے والیوں کو اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتا۔

— وَكَذَا هُوَ عِنْدَ الدَّارِ قُطْنِي فِي الْأَفْرَادِ مِنْ طَرِيقِ بَكْرِ بْنِ بَكَّارٍ عَنْ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ عَنْهُ. وَبَكَرٌ قَالَ فِيهِ النَّسَائِيُّ: لَيْسَ بِثَقَّةٍ وَقَالَ فِيهِ ابْنُ مَعِينٍ: لَيْسَ بِشَيْءٍ. (۲۹)

تشریح: اصطلاح شرعی میں طلاق سے مراد وہ علیحدگی ہے جس کا حق مرد کو دیا گیا ہے۔ مرد اپنے اس اختیار میں آزاد ہے۔ وہ جب چاہے اپنے حقوق زوجیت سے دست بردار ہو سکتا ہے جن کو اس نے مہر کے معاوضے میں حاصل کیا تھا۔ مگر شریعت اسلامی طلاق کو پسند نہیں کرتی۔ (حقوق الزوجین، اصل دوم: طلاق...)

اگر عورت خوبصورت نہ ہو یا اس میں کوئی اور ایسا نقص ہو جس کی بنا پر وہ شوہر کو پسند نہ آئے تو یہ مناسب نہیں ہے کہ شوہر فوراً دل برداشتہ ہو کر اسے چھوڑ دینے پر آمادہ ہو جائے حتی الامکان اسے صبر و تحمل سے کام لینا چاہیے۔ بسا اوقات ایسا

ہوتا ہے کہ ایک عورت خوبصورت نہیں ہوتی مگر اس میں بعض دوسری خوبیاں ایسی ہوتی ہیں جو ازدواجی زندگی میں حسن صورت سے زیادہ اہمیت رکھتی ہیں اگر اسے اپنی ان خوبیوں کے اظہار کا موقع ملے تو وہی شوہر ابتداءً محض اس کی صورت کی خرابی سے دل برداشتہ ہو رہا تھا اس کے حسن سیرت پر فریفتہ ہو جاتا ہے۔ اسی طرح بسا اوقات ازدواجی زندگی کی ابتداءً میں عورت کی بعض باتیں شوہر کو ناگوار محسوس ہوتی ہیں اور وہ اس سے بددل ہو جاتا ہے، لیکن اگر وہ صبر سے کام لے اور عورت کے تمام امکانات کو بروئے کار آنے کا موقع دے تو اس پر خود ثابت ہو جاتا ہے کہ اس کی بیوی برائیوں سے بڑھ کر خوبیاں رکھتی ہے۔ لہذا یہ بات پسندیدہ نہیں ہے کہ آدمی ازدواجی تعلق کو منقطع کرنے میں جلد بازی سے کام لے۔ طلاق بالکل آخری چارہ کار ہے جس کو ناگزیر حالات میں ہی استعمال کرنا چاہیے۔

(تفسیر القرآن ج ۱، ص ۳۳۴ النساء حاشیہ: ۳۰)

حالت حیض میں طلاق کی ممانعت

۷۹۔ لَا، كَانَتْ تَبَيَّنُ وَتَكُونُ مَعْصِيَةً ۱

”نہیں، وہ جدا ہو جاتی اور یہ گناہ ہوتا۔“

تخریج: (۱) نَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عُبَيْدِ بْنِ الْحَافِظِ، نَامُحَمَّدُ بْنُ شَاذَانَ الْجَوْهَرِيُّ، نَا مُعَلَّى بْنُ مَنْصُورٍ، نَا شُعَيْبُ بْنُ رُزَيْقٍ أَنَّ عَطَاءَ الْخُرَّاسَانِيَّ حَدَّثَهُمْ عَنِ الْحَسَنِ، قَالَ: نَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ تَطْلِيقَةً وَهِيَ حَائِضٌ، ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَتَّبِعَهَا بِتَطْلِيقَتَيْنِ أُخْرَاوَيْنِ عِنْدَ الْقُرَيْنِ فَلَبَّغَ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا ابْنَ عُمَرَ مَا هَكَذَا أَمَرَكَ اللَّهُ إِنَّكَ قَدْ أَخْطَأْتَ السُّنَّةَ، وَالسُّنَّةُ أَنْ تَسْتَقْبَلَ الطَّهْرَ فَيُطْلَقَ لِكُلِّ قُرْوَةٍ، قَالَ: فَأَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَرَأَجَعْتُهَا، ثُمَّ قَالَ: إِذَا هِيَ طَهَّرَتْ فَطَلِّقْ عِنْدَ ذَلِكَ أَوْ أَمْسِكْ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! رَأَيْتُ لَوَائِي طَلَّقْتُهَا ثَلَاثًا أَكُنَّ يَحِلُّ لِي أَنْ أَرَأَجَعَهَا؟ قَالَ: لَا، كَانَتْ تَبَيَّنُ مِنْكَ وَتَكُونُ مَعْصِيَةً. (۳۰)

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے انہوں نے اپنی بیوی کو اس وقت ایک طلاق دے دی جب کہ وہ ایام ماہواری میں تھی۔ پھر انہوں نے مزید دونوں طلاقیں بھی ایام ماہواری کے وقت دینے کا ارادہ کیا۔ یہ بات رسول اللہ ﷺ تک بھی پہنچ گئی، آپ نے فرمایا، اے ابن عمر! اللہ تعالیٰ نے تو تجھے اس طرح طلاق دینے کا حکم نہیں دیا، تو نے طلاق کے صحیح طریقہ کو استعمال نہ کر کے خطا کا ارتکاب کیا ہے۔ صحیح طریقہ یہ ہے کہ ایام طہر میں ہر ایام ماہواری کے موقع پر ایک طلاق دے۔ ابن عمر کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے رجوع کرنے کا حکم فرمایا، تو میں نے تعمیل امر میں رجوع کر لیا۔ پھر آپ نے فرمایا جب یہ ایام حیض سے پاک و صاف ہو جائے تو اس وقت اسے طلاق دویا اسے روک رکھو۔ میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! اگر میں اسے تین طلاقیں دے دیتا تو کیا میرے لیے رجوع کرنا حلال ہوتا؟ فرمایا نہیں، وہ تجھ سے جدا ہو جاتی اور یہ گناہ ہوتا۔

— ہذہ الزیاداتُ الَّتِی یأتی بِہَا عَنْ عطاءِ الخُراسانی لَکِستُ فی رِوایۃِ غَیرِہِ وَقَدْ تَکَلَّمُوا فیہِ وَیُشَبِّہُ أَنْ یَکُونَ قَوْلُهُ وَتَکُونَ مَعْصِیۃً رَاجِعًا إِلَى إِنْقِاعِ مَا کَانَ یُوقَعُهُ مِنَ الطَّلَاقِ الثَّلَاثِ فی حَالِ الْحِیْضِ۔ وَاللّٰهُ أَعْلَمُ۔ (۳۱)

— فی إسنَادِ هَذَا الْحَدِیثِ عطاءُ الخُراسانی، وَهُوَ مُخْتَلَفٌ فیہِ۔ وَقَدْ وَثَّقَهُ التِّرْمِذِیُّ، وَقَالَ النَّسَائِیُّ وَأَبُو مَاتِمٍ: لَا بَأْسَ بِهِ، وَضَعَفَهُ غَبَرُ وَاحِدٍ، وَقَالَ الْبُخَارِیُّ: لَکِستُ فِیْمَنْ رَوَى عَنْهُ مَالِکٌ مَنْ یَسْتَحِقُّ التَّرْکَ غَیرَہِ، وَقَالَ شُعْبَةُ: کَانَ نِسِیًّا، وَقَالَ ابْنُ حِبَّانَ: مِنْ خِیارِ عِبَادِ اللّٰهِ غَیرُہِ أَنَّهُ کَانَ کَثِیرَ الْوَهْمِ سِیِّئَ الْحِفْظِ یُخْطِئُ وَلَا یَذَرِی، فَلَمَّا کَثُرَ ذَلِکَ فی رِوایتِہِ بَطَلَ الْإِحتِیاجُ بِهِ وَایضًا الزَّیَادَةُ الَّتِی هِیَ مَحَلُّ الْحُجَّةِ أَعْنِی قَوْلُهُ: لَوْ طَلَّقَهَا الْخِ مِمَّا تَفَرَّدَ بِهِ عطاءُ، وَخَالَفَ فیہِ الْحِفَاطُ، فَإِنَّهُمْ شَارَکُوهُمْ فی أَصْلِ الْحَدِیثِ، وَلَمْ یَذْکُرُوا الزَّیَادَةَ۔ وَایضًا فی إسنَادِہِ شُعْبَةُ بْنُ رَزِیقٍ الشَّامِیُّ، وَهُوَ ضَعِیفٌ، کَذَا فی النَّیْلِ، وَذَکَرَهُ عَبْدُ الْحَقِّ فی أَحْکَامِہِ بِهَذَا السَّنَدِ، وَأَعْلَاهُ بِمَعْلَى بْنِ مَنْصُورٍ، وَقَالَ: رَمَاهُ أَحْمَدُ بِالْکَذِبِ، وَلَمْ یَعْلَ الْبِیْهَقِیُّ هَذَا السَّنَدَ إِلَّا بِعطاءِ الخُراسانی وَقَالَ: أَنَّهُ أَتَى فی هَذَا الْحَدِیثِ بِزِیَادَاتٍ لَمْ یَتَّعِ عَلَیْہَا، وَهُوَ ضَعِیفٌ فی الْحَدِیثِ لَا یَقْبَلُ مَا تَفَرَّدَ بِهِ کَذَا ذَکَرَهُ الزَّیْلَعِیُّ۔ (۳۲) (فی نصب الرایۃ ج ۳- ص ۲۲۰، ۲۲۱)

(۲) حَدَّثَنَا إِسْمَاعِیلُ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِکٌ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ فَسَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ: مُرْهُ فَلْيُرَاجِعْهَا ثُمَّ لِيُمْسِكْهَا حَتَّى تَطْهَرَ ثُمَّ تَحِيضَ ثُمَّ تَطْهَرَ ثُمَّ إِنْ شَاءَ امْسَكَ بَعْدُ وَإِنْ شَاءَ طَلَّقَ قَبْلَ أَنْ يَمْسَ. فِتِلْكَ الْعِدَّةُ الَّتِي أَمَرَ اللّٰهُ أَنْ تَطْلُقَ لَهَا النِّسَاءُ. (۳۳)

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر کا بیان ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ کے عہد مبارک میں بیوی کو ایام ماہواری میں طلاق دے دی۔ حضرت عمرؓ نے اس کے متعلق رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا تو آپ نے فرمایا، اسے رجوع کر لینا چاہیے پھر اسے روک رکھے حتیٰ کہ ایام طہر آجائیں پھر ایام ماہواری شروع ہوں پھر حالت طہر میں آجائے اب اگر وہ چاہے تو اسے روک لے ورنہ اس سے ہم بستری کیے بغیر اسے طلاق دے دے۔ یہ ہے وہ عدت جس کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ عورتوں کو طلاق دوان کی عدت کے شمار کے لیے۔

بخاری نے ایک روایت مندرجہ ذیل الفاظ سے بھی بیان کی ہے :

(۳) أَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ ابْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ، فَذَكَرَ عُمَرُ لِرَسُولِ اللّٰهِ ﷺ فَغَضِبَ فِيهِ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ ثُمَّ قَالَ: لِيُرَاجِعْهَا ثُمَّ لِيُمْسِكْهَا حَتَّى تَطْهَرَ، ثُمَّ تَحِيضَ، فَتَطْهَرَ، فَإِنْ بَدَأَ لَهُ أَنْ يُطَلِّقَهَا فَلْيُطَلِّقْهَا طَاهِرًا قَبْلَ أَنْ يَمْسَهَا فِتِلْكَ الْعِدَّةُ كَمَا أَمَرَهُ اللّٰهُ. (۳۴)

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر کا اپنا بیان ہے کہ انہوں نے اپنی بیوی کو ایام ماہواری کے دوران میں ایک طلاق دے دی، اس کا ذکر

حضرت عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ سے کیا تو رسول اللہ ﷺ ناراض ہوئے اور پھر فرمایا کہ عبد اللہ کو اپنی بیوی سے رجوع کر لینا چاہیے، رجوع کر کے پھر اسے روک رکھے کہ ایام طہر آجائیں پھر ایام ماہواری آجائیں پھر ایام طہر، اب اگر اسے طلاق دینا ہی ہو تو عورت سے جماع کیے بغیر اسے طلاق دے، پس یہ وہی عدت ہے جس کا حکم اللہ نے دیا ہے۔

پس منظر: عبد اللہ بن عمرؓ نے اپنی بیوی کو حیض کے زمانہ میں طلاق دے دی۔ حضرت عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا۔ آپؐ سن کر برہم ہوئے اور فرمایا کہ اسے حکم دے دو کہ رجوع کرے اور جب وہ حیض سے پاک ہو جائے تب طلاق دے۔ ایک دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابن عمرؓ کو اس فعل پر توخ فرمائی اور طلاق کے طریقے کی تعلیم اس طرح دی:

”ابن عمرؓ نے غلط طریقہ اختیار کیا۔ صحیح طریقہ یہ ہے کہ طہر کا انتظار کرو۔ پھر ایک ایک طہر پر ایک ایک طلاق دو۔ پھر جب وہ تیسری مرتبہ طہر ہو تو اس وقت یا طلاق دے دو یا اس کو روک لو۔“

حضرت ابن عمرؓ نے عرض کیا:

يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ لَوْ كُنْتُ طَلَّقْتُهَا ثَلَاثًا أَكَانَ لِي أَنْ أَرْجِعَهَا۔

”اگر میں اس کو تین طلاق دے دیتا تو کیا مجھے رجوع کا حق باقی رہتا؟“

تو حضورؐ نے مندرجہ بالا جواب ارشاد فرمایا کہ: نہیں، وہ تو جدا ہو جاتی اور یہ گناہ ہوتا۔

اس سے ایک بات معلوم ہوئی وہ یہ کہ بیک وقت تین طلاق دینا گناہ ہے، دراصل یہ فعل شرع اسلامی کی اہم مصلحتوں کے خلاف اور اس سے اللہ کی وہ حدود ٹوٹی ہیں جن کے احترام کا سورہ طلاق میں سخت تاکید دیا گیا ہے۔

حالت حیض میں بھی طلاق دینے سے منع کیا گیا اور حکم دیا گیا کہ طلاق دینا ہو تو طہر کی حالت میں دو۔

(حقوق الزوجین، اصل دوم: طلاق...)

ماخذ

(۱) سنن دارقطنی ج ۳۔ کتاب النکاح۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب الخلع والطلاق باب الوجه الذي تحل به الفدية۔ هذا ايضا مرسل۔ بيهقي نے خلا کی جگہ خلی نقل کیا ہے۔ ☆ احکام القرآن للحصص ج ۱۔ ص ۳۹۴۔ ☆ نصب الراية للزيلعي ج ۳۔ ص ۲۴۵۔

(۲) ابن جریر ج ۲۔ البقرہ۔ ☆ ابن کثیر ج ۱۔ البقرہ۔ ابن کثیر میں فی اخت عبد اللہ بن ابی ہر۔ ☆ تفسیر کبیر امام رازی ج ۵، البقرہ۔

(۳) ابن جریر ج ۲۔ البقرہ۔ ☆ ابن کثیر ج ۱۔ البقرہ۔

- (۴) ابن ماجہ کتاب الطلاق باب ۲۲۔ المختلعة تأخذ ما اعطاها۔ ☆ ابن کثیر ج ۱ ص ۲۷۴ عمرو بن شعيب۔ ☆ مجمع الزوائد ج ۵۔ ص ۴ حجاج بن ارطاة مدلس۔ ☆ مسند احمد ج ۴۔ ص ۲ سهل بن ابی خثمه اس میں لبصقت کی جگہ لبزقت ہے۔ ☆ البزار اور طبرانی بحوالہ الزوائد ج ۵۔ ص ۴۔
- (۵) المصنف لعبد الرزاق ج ۶۔ کتاب الطلاق باب الفداء۔
- (۶) بخاری ج ۲۔ کتاب الطلاق، باب الخلع و كيف الطلاق فيه۔ ☆ السنن الكبرى ج ۷۔ ص ۳۱۳ عن ابن عباس۔ ☆ نسائی ج ۶۔ کتاب الطلاق باب ماجاء فی الخلع۔ ☆ ابن ماجہ کتاب الطلاق باب المختلعة تأخذ ما اعطاها۔ ☆ دارقطنی ج ۳۔ ص ۲۵۵ نسائی میں اِنِّیْ مَا اَعْيَبُ الخ ہے۔
- (۷) ابن کثیر ج ۱۔ ☆ فتح القدیر للشوکانی ج ۱۔
- (۸) بخاری ج ۲۔ کتاب الطلاق، باب الخلع و كيف الطلاق فيه۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب الخلع والطلاق باب الوجه الذي تحل به الفدية۔
- (۹) ترمذی ابواب الطلاق واللعان، باب ماجاء فی المختلعات۔ ☆ ابن جریر طبری ج ۲۔
- (۱۰) نسائی ج ۶۔ کتاب الطلاق، باب ماجاء فی الخلع۔ ☆ ابن ماجہ کتاب الطلاق، باب كراهية الخلع للمرأة۔ ☆ مسند احمد ج ۲۔ ص ۴۱۴ عن ابی هريرة۔ ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۶۔ ص ۵۱۵ عن الاشعث يرفعه الى النبي ﷺ۔ ☆ مصنف ابن ابی شيبه ج ۵۔ ص ۲۷۱ کتاب الطلاق باب ماكره من كراهية للنساء ان يطلبن الخلع۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ ص ۳۱۶ عن ابی هريرة۔ ☆ مجمع الزوائد للهيثمي ج ۵۔ ص ۵ عن عقبه بن عامر۔ ☆ تفسير ابن جرير طبری ج ۲، ص ۲۸۵۔
- (۱۱) ابوداؤد کتاب الطلاق، باب فی الخلع۔ ☆ ترمذی ابواب الطلاق واللعان باب فی المختلعات هذا حديث حسن۔ ☆ ابن ماجه، کتاب الطلاق، باب كراهية الخلع للمرأة۔ عن ثوبان۔ ☆ دارمی کتاب الطلاق باب النهی عن ان تسأل المرأة زوجها طلاقها۔ ☆ مسند احمد ج ۵۔ ص ۲۷۷، ۲۸۳ عن ثوبان۔ ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۶۔ کتاب النکاح باب مايقال فی المختلعة والتي تسأل الطلاق۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ ص ۳۱۶ عن ثوبان۔ ☆ المستدرک للحاکم ج ۲۔ کتاب الطلاق۔ باب كراهية سوال الطلاق عن الزوج من غير باس عن ثوبان۔ ☆ تفسير طبري ابن جرير، ج ۲۔ ص ۲۸۵ عن ثوبان۔ ☆ تفسير فتح القدیر للشوکانی ج ۱۔ ص ۲۴۰ ☆ ابن کثیر ج ۱۔ ص ۲۷۳ البقره۔ ☆ كنز العمال ج ۱، ص ۳۸۲ عن ثوبان۔
- (۱۲) نسائی ج ۶ کتاب الطلاق، عدة المختلعة۔
- (۱۳) ابوداؤد کتاب الطلاق۔ باب فی الخلع۔ ☆ ترمذی ابواب الطلاق واللعان باب ماجاء فی الخلع۔ ☆ السنن الكبرى ج ۷ کتاب العدد باب ماجاء فی عدة المختلعة۔
- (۱۴) السنن الكبرى ج ۷ کتاب العدد باب ماجاء فی عدة المختلعة۔ ابن ماجه کتاب الطلاق، باب عدة المختلعة۔
- (۱۵) ☆ ابن ماجه کتاب الطلاق باب عدة المختلعة۔ نسائی ج ۶۔ کتاب الطلاق باب عدة المختلعة نسائی میں ہے وأنا مُتَّبِعٌ فِي ذَلِكَ قَضَاءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الخ۔
- (۱۶) المصنف لعبد الرزاق ج ۶ کتاب الطلاق باب عدة المختلعة۔ ☆ مصنف ابن ابی شيبه ج ۵۔ کتاب الطلاق من قال : عدتها حيضة۔

- (۱۷) مصنف ابن ابی شیبہ ج ۵۔ کتاب الطلاق من قال: عدتها حیضۃ۔
- (۱۸) ابوداؤد کتاب الطلاق باب فی الخلع۔
- (۱۹) ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق باب فی الخلع، حدیث ۲۲۲۷۔ نسائی ج ۶۔ کتاب الطلاق، باب ماجاء فی الخلع۔
 ☆ ابن جریر ج ۲۔ ص ۲۸۰-۲۸۱ مؤطا امام مالک ج ۲۔ کتاب الطلاق باب ماجاء فی الخلع۔ ☆ مسند احمد ج ۶ ص ۴۳۴ حبیبہ بنت سہل۔ ☆ السنن الکبری للبیہقی ج ۷۔ کتاب الخلع والطلاق باب الوجه الذی تحل بہ الفدیۃ۔ ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۶۔ حدیث ۱۱۷۶۲۔ ☆ فتح القدیر للشوکانی ج ۱۔ ص ۲۴۰ احکام القرآن للحصص ج ۱۔ ص ۳۹۴۔
- (۲۰) ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق باب فی الخلع ☆ نسائی ج ۶ کتاب الطلاق باب عدة المختلعة (مختصر روایت ہے)۔
 ابن جریر ج ۲۔ ص ۲۸۰۔
- (۲۱) نصب الراية للزیلعی ج ۳۔ ص ۲۴۵ حدیث ابی الزبیر حدیث ۲۴۵۔
- (۲۲) سنن دارقطنی ج ۳۔ کتاب الطلاق۔ ☆ السنن الکبری ج ۷۔ کتاب الخلع والطلاق باب الوجه الذی تحل بہ الفدیۃ۔
 ☆ المصنف لعبد الرزاق کتاب الطلاق باب المفتدیۃ بزیادة علی صداقہا۔ ☆ المصنف لابن ابی شیبہ ج ۵۔ ص ۱۲۳، ۱۲۲۔
 ☆ بیہقی میں ہے عن عطاء یبلغ بہ النبی ﷺ قال: لَا یَأْخُذُ مِنَ الْمُخْتَلَعَةِ أَكْثَرَ مِمَّا أُعْطَاهَا۔ ☆ ابن ابی شیبہ نے عطاء کے علاوہ حضرت علی سے لَا یَأْخُذُ مِنْهَا أَكْثَرَ مِمَّا أُعْطَاهَا اور ابن طاؤس عن ابیہ سے لَا یَجِلُّ لَهُ أَنْ یَأْخُذَ مِنْهَا أَكْثَرَ مِمَّا أُعْطَاهَا۔ اور حضرت عکرمہ سے لَا یَأْخُذُ مِنْهَا أَكْثَرَ مِمَّا أُعْطَاهَا۔ حضرت زہری اور حسن بصری سے: لَا یَأْخُذُ مِنْهَا أَكْثَرَ مِمَّا أُعْطَاهَا۔ اور عمرو بن شعیب سے لَا یَأْخُذُ مِنْهَا إِلَّا مَا أُعْطَاهَا اور حضرت شعبی اور سعید بن المسیب سے انہ کرہ أَنْ یَأْخُذَ مِنْهَا أَكْثَرَ مِمَّا أُعْطَاهَا بیان کیا ہے۔ حکم اور حماد دونوں سے فکْرہ أَنْ یَأْخُذَ مِنْهَا أَكْثَرَ مِمَّا أُعْطَاهَا نقل کیا ہے۔ مصنف لعبد الرزاق نے بھی کم و بیش انہی فقہاء کے اقوال ج ۶۔ ص ۵۰۱ تا ۵۰۴ پر بیان کیے ہیں۔
- (۲۳) احکام القرآن للحصص ج ۲۔ ص ۱۰۹۔
- (۲۴) مجمع الزوائد ج ۴۔ کتاب الطلاق باب فیمن یکرر الطلاق وسبب الطلاق۔ کنز العمال ج ۹۔ ص ۶۶۲ عن ابی موسیٰ۔
- (۲۵) روح المعانی جز ۲۸۔ سورۃ الطلاق۔
- (۲۶) احکام القرآن للحصص ج ۲۔ ص ۱۱۰۔
- (۲۷) طبرانی عن ابی موسیٰ، بحوالہ کنز العمال ج ۹۔ ص ۶۶۱۔
- (۲۸) تفسیر ابن جریر طبری ج ۲ ص ۳۳۳ مطبوعہ بیروت لبنان میں ہے۔ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۵۔ عن شہر بن حوشب کتاب الطلاق باب من کرہ الطلاق من غیر رییۃ روى الدیلمی عن ابی ہریرۃ بلفظ: تزوجوا ولا تطلقوا فان اللہ لا یحب الذواقین والذواقات۔
- (۲۹) الموضوعات لملا علی القاری ص ۱۲۹، حاشیہ نمبر ۲۔
- (۳۰) دارقطنی ج ۴۔ کتاب الطلاق والخلع والإیلاء وغیرہ، حدیث ۸۴۔ ☆ مجمع الزوائد ج ۴۔ کتاب الطلاق، باب طلاق السنۃ وکیف الطلاق ☆ السنن الکبری للبیہقی ج ۷۔ کتاب الخلع والطلاق باب الاختیار للزوج ان لا یطلق الا واحدة۔

- (۳۱) نصب الراية للزيلعي ج ۳۔ ص ۲۲۰، ۲۲۱ کتاب الطلاق۔
- (۳۲) دارقطنی ج ۴۔ کتاب الطلاق میں التعليق المغنی محمد شمس الحق۔
- (۳۳) بخاری ج ۲۔ کتاب الطلاق۔ وقول الله تعالى يا ايها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن الخ مسلم ج ۱۔ کتاب الطلاق۔ باب تحريم طلاق الحائض بغير رضاها الخ ابو داود ج ۲۔ کتاب الطلاق۔ باب في طلاق السنة
 *ترمذی ج ۱۔ ابواب الطلاق، باب ماجاء في طلاق السنة۔ *نسائی ج ۲۔ کتاب الطلاق۔ باب وقت الطلاق اور
 باب مايفعل اذا طلق تطليقةً وهي حائض۔ *ابن ماجه کتاب الطلاق باب ۲ طلاق السنة۔ *دارمی ج ۲۔ کتاب
 الطلاق باب السنة في الطلاق۔ *دارقطنی ج ۴۔ کتاب الطلاق *موطا امام مالك ج ۲۔ باب ماجاء في الأقراء
 وعدة الطلاق وطلاق الحائض۔ *موطا میں ليمسكها كي جگه فَلْيُمْسِكْهَا هـ۔ *السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔
 باب الاختيار للزوج ان لا يطلق الا واحدة۔ *المصنف لعبد الرزاق ج ۲۔ کتاب الطلاق باب طلاق الحائض
 والنفساء عن ابن عمرؓ۔ عبد بن حميد، ابن جرير، ابن منذر، ابن مردويه بحواله كنز العمال ج ۹۔ حديث نمبر ۷۹۴۱۔ ۲
 *نصب الراية ج ۳۔ کتاب الطلاق۔ *افتح القدير للشوكانی ج ۵۔ ص ۲۴۳ عن ابن عمرؓ۔
- (۳۴) بخاری ج ۲۔ کتاب التفسير سورة الطلاق۔ کتاب الاحکام باب هل يقضى الحاكم اويفتى وهو غضبان اس باب
 میں فليطلقها تك هـ۔ *مسلم ج ۱۔ کتاب الطلاق، باب تحريم طلاق الحائض۔ *ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق،
 باب في طلاق السنة۔ *ترمذی ج ۱۔ ابواب الطلاق واللعان باب ماجاء في طلاق السنة۔ *نسائی ج ۶۔
 کتاب الطلاق باب ما يفعل اذا طلق تطليقة وهي حائض اور نسائی ج ۶۔ کتاب الطلاق باب وقت الطلاق للعدة
 التي امر الله عز وجل ان تطلق لها النساء۔ *ابن ماجه کتاب الطلاق، باب طلاق السنة۔ *دارقطنی ج ۴ کتاب
 الطلاق۔

طلاق ثلاثہ در مجلس واحد

عہد رسالت اور خلافتِ صاحبین کے عہد میں

۸۰۔ ابوالصہبہؓ نے ابن عباس سے پوچھا ”کیا آپ کو معلوم نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ کے عہد میں اور حضرت عمرؓ کے ابتدائی دور میں تین طلاقوں کو ایک قرار دیا جاتا تھا؟“ انہوں نے جواب دیا ہاں! (بخاری و مسلم)

(تفہیم القرآن، ج ۵، الطلاق، حاشیہ: ۱)

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، وَاللَّفْظُ لِابْنِ رَافِعٍ، قَالَ إِسْحَاقُ: أَنَا، وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ: نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: أَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ ابْنِ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانَ الطَّلَاقُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ، وَسَنَتَيْنِ مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ طَلَاقُ الثَّلَاثِ وَاحِدَةً. فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: إِنَّ النَّاسَ قَدْ اسْتَعْجَلُوا فِي أَمْرِ كَانَتْ لَهُمْ فِيهِ آثَانَةٌ، فَلَوْ أَمْضَيْنَا عَلَيْهِمْ، فَأَمْضَاهُ عَلَيْهِمْ. (۱)

(۲) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: أَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ، قَالَ: أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ

۱۔ حضورؐ کے زمانے میں بھی تین طلاق تین ہی سمجھی جاتی تھی اور متعدد مقدمات میں حضورؐ نے ان کو تین ہی شمار کر کے فیصلہ دیا ہے۔ لیکن جو شخص تین مرتبہ طلاق کا الگ الگ تلفظ کرتا تھا اور اس کی طرف سے اگر یہ عذر پیش کیا جاتا کہ اس کی نیت ایک ہی طلاق کی تھی اور باقی دو مرتبہ اس نے یہ لفظ محض تاکید استعمال کیا تھا، اس کے عذر کو حضورؐ قبول فرما لیتے تھے۔ حضرت عمرؓ نے اپنے عہد میں جو کچھ کیا وہ صرف یہ ہے کہ جب لوگ کثرت سے تین طلاقیں دے کر ایک طلاق کی نیت کا عذر پیش کرنے لگے تو انہوں نے فرمایا کہ اب یہ طلاق کا معاملہ کھیل بنتا جا رہا ہے اس لیے ہم اس عذر کو قبول نہیں کریں گے اور تین طلاقوں کو تین ہی کی حیثیت سے نافذ کر دیں گے۔ اس کو تمام صحابہؓ نے بالاتفاق قبول کیا اور بعد میں تابعین و ائمہ مجتہدین بھی اس پر متفق رہے۔ ان میں سے کسی نے بھی یہ نہیں کہا کہ حضرت عمرؓ نے عہد رسالت کے قانون میں یہ کوئی ترمیم کی ہے۔ اس لیے کہ نیت کے عذر کو قبول کرنا قانون نہیں ہے بلکہ اس کا انحصار قاضی کی اس رائے پر ہے کہ جو شخص اپنی نیت بیان کر رہا ہے وہ صادق القول ہے۔ حضورؐ کے زمانے میں اس طرح کا عذر مدینہ طیبہ کے اکاد کا جانے پہچانے آدمیوں نے کیا تھا اس لیے حضورؐ نے ان کو راست باز آدمی سمجھ کر ان کی بات قبول کر لی۔ حضرت عمرؓ کے زمانے میں ایران سے مصر تک اور یمن سے شام تک پھیلی ہوئی سلطنت کے ہر شخص کا یہ عذر اندازوں میں لازماً قابل تسلیم نہیں ہو سکتا تھا، خصوصاً جب کہ بہ کثرت لوگوں نے تین طلاق دے کر ایک طلاق کی نیت کا دعویٰ کرنا شروع کر دیا ہو۔

(سنت کی آئینی حیثیت، اعتراضات و جوابات، ۲۷: مسئلہ...)

رَافِعٍ وَاللَّفْظُ لَهُ. نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ أَبَا الصَّهْبَاءِ قَالَ لِابْنِ عَبَّاسٍ: أَتَعْلَمُ أَنَّمَا كَانَتِ الثَّلَاثُ تُجْعَلُ وَاحِدَةً عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ، وَثَلَاثًا مِنْ إِمَارَةِ عُمَرَ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: نَعَمْ. (۲)

(۳) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: أَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، عَنْ حَمَادِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتِيَانِيِّ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ، عَنْ طَاوُسٍ، أَنَّ أَبَا الصَّهْبَاءِ قَالَ لِابْنِ عَبَّاسٍ هَاتِ مِنْ هَنَاتِكَ أَلَمْ يَكُنِ الطَّلَاقُ الثَّلَاثَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَاحِدَةً، فَقَالَ: قَدْ كَانَ فِي ذَلِكَ، فَلَمَّا كَانَ فِي عَهْدِ عُمَرَ تَتَابَعَ النَّاسُ فِي الطَّلَاقِ، فَاجَّازَهُ عَلَيْهِمْ. (۳)

(۴) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ، ثنا أَبُو النُّعْمَانِ، ثنا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ، عَنْ طَاوُسٍ، أَنَّ رَجُلًا يَقُولُ لَهُ أَبُو الصَّهْبَاءِ، كَانَ كَثِيرَ السُّوَالِ لِابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ الرَّجُلَ كَانَ إِذَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا، جَعَلُوهَا وَاحِدَةً عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَصَدْرًا مِنْ إِمَارَةِ عُمَرَ؟ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: بَلَى، كَانَ الرَّجُلُ إِذَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا جَعَلُوهَا وَاحِدَةً عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَصَدْرًا مِنْ إِمَارَةِ عُمَرَ، فَلَمَّا رَأَى النَّاسُ (قَدْ) تَتَابَعُوا فِيهَا، قَالَ: أَجِيزُوهُنَّ عَلَيْهِمْ. (۴)

رُكَانَةُ بْنُ عَبْدِ يَزِيدٍ کا واقعہ

۸۱۔ رُكَانَةُ بْنُ عَبْدِ يَزِيدٍ کے متعلق ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، امام شافعی، دارمی اور حاکم نے یہ روایت نقل کی ہے کہ رُكَانَةُ نے جب ایک ہی مجلس میں اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو حلف دے کر پوچھا کہ ان کی نیت ایک ہی طلاق دینے کی تھی؟ (باقی دو طلاقیں پہلی پر زور دینے کے لیے ان کی زبان سے نکلی تھیں، تین طلاق دے کر ہمیشہ کے لیے جدا کر دینا مقصود نہ تھا؟) اور جب انہوں نے یہ حلفیہ بیان دیا تو آپ نے ان کو رجوع کا حق دے دیا۔

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ خَالِدٍ الْكَلْبِيُّ (ابو ثور) فِي آخِرِينَ قَالُوا: ثنا مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ الشَّافِعِيُّ، حَدَّثَنِي عَمِّي، مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ شَافِعٍ، عَنْ غُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ السَّائِبِ، عَنْ نَافِعِ بْنِ عُجَيْرٍ بْنِ عَبْدِ يَزِيدَ بْنِ رُكَانَةَ، أَنَّ رُكَانَةَ بْنَ عَبْدِ يَزِيدَ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ سَهِيمَةَ الْبَتَّةَ، فَأَخْبَرَ النَّبِيَّ ﷺ، بِذَلِكَ وَقَالَ وَاللَّهِ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَاللَّهِ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً؟ فَقَالَ رُكَانَةُ: وَاللَّهِ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً، فَرَدَّهَا إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ،

فَطَلَّقَهَا الثَّانِيَةَ فِي زَمَانِ عُمَرَ، وَالثَّالِثَةَ فِي زَمَانِ عُثْمَانَ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: أَوَّلُهُ لَفْظُ إِبْرَاهِيمَ، وَآخِرُهُ لَفْظُ ابْنِ السَّرْحِ. (۵)

(۲) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ رُكَانَةَ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ قَالَ، أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي طَلَقْتُ امْرَأَتِي الْبَتَّةَ. فَقَالَ: مَا أَرَدْتَ بِهَا؟ قُلْتُ: وَاحِدَةً، قَالَ: وَاللَّهِ؟ قُلْتُ: وَاللَّهِ! قَالَ: فَهُوَ مَا أَرَدْتَ. (۶)

— هَذَا حَدِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ.

— وَقَدْ اِخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَغَيْرُهُمْ فِي طَلَاقِ الْبَتَّةِ. فَرَوَى عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ جَعَلَ الْبَتَّةَ وَاحِدَةً، وَرَوَى عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ جَعَلَهَا ثَلَاثًا. وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ فِيهِ نَيْتَةُ الرَّجُلِ، إِنْ نَوَى وَاحِدَةً، فَوَاحِدَةً، وَإِنْ نَوَى ثَلَاثًا فَثَلَاثٌ، وَإِنْ نَوَى ثَنَتَيْنِ لَمْ تَكُنْ إِلَّا وَاحِدَةً وَهُوَ قَوْلُ الثَّوْرِيِّ وَأَهْلِ الْكُوفَةِ. وَقَالَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ فِي الْبَتَّةِ: إِنْ كَانَ قَدْ دَخَلَ بِهَا فَهِيَ ثَلَاثٌ تَطْلِيقَاتٍ، وَقَالَ الشَّافِعِيُّ إِنْ نَوَى وَاحِدَةً، فَوَاحِدَةً يَمْلِكُ الرَّجْعَةَ، وَإِنْ نَوَى ثَنَتَيْنِ فَثَنَتَيْنِ وَإِنْ نَوَى ثَلَاثًا فَثَلَاثٌ.

(۳) حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ (الْعَتَكِيُّ) ثَنَا جَرِيرُ بْنُ حَارِثٍ، عَنِ الزُّبَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ يَزِيدَ بْنِ رُكَانَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ الْبَتَّةَ، فَاتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: مَا أَرَدْتُ؟ قَالَ: وَاحِدَةً، قَالَ، آله؟ قَالَ: اللَّهُ قَالَ: هُوَ عَلَى مَا أَرَدْتُ. (۷)

ترجمہ: عبداللہ بن علی سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ میرے دادا (رُکانہ) نے اپنی بیوی کو طلاق بتہ دے دی۔ پھر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے (اور ساری صورت حال بیان کی) آپ نے اس سے دریافت فرمایا، کیا ارادہ تھا (یعنی کتنی طلاق دینے کی نیت تھی؟) انہوں نے کہا صرف ایک طلاق کی۔ آپ نے فرمایا، اللہ کی قسم کھاتے ہو؟ انہوں نے کہا اللہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ میرا ارادہ صرف ایک طلاق ہی کا تھا، فرمایا تو وہ اتنی ہی ہے جتنی کہ تمہاری نیت تھی۔

— قَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَنَّ رُكَانَةَ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا، لِأَنَّهُمْ أَهْلُ بَيْتِهِ وَهُمْ أَعْلَمُ بِهِ وَحَدِيثُ ابْنِ الْجُرَيْجِ رَوَاهُ عَنْ بَعْضِ بَنِي أَبِي رَافِعٍ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ.

— ابوداؤد نے کہا ہے یہ حدیث ابن جریج کی حدیث سے زیادہ صحیح ہے کہ رُکانہ نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دی تھیں۔ اس لیے کہ یہ اس کے گھروالے ہیں اور اہل خانہ کو زیادہ علم ہوتا ہے۔

(۴) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: وَطَلَّقَ رُكَانَةُ امْرَأَتَهُ الْبَتَّةَ وَهِيَ تَحْتَمِلُ وَاحِدَةً وَتَحْتَمِلُ الثَّلَاثَ فَسَأَلَهُ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ نَيْتِهِ وَأَحْلَفَهُ عَلَيْهَا، وَلَمْ نَعْلَمْهُ نَهَى أَنْ يُطْلَقَ الْبَتَّةَ يُرِيدُ بِهَا ثَلَاثًا. (۸)

ترجمہ: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ رُکانہ نے اپنی بیوی کو طلاق بتہ دی۔ یہ اس کا احتمال بھی رکھتی ہے کہ ایک طلاق دی ہو اور

تین طلاق کا بھی۔ اس لیے نبی ﷺ نے اس سے اس کی نیت کے متعلق دریافت فرمایا اور اس سے قسم لی۔ ہمیں اس کا علم نہیں کہ حضورؐ نے اسے طلاق بتہ سے منع فرمایا، اس سے مراد تین طلاقیں تھیں۔

تشریح: مندرجہ بالا حدیث کو پیش نظر رکھ کر طائوس اور عکرمہ کہتے ہیں کہ بیک وقت تین طلاقیں دی جائیں تو صرف ایک طلاق واقع ہوتی ہے، اور اسی رائے کو امام ابن تیمیہؒ نے اختیار کیا ہے۔ مسلم، ابوداؤد اور مسند احمد میں ابن عباس کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ ”رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکرؓ کے عہد میں اور حضرت عمرؓ کی خلافت کے ابتدائی دو سالوں میں تین طلاق کو ایک قرار دیا جاتا تھا۔ پھر حضرت عمرؓ نے کہا کہ لوگ ایک ایسے معاملے میں جلد بازی کرنے لگے ہیں جس میں ان کے لیے سوچ سمجھ کر کام کرنے کی گنجائش رکھی گئی ہے۔ اب کیوں نہ ہم ان کے اس فعل کو نافذ کر دیں؟ چنانچہ انہوں نے اسے نافذ کر دیا۔“

لیکن یہ رائے کئی وجوہ سے قابل قبول نہیں ہے، اول تو متعدد روایات کے مطابق ابن عباسؓ کا اپنا فتویٰ اس کے خلاف تھا جیسا کہ ہم اوپر نقل کر چکے ہیں۔ دوسرے یہ بات ان احادیث کے بھی خلاف پڑتی ہے جو نبی ﷺ اور اکابر صحابہؓ سے منقول ہوئی ہیں، جن میں بیک وقت تین طلاق دینے والے کے متعلق یہ فتویٰ دیا گیا ہے کہ اس کی تینوں طلاقیں نافذ ہو جاتی ہیں۔ تیسرے خود ابن عباسؓ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے صحابہؓ کے مجمع میں تین طلاقیں کو نافذ کرنے کا اعلان فرمایا تھا، لیکن نہ اس وقت، نہ اس کے بعد کبھی صحابہؓ میں سے کسی نے اس سے اختلاف کا اظہار کیا۔ اب کیا یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ حضرت عمرؓ سنت کے خلاف کسی کام کا فیصلہ کر سکتے تھے اور سارے صحابہؓ اس پر سکوت بھی اختیار کر سکتے تھے؟

زکانہ بن عبد یزید کے قصے سے اس معاملہ کی اصل حقیقت معلوم ہو جاتی ہے کہ ابتدائی دور میں کس قسم کی طلاقیں کو ایک کے حکم میں رکھا جاتا تھا۔ اسی بنا پر شارحین حدیث نے ابن عباسؓ کی روایت کا یہ مطلب لیا ہے کہ ابتدائی دور میں چونکہ لوگوں کے اندر دینی معاملات میں خیانت قریب قریب مفقود تھی، اس لیے تین طلاق دینے والے کے اس بیان کو تسلیم کر لیا جاتا تھا کہ اس کی اصل نیت ایک طلاق دینے کی تھی اور باقی دو طلاقیں محض پہلی طلاق پر زور دینے کے لیے اس کی زبان سے نکلی تھیں۔ لیکن حضرت عمرؓ نے جب دیکھا کہ لوگ پہلے جلد بازی کر کے تین تین طلاقیں دے ڈالتے ہیں اور پھر تاکید کا بہانہ کرتے ہیں تو انہوں نے اس بہانے کو قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ امام نووی اور امام سبکی نے اسے ابن عباسؓ والی روایت کی بہترین تاویل قرار دیا ہے۔ آخری بات یہ ہے کہ خود ابوالصہباءؓ کی ان روایات میں اضطراب پایا جاتا ہے جو ابن عباسؓ کے قول کے بارے میں ان سے مروی ہیں۔ مسلم اور ابوداؤد اور نسائی نے انہی ابوالصہباءؓ سے ایک دوسری روایت یہ نقل کی ہے کہ ان کے دریافت کرنے پر ابن عباسؓ نے فرمایا ”ایک شخص جب خلوت سے پہلے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیتا تھا تو رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکرؓ کے عہد اور حضرت عمرؓ کے ابتدائی دور میں اس کو ایک طلاق قرار دیا جاتا تھا۔“ اس طرح ایک ہی راوی نے ابن عباسؓ سے دو مختلف مضمونوں کی روایتیں نقل کی ہیں اور یہ اختلاف دونوں روایتوں کو کمزور کر دیتا ہے۔

(تفسیر القرآن ج ۵، الطلاق، حاشیہ: ۱)

چند مزید واقعات

۸۲۔ نسائی میں روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو اطلاع دی گئی ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو بیک وقت تین طلاقیں دے

ڈالی ہیں۔ حضورؐ یہ سن کر غصے میں کھڑے ہو گئے اور فرمایا: اَيْلَعَبُ بِكِتَابِ اللَّهِ وَأَنَا بَيْنَ أَظْهَرِكُمْ؟ ”کیا اللہ کی کتاب کے ساتھ کھیل کیا جا رہا ہے حالانکہ میں تمہارے درمیان موجود ہوں؟“ اس حرکت پر حضورؐ کے غصے کی کیفیت دیکھ کر ایک شخص نے پوچھا کیا میں اسے قتل نہ کر دوں؟

تخریج: أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ عَنْ ابْنِ وَهْبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي مَخْرَمَةُ عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَمِعْتُ مَحْمُودَ بْنَ لَبِيدٍ، قَالَ: أَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ رَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثَ تَطْلِيقَاتٍ جَمِيعًا، فَقَامَ غَضَبًا ثُمَّ قَالَ: اَيْلَعَبُ بِكِتَابِ اللَّهِ، وَأَنَا أَظْهَرِكُمْ حَتَّى قَامَ رَجُلٌ وَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلَا أَقْتُلُهُ؟ (۹)

۸۳۔ بَانَتُ مِنْهُ بِثَلَاثٍ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى، وَبَقِيَ تِسْعُ مِائَةٍ وَسَبْعٌ وَتِسْعُونَ ظُلْمًا وَعُدْوَانًا، إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَذْبَهُ، وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ.

”عبدالرزاق نے حضرت عبادہ بن الصامت کے متعلق روایت نقل کی ہے کہ ان کے والد نے اپنی بیوی کو ہزار طلاقیں دے ڈالیں، انہوں نے جا کر رسول اللہ ﷺ سے مسئلہ پوچھا۔ آپ نے فرمایا، تین طلاقیں کے ذریعہ سے تو اللہ کی نافرمانی کے ساتھ وہ عورت اس سے جدا ہو گئی اور ۹۹ ظلم اور عدوان کے طور پر باقی رہ گئیں، جن پر اللہ چاہے تو اسے عذاب دے اور چاہے تو معاف کر دے۔“

تخریج: (۱) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَجُلًا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ أَلْفًا، فَقَالَ: يَكْفِيكَ مِنْ ذَلِكَ ثَلَاثٌ، وَتَدَعُ تِسْعَ مِائَةٍ وَتِسْعِينَ. (۱۰)

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے اپنی بیوی کو ہزار طلاقیں دے ڈالیں، ابن عباس نے جواب دیا کہ تجھے تین طلاقیں ہی کافی تھیں اور باقی ۹۹ رائیگاں گئیں۔

(۲) نَا ابْنُ صَاعِدٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ زُنْبُورٍ نَا فَضِيلُ بْنُ عِيَاضٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، فَقَالَ: إِنِّي طَلَقْتُ امْرَأَتِي أَلْفًا، قَالَ عَلِيٌّ: يُحْرِمُهَا عَلَيْكَ ثَلَاثٌ، وَسَائِرُهُنَّ أَفْسِمُهُنَّ بَيْنَ نِسَائِكَ. (۱۱)

ترجمہ: حبیب بن ابی ثابت سے مروی ہے کہ ایک شخص حضرت علیؑ بن ابی طالب کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ میں نے اپنی بیوی کو ہزار طلاقیں دے دی ہیں۔ حضرت علیؑ نے فرمایا، تین طلاقیں نے اس عورت کو تم پر حرام کر دیا ہے اور باقی کو تو اپنی بیویوں میں تقسیم کرتا رہ۔

(۳) أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ أَبَاهُ طَلَّقَ امْرَأَةً لَهُ أَلْفَ تَطْلِيقَةٍ، فَانْطَلَقَ عُبَادَةُ، فَسَأَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: بَانَتِ بِثَلَاثٍ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَبَقِيَ تِسْعُ مِائَةٍ وَسَبْعَةٌ وَتِسْعُونَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى عَذْبَهُ وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ. (۱۲)

ترجمہ: عبادہ بن صامت کا بیان ہے کہ اس کے والد نے اپنی بیوی کو ہزار طلاقیں دے ڈالیں۔ عبادہ چلے اور حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ کی نافرمانی کا ارتکاب کرتے ہوئے وہ تین طلاقیں سے تجھ سے جدا ہوگئی اور ۹۷ ظلم و زیادتی ہیں، اب اگر اللہ چاہے تو اس کی اسے سزا دے اور چاہے تو معاف فرمادے۔

المصنف کے اصل نسخہ میں روایت کا متن:

(۴) عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ: أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ الْعَلَاءِ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْوَلِيدِ الْعَجَلِيِّ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الصَّامِتِ، قَالَ: طَلَّقَ جَدِّي امْرَأَةً لَهُ أَلْفَ تَطْلِيقَةٍ فَانْطَلَقَ أَبِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَمَا اتَّقِيَ اللَّهَ جَدُّكَ، أَمَا ثَلَاثَ فَلَةٍ وَأَمَّا تِسْعُ مِائَةٍ وَسَبْعَةٌ وَتِسْعُونَ فَعُدُّوْا وَظَلَمْتُ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَذْبَةً وَإِنْ شَاءَ غَفَرَةً. (۱۳)

ترجمہ: عبادہ بن صامت نے بتایا کہ ان کے دادا نے اپنی بیوی کو ہزار طلاقیں دے ڈالیں۔ میرے والد رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور سارا واقعہ آپ نے بیان کیا، نبی ﷺ نے فرمایا: کیا تیرے دادا کو خدا کا خوف نہ ہوا؟ تین طلاقیں کی گنجائش تو اس کے لیے تھی باقی ۹۷ ظلم و زیادتی ہے، اگر اللہ چاہے تو اسے سزا دے اور اگر چاہے تو معاف فرمادے۔

سنن دارقطنی نے اس کا متن مندرجہ ذیل نقل کیا ہے:

(۵) عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الصَّامِتِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ قَالَ: طَلَّقَ بَعْضُ آبَائِي امْرَأَتَهُ أَلْفًا، فَانْطَلَقَ بَنُوهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ أَبَانَا طَلَّقَ أُمَّنَا أَلْفًا، فَهَلْ لَهُ مِنْ مَخْرَجٍ؟ فَقَالَ: إِنَّ آبَاكُمْ لَمْ يَتَّقِ اللَّهَ فَيَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ مَخْرَجًا، بَانَثٌ مِنْهُ بِثَلَاثٍ عَلَى غَيْرِ السَّنَةِ، وَتِسْعُ مِائَةٍ وَسَبْعَةٌ وَتِسْعُونَ اِثْمٌ فِي غُنْفِهِ. (۱۴)

— رَوَاهُ مَجْهُوْلُونَ وَضَعُفًا إِلَّا شَيْخَنَا وَابْنُ عَبْدِ الْبَاقِي۔

ترجمہ: عبادہ بن صامت سے مروی ہے۔ انہوں نے بیان کیا کہ میرے کسی بزرگ نے اپنی بیوی کو ہزار طلاقیں دے دیں، ان کے بیٹے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جا پہنچے اور عرض کیا، اے رسول خدا! ہمارے باپ نے ہماری ماں کو ہزار طلاقیں دے دی ہیں، کیا اب ان کے لیے اس مشکل سے نکلنے کا کوئی راستہ ہے؟ آپ نے فرمایا: تمہارے باپ نے خدا کا خوف بھی نہ کیا کہ وہ اس کے معاملہ میں کوئی راستہ نکالتا۔ تین طلاقیں سے تو وہ جدا ہوگئی مگر غیر مسنون طریقہ سے اور باقی ۹۷ بطور گناہ اس کی گردن پر ہے۔

(۶) عَنْ سَعِيدِ ابْنِ جُبَيْرٍ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، فَقَالَ: إِنِّي طَلَقْتُ امْرَأَتِي أَلْفًا، قَالَ: أَمَّا ثَلَاثٌ فَتَحَرِّمْ عَلَيْكَ امْرَأَتَكَ، وَبَقِيَّتُهُنَّ وَزُرْ اتَّخَذَتْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُؤًا. (۱۵)

ترجمہ: سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ ابن عباس کے پاس ایک آدمی آیا اور بولا کہ میں نے اپنی بیوی کو ہزار طلاقیں دے ڈالی

ہیں، ابن عباس نے جواب دیا کہ تین طلاقوں کی وجہ سے تو تیری بیوی تجھ پر حرام ہوگئی ہے اور باقی گناہ کا بوجھ۔ تو نے اللہ کے احکام (آیات) کا مذاق اڑایا ہے۔

ایک روایت میں ہے :

(۷) فَقَالَ سَعِيدٌ: سُئِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْ رَجُلٍ، طَلَّقَ امْرَأَتَهُ مِائَةً فَقَالَ: ثَلَاثٌ تَحْرُمُ عَلَيْكَ امْرَأَتَكَ سَائِرُهُنَّ وَرُزُّ اتَّخَذَتْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًّا. (۱۶)

ترجمہ: سعید کہتے ہیں کہ ابن عباس سے ایسے آدمی کے بارے میں پوچھا گیا جس نے اپنی بیوی کو سوطلاقیں دے دی تھیں، فرمایا تین طلاقوں نے تو تجھ پر اسے حرام کر دیا ہے اور باقی گناہ ہیں، اس لیے کہ تو نے آیات الہی کو مذاق بنایا تھا۔

(۸) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ رَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ مِائَةً، قَالَ: عَصَيْتَ رَبَّكَ وَفَارَقْتَ امْرَأَتَكَ لَمْ تَتَّقِ اللَّهَ فَيَجْعَلْ لَكَ مَخْرَجًا. (۱۷)

ترجمہ: ابن عباس سے ایسے آدمی کے بارے میں دریافت کیا گیا جس نے اپنی بیوی کو سوطلاقیں دے ڈالی تھیں، ابن عباس نے جواب دیا کہ تو نے اپنے رب کی نافرمانی کی ہے تیری بیوی تجھ سے جدا ہوگئی ہے۔ تو نے خدا خونی سے کام نہیں لیا کہ اللہ تعالیٰ تیرے لیے کوئی راستہ پیدا فرماتا۔

(۹) عَنْ عَلْقَمَةَ، قَالَ: جَاءَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ: إِنِّي طَلَقْتُ امْرَأَتِي مِائَةً، قَالَ: بَانَتْ مِنْكَ بِثَلَاثٍ وَسَائِرُهُنَّ مَعْصِيَةٌ.

ترجمہ: علقمہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی ابن عباس کی خدمت میں آیا اور بولا کہ میں نے اپنی اہلیہ کو سوطلاقیں دے ڈالی ہیں۔ جواب میں ابن عباس نے فرمایا تین طلاقوں کی وجہ سے وہ تجھ سے جدا ہوگئی اور باقی معصیت ہیں۔

ایک دوسری روایت میں، جو انہی سے مروی ہے منقول ہے:

(۱۰) قَالَ: بَانَتْ بِثَلَاثٍ وَسَائِرُ ذَلِكَ عُذْوَانٌ. (۱۸)

۸۴۔ حضرت عبداللہ بن عمر کے قصے کی جو تفصیل دارقطنی اور ابن ابی شیبہ میں روایت ہوئی ہے اس میں ایک بات یہ ہے کہ حضورؐ نے جب حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو بیوی سے رجوع کرنے کا حکم دیا تو انہوں نے پوچھا، اگر میں اس کو تین طلاق دے دیتا تو کیا پھر بھی میں رجوع کر سکتا تھا؟ حضورؐ نے جواب دیا: لَا كَانَتْ تَبِينُ مِنْكَ وَكَانَتْ مَعْصِيَةً۔ ”نہیں، وہ تجھ سے جدا ہو جاتی اور یہ فعل معصیت ہوتا۔“ (ایک روایت میں آپ کے الفاظ یہ ہیں کہ إِذَا قَدْ عَصَيْتَ رَبَّكَ وَبَانَتْ مِنْكَ امْرَأَتُكَ اگر تم ایسا کرتے تو اپنے رب کی نافرمانی کرتے اور تمہاری بیوی تم سے جدا ہو جاتی)۔

تشریح : طلاق دینے میں جلدی نہیں کرنی چاہیے کہ جو نہی میاں بیوی میں کوئی جھگڑا ہو فوراً ہی غصے میں آکر طلاق دے ڈالی، اور نکاح کا جھٹکا اس طرح کیا کہ رجوع کی گنجائش بھی نہ چھوڑی۔ بلکہ جب بیویوں کو طلاق دینا ہو تو ان کی عدت کے لیے دیا کرو۔ جس مدخلہ عورت کو حیض آتا ہو اس کی عدت طلاق کے بعد تین مرتبہ حیض آنا ہے۔ اس حکم کو نگاہ میں رکھ کر دیکھا جائے تو عدت کا آغاز کرنے کے لیے طلاق دینے کی صورت لازماً یہی ہو سکتی ہے کہ عورت کو حالت حیض میں طلاق نہ دی جائے کیونکہ اس کی عدت اس حیض سے شروع نہیں ہو سکتی جس میں اسے طلاق دی گئی ہو اور اس حالت میں طلاق کے معنی یہ ہو جاتے ہیں کہ اللہ کے حکم کے خلاف عورت کی عدت تین حیض کے بجائے چار حیض بن جائے۔ مزید برآں اس حکم کا تقاضا یہ بھی ہے کہ عورت کو اس طہر میں طلاق نہ دی جائے جس میں شوہر اس سے مباشرت کر چکا ہو، کیونکہ اس صورت میں طلاق دیتے وقت شوہر اور بیوی دونوں میں سے کسی کو بھی یہ معلوم نہیں ہو سکتا کہ آیا مباشرت کے نتیجے میں کوئی حمل قرار پا گیا ہے یا نہیں، اس وجہ سے عدت کا آغاز نہ اس مفروضے پر کیا جاسکتا ہے کہ یہ عدت آئندہ حیضوں کے اعتبار سے ہوگی اور نہ اس مفروضے پر کیا جاسکتا ہے کہ یہ حاملہ عورت کی عدت ہوگی۔ پس یہ حکم بیک وقت دو باتوں کا مقتضی ہے۔ ایک یہ کہ حیض کی حالت میں طلاق نہ دی جائے۔ دوسرے یہ کہ طلاق یا تو اس طہر میں دی جائے جس میں مباشرت نہ کی گئی ہو، یا پھر اس حالت میں دی جائے جب کہ عورت کا حاملہ ہونا معلوم ہو۔ غور کیا جائے تو محسوس ہوگا کہ طلاق پر یہ قیدیں لگانے میں بہت بڑی مصلحتیں ہیں۔ حیض کی حالت میں طلاق نہ دینے کی مصلحت یہ ہے کہ یہ وہ حالت ہوتی ہے جس میں عورت اور مرد کے درمیان مباشرت ممنوع ہونے کی وجہ سے ایک طرح کا بعد پیدا ہو جاتا ہے اور طبی حیثیت سے بھی یہ بات ثابت ہے کہ اس حالت میں عورت کا مزاج معمول پر نہیں رہتا۔ اس لیے اگر اس وقت دونوں کے درمیان کوئی جھگڑا ہو جائے تو عورت اور مرد دونوں اسے رفع کرنے کے معاملہ میں ایک حد تک بے بس ہوتے ہیں اور جھگڑے سے طلاق تک نوبت پہنچانے کے بجائے اگر عورت کے حیض سے فارغ ہونے تک انتظار کر لیا جائے تو اس امر کا کافی امکان ہوتا ہے کہ عورت کا مزاج بھی معمول پر آجائے اور دونوں کے درمیان فطرت نے جو طبعی کشش رکھی ہے وہ بھی اپنا کام کر کے دونوں کو پھر سے جوڑ دے۔ اسی طرح جس طہر میں مباشرت کی جا چکی ہو اس میں طلاق کے ممنوع ہونے کی مصلحت یہ ہے کہ اس زمانے میں اگر حمل قرار پا جائے تو مرد اور عورت دونوں میں سے کسی کو بھی اس کا علم نہیں ہو سکتا، اس لیے وہ وقت طلاق دینے کے لیے موزوں نہیں ہے۔ حمل کا علم ہو جانے کی صورت میں تو مرد بھی دس مرتبہ سوچے گا کہ جس عورت کے پیٹ میں اس کا بچہ پرورش پا رہا ہے اسے طلاق دے یا نہ دے، اور عورت بھی اپنے اور اپنے بچے کے مستقبل کا خیال کر کے شوہر کی ناراضی کے اسباب دور کرنے کی پوری کوشش کرے گی۔ لیکن اندھیرے میں بے سوچے سمجھے تیر چلا بیٹھنے کے بعد اگر معلوم ہو کہ حمل قرار پا چکا تھا، تو دونوں کو کچھتا نا پڑے گا۔

یہ باتیں ان مدخلہ عورتوں کے بارے میں تھیں جن کو حیض آتا ہو اور جن کے حاملہ ہونے کا امکان ہو۔ دوسری بات جو احادیث بالا سے واضح ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ بیک وقت تین طلاق دے کر ہمیشہ کی علیحدگی کے لیے طلاق نہ دے بیٹھو بلکہ ایک یا حد سے حد و طلاق دے کر عدت تک انتظار کرو تا کہ اس مدت میں ہر وقت تمہارے لیے رجوع کی گنجائش باقی رہے۔ یہ حکم ان مدخلہ عورتوں کے معاملے میں بھی مفید ہے جن کو حیض آتا ہو اور ان کے معاملہ میں بھی مفید ہے جن کو حیض آنا بند ہو گیا ہو، یا جنہیں حیض آنا شروع نہ ہوا ہو، یا جن کا طلاق کے وقت حاملہ ہونا معلوم ہو۔ اس حکم کی پیروی کی جائے تو کسی شخص کو بھی

طلاق دے کر پچھتا نا نہ پڑے، کیونکہ اس طرح طلاق دینے سے عدت کے اندر رجوع بھی ہو سکتا ہے اور عدت گزر جانے کے بعد بھی یہ ممکن رہتا ہے کہ سابق میاں بیوی پھر باہم رشتہ جوڑنا چاہیں تو از سر نو نکاح کر لیں۔

ابن عباسؓ اس کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”طلاق حیض کی حالت میں نہ دے، اور نہ اس طہر میں دے جس کے اندر شوہر مباشرت کر چکا ہو بلکہ اسے چھوڑے رکھے یہاں تک کہ حیض سے فارغ ہو کر وہ طاہر ہو جائے۔ پھر اسے ایک طلاق دے دے۔ اس صورت میں اگر وہ رجوع نہ بھی کرے اور عدت گزر جائے تو وہ صرف ایک ہی طلاق سے جدا ہوگی۔“ (ابن جریر) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں ”عدت والی طلاق یہ ہے کہ طہر کی حالت میں مباشرت کیے بغیر طلاق دی جائے۔“ عکرمہ اس کا یہ مطلب بیان کرتے ہیں کہ ”طلاق اس حالت میں دے کہ عورت کا حاملہ ہونا معلوم ہو اور اس حالت میں نہ دے کہ وہ اس سے مباشرت کر چکا ہو اور کچھ پتہ نہ ہو کہ وہ حاملہ ہوگی ہے یا نہیں“ (ابن کثیر)۔ حضرت حسن بصری اور ابن سیرین دونوں کہتے ہیں کہ طہر کی حالت میں مباشرت کیے بغیر طلاق دی جائے یا پھر اس حالت میں دی جائے جب کہ حمل ظاہر ہو چکا ہو۔ (ابن جریر)

صحابہ کرام سے اس بارے میں جو فتاویٰ منقول ہیں وہ بھی حضورؐ کے مندرجہ بالا ارشادات سے مطابقت رکھتے ہیں۔ مؤطا میں ہے کہ ایک شخص نے آ کر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے کہا میں نے اپنی بیوی کو آٹھ طلاقیں دے ڈالی ہیں۔ ابن مسعودؓ نے پوچھا پھر اس پر تمہیں کیا فتویٰ دیا گیا؟ اس نے عرض کیا ”مجھ سے کہا گیا ہے کہ عورت مجھ سے جدا ہوگئی۔“ آپ نے فرمایا صَدَقُوا، هُوَ مِثْلُ مَا يَقُولُونَ، ”لوگوں نے سچ کہا، مسئلہ یہی ہے کہ جو وہ بیان کرتے ہیں۔“ عبدالرزاق نے علقمہ سے روایت نقل کی ہے کہ ایک شخص نے ابن مسعودؓ سے کہا میں نے اپنی بیوی کو ۹۹ طلاقیں دے ڈالی ہیں۔ انہوں نے فرمایا ثَلَاثَ بَيْنَها وَسَائِرُھُنَّ عُدْوَانٌ ”تین طلاقیں اسے جدا کرتی ہیں اور باقی سب زیادتیاں ہیں۔“ کعب بن الجراح نے اپنی سنن میں حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کا یہ مسلک نقل کیا ہے۔ حضرت عثمانؓ سے ایک شخص نے آ کر عرض کیا کہ میں اپنی بیوی کو ہزار طلاقیں دے بیٹھا ہوں انہوں نے فرمایا بَأَنْتُ مِنْكَ بِثَلَاثٍ ”وہ تین طلاقیں سے تجھ سے جدا ہوگئی۔“ ایسا ہی واقعہ حضرت علیؓ کے سامنے پیش ہوا تو انہوں نے جواب دیا بَأَنْتُ مِنْكَ بِثَلَاثٍ وَاقْسِمِ سَائِرُھُنَّ عَلَى نِسَائِكَ۔ ”تین طلاقیں سے تو وہ تجھ سے جدا ہوگئی، باقی طلاقیں کو اپنی دوسری عورتوں پر تقسیم کرتا پھر۔“ ابوداؤد اور ابن جریر نے تھوڑے لفظی فرق کے ساتھ مجاہد کی روایت نقل کی ہے کہ وہ ابن عباسؓ کے پاس بیٹھے تھے اتنے میں ایک شخص آیا اور اس نے کہا کہ میں اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے بیٹھا ہوں۔ ابن عباسؓ سن کر خاموش رہے، حتیٰ کہ میں نے خیال کیا شاید یہ اس کی بیوی کو اس کی طرف پلٹا دینے والے ہیں، پھر انہوں نے فرمایا ”تم میں سے ایک شخص پہلے طلاق دینے میں حماقت کا ارتکاب کر گزرتا ہے، اس کے بعد آ کر کہتا ہے یا ابن عباس یا ابن عباس! حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جو کوئی اللہ سے ڈرتے ہوئے کام کرے گا اللہ اس کے لیے مشکلات سے نکلنے کا راستہ پیدا کر دے گا اور تو نے اللہ سے تقویٰ نہیں کیا، اب میں تیرے لیے کوئی راستہ نہیں پاتا، تو نے اپنے رب کی نافرمانی کی اور تیری بیوی تجھ سے جدا ہوگئی۔“ ایک اور روایت جسے مؤطا اور تفسیر ابن جریر میں کچھ لفظی فرق کے ساتھ مجاہد ہی سے نقل کیا گیا ہے، اس میں یہ ذکر ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو سو طلاقیں دے دیں۔ پھر ابن عباسؓ سے مسئلہ پوچھا، انہوں نے جواب دیا ”تین طلاقیں سے تو وہ تجھ سے جدا ہوگئی، باقی ۹۷ سے تو نے اللہ کی آیات کو کھیل بنایا۔“ یہ

موطا کے الفاظ ہیں۔ ابن جریر میں ابن عباس کے جواب کے الفاظ یہ ہیں ”تو نے اپنے رب کی نافرمانی کی اور تیری بیوی تجھ سے جدا ہوگئی اور تو نے اللہ کا خوف نہیں کیا کہ وہ تیرے لیے اس مشکل سے نکلنے کا راستہ پیدا کرتا“ امام طحاوی نے روایت نقل کی ہے کہ ایک شخص ابن عباسؓ کے پاس آیا اور اس نے کہا کہ میرے چچا نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے ڈالی ہیں، انہوں نے جواب دیا اِنَّ عَمَّكَ عَصَى اللّٰهَ فَاتَمَّ وَأَطَاعَ الشَّيْطَانَ فَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا۔ ”تیرے چچا نے اللہ کی نافرمانی اور گناہ کا ارتکاب کیا اور شیطان کی پیروی کی۔ اللہ نے اس کے لیے اس مشکل سے نکلنے کا کوئی راستہ نہیں رکھا ہے۔“ ابوداؤد اور موطا میں ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو خلوت سے پہلے تین طلاقیں دے دیں، پھر اس سے دوبارہ نکاح کرنا چاہا اور فتویٰ پوچھنے نکلا۔ حدیث کے راوی محمد بن ایاس بن بکیر کہتے ہیں کہ میں اس کے ساتھ ابن عباس اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کے پاس گیا، دونوں کا جواب یہ تھا اِنَّكَ اَرْسَلْتَ مَا كَانَ مِنْ يَدِكَ مَا كَانَ مِنْ فَضْلٍ۔ ”تیرے لیے جو گنجائش تھی تو نے اسے اپنے ہاتھ سے چھوڑ دیا۔“ زَمَحْشَرِي نے کشاف میں بیان کیا ہے کہ حضرت عمرؓ کے پاس جو شخص بھی ایسا آتا جس نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی ہوں اسے وہ مارتے تھے اور اس کی طلاقیں کو نافذ کر دیتے تھے۔ سعید بن منصور نے یہی بات صحیح سند کے ساتھ حضرت انس کی روایت سے نقل کی ہے۔ اس معاملہ میں صحابہ کرام کی عام رائے جسے ابن ابی شیبہ اور امام محمد نے ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے، یہ تھی کہ اِنَّ الصَّحَابَةَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ كَانُوا يَسْتَحِبُّونَ اَنْ يُطَلِّقَهَا وَاحِدَةً ثُمَّ يَتْرُكُهَا حَتَّى تَحْبِضَ ثَلَاثَةَ حَبِضٍ۔ ”صحابہ رضی اللہ عنہم اس بات کو پسند کرتے تھے کہ آدمی بیوی کو صرف ایک طلاق دے دے اور اس کو چھوڑے رکھے یہاں تک کہ اسے تین حیض آجائیں۔“ یہ ابن ابی شیبہ کے الفاظ ہیں اور امام محمد کے الفاظ یہ ہیں: ”كَانُوا يَسْتَحِبُّونَ اَنْ لَا تَزِيدُوا فِي الطَّلَاقِ عَلَى وَاحِدَةٍ حَتَّى تَنْقُضِيَ الْعِدَّةَ“ ان کو پسند یہ طریقہ تھا کہ طلاق کے معاملہ میں ایک سے زیادہ نہ بڑھیں یہاں تک کہ عدت پوری ہو جائے۔“

فقہاء اسلام کے نزدیک طلاق کی قسمیں

ان احادیث و آثار کی مدد سے فقہاء اسلام نے جو مفصل قانون مرتب کیا ہے اسے ہم ذیل میں نقل کرتے ہیں:

حنفیہ طلاق کی تین قسمیں قرار دیتے ہیں: احسن، حسن اور بدی۔ احسن طلاق یہ ہے کہ آدمی اپنی بیوی کو ایسے طہر میں جس کے اندر اس نے مجامعت نہ کی ہو، صرف ایک طلاق دے کر عدت گزر جاتے دے۔ حسن یہ ہے کہ ہر طہر میں ایک ایک طلاق دے۔ اس صورت میں تین طہروں میں تین طلاق دینا بھی سنت کے خلاف نہیں ہے۔ اگرچہ بہتر یہی ہے کہ ایک ہی طلاق دے کر عدت گزر جانے دی جائے۔ اور طلاق بدعت یہ ہے کہ آدمی بیک وقت تین طلاق دے دے، یا ایک ہی طہر کے اندر الگ الگ اوقات میں تین طلاق دے، یا حیض کی حالت میں طلاق دے، یا ایسے طہر میں طلاق دے جس میں وہ مباشرت کر چکا ہو، ان میں سے جو فعل بھی وہ کرے گا گناہ گار ہوگا۔ یہ تو ہے حکم ایسی مدخولہ عورت کا جسے حیض آتا ہو۔ رہی غیر مدخولہ عورت تو اسے سنت کے مطابق طہر اور حیض دونوں حالتوں میں طلاق دی جاسکتی ہے اور اگر عورت ایسی مدخولہ ہو جسے حیض آنا بند ہو گیا ہو یا ابھی آنا شروع ہی نہ ہوا ہو تو اسے مباشرت کے بعد بھی طلاق دی جاسکتی ہے، کیونکہ اس کے حاملہ ہونے کا امکان نہیں ہے اور اگر عورت حاملہ ہو تو اسے مباشرت کے بعد بھی طلاق دی جاسکتی ہے، کیونکہ اس کا حاملہ ہونا پہلے ہی معلوم ہے۔

لیکن ان تینوں قسم کی عورتوں کو سنت کے مطابق طلاق دینے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک ایک مہینہ بعد طلاق دی جائے اور احسن یہ ہے کہ صرف ایک طلاق دے کر عدت گزر جانے دی جائے۔ (ہدایہ، فتح القدیر، احکام القرآن للجصاص، عمدۃ القاری)

امام مالکؒ کے نزدیک بھی طلاق کی تین قسمیں ہیں: سنی، بدعی مکروہ، اور بدعی حرام۔ سنت کے مطابق طلاق یہ ہے کہ مدخلہ عورت کو جسے حیض آتا ہو طہر کی حالت میں مباشرت کیے بغیر صرف ایک طلاق دے کر عدت گزر جانے دی جائے۔ بدعی مکروہ یہ ہے کہ ایسے طہر کی حالت میں طلاق دی جائے جس میں آدمی مباشرت کر چکا ہو، یا مباشرت کیے بغیر ایک طہر میں ایک سے زیادہ طلاقیں دے ڈالی جائیں یا عدت کے اندر الگ الگ طہروں میں تین طلاقیں دی جائیں یا بیک وقت تین طلاقیں دے ڈالی جائیں۔ اور بدعی حرام یہ ہے کہ حیض کی حالت میں طلاق دی جائے۔

(حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر، احکام القرآن لابن العربی)

امام احمد بن حنبلؒ کا معتبر مذہب یہ ہے جس پر جمہور حنابلہ کا اتفاق ہے: مدخلہ عورت کو حیض آتا ہو اسے سنت کے مطابق طلاق دینے کا طریقہ یہ ہے کہ طہر کی حالت میں مباشرت کیے بغیر اسے طلاق دی جائے پھر اسے چھوڑ دیا جائے یہاں تک کہ عدت گزر جائے۔ لیکن اگر اسے تین طہروں میں تین الگ الگ طلاقیں دی جائیں یا ایک ہی طہر میں تین طلاقیں دے دی جائیں، یا بیک وقت تین طلاقیں دے ڈالی جائیں یا حیض کی حالت میں طلاق دی جائے، یا ایسے طہر میں طلاق دی جائے جس میں مباشرت کی گئی ہو اور عورت کا حاملہ ہونا ظاہر نہ ہو، تو یہ سب طلاق بدعت اور حرام ہیں۔ لیکن اگر عورت غیر مدخلہ ہو یا ایسی مدخلہ ہو جسے حیض آنا بند ہو گیا ہو، یا ابھی حیض آنا شروع ہی نہ ہوا ہو، یا حاملہ ہو تو اس کے معاملے میں نہ وقت کے لحاظ سے سنت و بدعت کا کوئی فرق ہے نہ تعداد کے لحاظ سے۔

امام شافعیؒ کے نزدیک طلاق کے معاملہ میں سنت اور بدعت کا فرق صرف وقت کے لحاظ سے ہے نہ کہ تعداد کے لحاظ سے۔ یعنی مدخلہ عورت جس کو حیض آتا ہو، اسے حیض کی حالت میں طلاق دینا، یا جو حاملہ ہو سکتی ہو اسے ایسے طہر میں طلاق دینا جس میں مباشرت کی جا چکی ہو اور عورت کا حاملہ ہونا ظاہر نہ ہو، بدعت اور حرام ہے۔ رہی طلاقیں کی تعداد، تو خواہ بیک وقت تین طلاقیں دی جائیں، یا ایک ہی طہر میں دی جائیں، یا الگ الگ طہروں میں دی جائیں، بہر حال یہ سنت کے خلاف نہیں ہے۔ اور غیر مدخلہ عورت، یا ایسی عورت جسے حیض آنا بند ہو گیا ہو، یا حیض آیا ہی نہ ہو، یا جس کا حاملہ ہونا ظاہر ہو چکا ہو، اس کے معاملہ میں سنت اور بدعت کا کوئی فرق نہیں ہے۔

حلالہ — سازشی نکاح

۸۵۔ لَا حَتَّى يَذُوقَ الْآخِرَ مِنْ غُسَيْلَتِهَا مَا ذَاقَ الْأَوَّلَ.

”رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں، پھر اس عورت نے دوسرے شخص سے نکاح کر لیا، اور اس دوسرے شوہر کے ساتھ اس کی خلوت بھی ہوئی مگر مباشرت نہیں ہوئی، پھر اس نے اسے طلاق دے دی، اب کیا اس عورت کا اپنے سابق شوہر سے دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے؟ حضورؐ نے جواب دیا: ”نہیں جب تک کہ دوسرا شوہر اس سے اسی طرف لطف اندوز نہ ہو چکا ہو جس طرح پہلا شوہر ہوا تھا۔“

تخریج: (۱) عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ رَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ (يَعْنِي ثَلَاثًا) فَتَزَوَّجَتْ زَوْجًا غَيْرَهُ، فَدَخَلَ بِهَا، ثُمَّ طَلَّقَهَا قَبْلَ أَنْ يُوَافِقَهَا، أَتَحِلُّ لِرِزْوَجِهَا الْأَوَّلِ؟ قَالَتْ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَا تَحِلُّ لِلأَوَّلِ حَتَّى تَذُوقَ عُسَيْلَةَ الْآخِرِ وَيَذُوقَ عُسَيْلَتَهَا. (۱۹)

(۲) عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي الرَّجُلِ تَكُونُ لَهُ الْمَرْأَةُ يُطَلِّقُهَا، ثُمَّ يَتَزَوَّجُهَا رَجُلٌ آخَرُ فَيُطَلِّقُهَا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا، فَتَرْجِعُ إِلَى زَوْجِهَا الْأَوَّلِ؟ قَالَ: لَا، حَتَّى تَذُوقَ الْعُسَيْلَةَ. (۲۰)

(۳) عَنْ عَائِشَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا سُئِلَتْ عَنْ رَجُلٍ، طَلَّقَ امْرَأَتَهُ الْبَتَّةَ، فَتَزَوَّجَهَا بَعْدَهُ رَجُلٌ آخَرُ، فَطَلَّقَهَا قَبْلَ أَنْ يَمْسَهَا هَلْ يَصْلُحُ لِرِزْوَجِهَا الْأَوَّلِ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا، فَقَالَتْ عَائِشَةُ: لَا، حَتَّى يَذُوقَ عُسَيْلَتَهَا. (۲۱)

(۴) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَجُلًا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا، فَتَزَوَّجَتْ، فَطَلَّقَ فَسُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ أَتَحِلُّ لِلأَوَّلِ؟ قَالَ: لَا حَتَّى يَذُوقَ عُسَيْلَتَهَا كَمَا ذَاقَ الْأَوَّلُ. (۲۲)

سلم میں روایت کے الفاظ:

(۵) عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ عَنِ الْمَرْأَةِ يَتَزَوَّجُهَا الرَّجُلُ، فَيُطَلِّقُهَا، فَتَزَوَّجُ رَجُلًا آخَرَ، فَيُطَلِّقُهَا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا أَتَحِلُّ لِرِزْوَجِهَا الْأَوَّلِ؟ قَالَ: لَا، حَتَّى يَذُوقَ عُسَيْلَتَهَا.

ایک روایت میں ہے:

(۶) لَا حَتَّى يَذُوقَ الْآخِرُ مِنْ عُسَيْلَتِهَا مَا ذَاقَ الْأَوَّلُ. (۲۳)

(۷) عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: سُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الرَّجُلِ يُطَلِّقُ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا فَيَتَزَوَّجُهَا آخَرَ، فَيُغْلَقُ الْبَابُ وَيُرْخَى السِّتْرُ ثُمَّ يُطَلِّقُهَا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا هَلْ تَحِلُّ لِلأَوَّلِ؟ قَالَ: لَا، حَتَّى يَذُوقَ الْعُسَيْلَةَ. (۲۴)

مسند احمد میں حضرت انسؓ سے مروی روایت کے آخر میں ہے:

(۸) فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا، حَتَّى يَكُونَ الْآخِرُ قَدْ ذَاقَ مِنْ عُسَيْلَتِهَا وَذَاقَتْ مِنْ عُسَيْلَتِهِ. (۲۵)

(۹) عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: الْمُطَلَّاقَةُ ثَلَاثًا لَا تَحِلُّ لِرِزْوَجِهَا الْأَوَّلِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ وَيُخَالِطَهَا وَيَذُوقَ مِنْ عُسَيْلَتِهَا. (۲۶)

(۱۰) عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ عَنْ رَجُلٍ كَانَتْ تَحْتَهُ امْرَأَةٌ فَطَلَّقَهَا ثَلَاثًا، فَتَزَوَّجَهَا بَعْدَهُ رَجُلٌ فَطَلَّقَهَا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا، أَتَحِلُّ لِرَجُلٍ لَزُوجِهَا الْأَوَّلِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا، حَتَّى يَذُوقَ الْآخَرَ مَا ذَاقَ الْأَوَّلُ مِنْ غَسِيلَتِهَا وَذَاقَتْ مِنْ غَسِيلَتِهِ. (۲۷)

تشریح: نبی ﷺ نے صاف تصریح فرمادی ہے کہ تحلیل کے لیے محض نکاح تزویج کافی نہیں ہے بلکہ عورت اس وقت تک پہلے شوہر کے لیے حلال نہیں ہو سکتی جب تک کہ دوسرا شوہر اس سے لطفِ صحبت حاصل نہ کر لے۔

(حقوق الزوجین، اصل دوم: طلاق...)

احادیث صحیحہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص محض اپنی مطلقہ بیوی کو اپنے لیے حلال کرنے کی خاطر کسی سے سازش کے طور پر اس کا نکاح کرائے اور پہلے سے یہ طے کرے کہ وہ نکاح کے بعد اسے طلاق دے دے گا تو یہ سراسر ایک ناجائز فعل ہے۔ ایسا نکاح، نکاح نہ ہوگا، بلکہ محض ایک بدکاری ہوگی اور ایسے سازشی نکاح و طلاق سے عورت ہرگز اپنے سابق شوہر کے لیے حلال نہ ہوگی۔

(تفسیر القرآن ج ۱، البقرہ، حاشیہ: ۲۵۳)

۸۶۔ لَعَنَ اللَّهُ الْمُحِلَّ وَالْمُحَلَّلَ لَهُ.

”حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے تحلیل کرنے والے اور تحلیل کرانے والے دونوں پر لعنت فرمائی ہے۔“

(ترمذی، نسائی)

تخریج: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، ثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ عَنْ عَامِرٍ، عَنِ الْحَارِثِ، عَنْ عَلِيٍّ قَالَ إِسْمَاعِيلُ: وَأَرَاهُ قَدْ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَعَنَ اللَّهُ الْمُحِلَّ وَالْمُحَلَّلَ لَهُ. (۲۸)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمُحِلَّ وَالْمُحَلَّلَ لَهُ. (۲۹)

— هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔ وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ۔ وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْهُمْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَعُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَغَيْرُهُمْ وَهُوَ قَوْلُ الْفُقَهَاءِ مِنَ التَّابِعِينَ وَبِهِ يَقُولُ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ وَابْنُ الْمُبَارَكِ وَالشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ۔

کرائے کا سناٹ

۸۷۔ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِالتَّيْسِ الْمُسْتَعَارِ؟ هُوَ الْمُحِلُّ لَعَنَ اللَّهُ الْمُحِلَّ وَالْمُحَلَّلَ لَهُ.

”حضرت عقبہ بن عامر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ سے پوچھا، کیا میں تمہیں نہ بتاؤں کہ کرائے کا سناٹ کون ہوتا ہے؟ صحابہؓ نے عرض کیا ضرور ارشاد فرمائیں! فرمایا، وہ تحلیل کرنے والا ہے۔ خدا کی لعنت ہے تحلیل کرنے والے پر بھی اور اس شخص پر بھی جس کے لیے تحلیل کی جائے۔“

(ابن ماجہ، دارقطنی)

تخریج: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عُثْمَانَ بْنِ صَالِحِ الْمِصْرِيِّ. ثَنَا أَبِي، قَالَ سَمِعْتُ اللَّيْثَ بْنَ سَعْدٍ يَقُولُ:

قَالَ لِي أَبُو مُصْعَبٍ مِشْرُحُ بْنُ هَاعَانَ، قَالَ عُقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الْأَخْبَرُكُمْ بِالتَّيْسِ الْمُسْتَعَارِ؟ قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: هُوَ الْمُحْلِلُ، لَعَنَ اللَّهُ الْمُحْلِلَ وَالْمُحْلَلُ لَهُ. (۳۰)

تشریح: گویا کہ سازشی نکاح، جس میں پہلے سے یہ طے شدہ ہو کہ عورت کو سابق شوہر کے لیے حلال کرنے کی خاطر ایک آدمی اس سے نکاح کرے گا اور مباشرت کرنے کے بعد اسے طلاق دے دے گا۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ نکاح فاسد ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس سے تحلیل تو ہو جائے گی، مگر یہ فعل مکروہ تحریمی ہے۔ (تفہیم القرآن ج ۵، الطلاق، حاشیہ: ۱)

جو شخص اپنی مطلقہ عورت کو اپنے لیے حلال کرنے کی خاطر کسی سے اس کا نکاح کرائے اور جو اس غرض سے نکاح کرے، دونوں پر رسول اللہ ﷺ نے لعنت فرمائی ہے، اور ایسے شخص کو آپ میں مستعار (کرائے کے سائڈ) سے تشبیہ دیتے ہیں۔ فی الواقع اس طرح کے نکاح اور زنا میں کوئی فرق نہیں ہے۔ حیرت ان علماء پر ہوتی ہے جو اس صریح حرام اور نہایت شنیع اور شرمناک حیلے کا فتویٰ لوگوں کو دیتے ہیں۔ (حقوق الزوجین، اصل دوم: طلاق...)

ماخذ

- (۱) مسلم ج ۱ کتاب الطلاق، باب طلاق الثلاث۔ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب الخلع والطلاق، باب من جعل الثلاث واحدة وما ورد في خلاف ذلك۔ المصنف لعبد الرزاق ج ۶۔ کتاب الطلاق باب المطلق ثلاثا۔ دارقطنی ج ۴۔ ص ۴۶۔ المصنف للحاكم ج ۲۔ کتاب الطلاق مستدرک میں اناء ہے۔
- (۲) مسلم ج ۱ کتاب الطلاق، باب طلاق الثلاث۔ ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق باب نسخ المراجعة بعد التطبيقات الثلاث۔ نسائی ج ۶۔ کتاب الطلاق باب طلاق الثلاث المتفرقة قبل الدخول بالزوجة۔ نسائی نے الم تعلم ان الثلاث كانت على عهد رسول الله ﷺ وابی بكر وصدرنا من خلافة عمر رضی الله عنهما ترد الى الواحدة: قال: نعم، نقل کیا ہے۔ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب الخلع والطلاق باب من جعل الثلاث واحدة وما ورد في خلاف ذلك۔ المصنف لعبد الرزاق ج ۶۔ کتاب الطلاق باب المطلق ثلاثا۔ دارقطنی ج ۴۔ ص ۴۷۔ عن ابن عباس۔
- (۳) مسلم ج ۱۔ کتاب الطلاق، باب طلاق الثلاث۔ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷ کتاب الخلع والطلاق باب من جعل الثلاث واحدة وما ورد في خلاف ذلك۔ المصنف ابن ابی شیبہ ج ۵۔ کتاب الطلاق باب ما قالوا: اذا طلق امرأته ثلاثا قبل ان يدخل بها فهي واحدة۔ دارقطنی ج ۴۔ کتاب الطلاق۔ عن ابن عباس هاتك كى جگه هنياتك نقل کیا ہے۔
- (۴) ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق۔ باب نسخ المراجعة بعد التطبيقات الثلاث۔ السنن الكبرى ج ۷۔ کتاب الخلع والطلاق باب من جعل الثلاث واحدة وما ورد في خلاف ذلك۔ بيهقي میں اجيزوهن عليهم ه۔
- (۵) ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق باب في البتة۔ السنن الكبرى ج ۷۔ کتاب الخلع والطلاق باب ماجاء في كتابيات الطلاق التي لا يقع الطلاق بها الخ۔ المصنف المستدرک للحاكم ج ۲۔ کتاب الطلاق باب الطلاق بما نوى به الطالق۔

- (۶) ترمذی ج ۱۔ ابواب الطلاق واللعان باب فی الرجل طلق امرأته البتة۔
- (۷) ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق باب فی البتة۔ ابن ماجه کتاب الطلاق باب طلاق البتة۔ دارمی کتاب الطلاق باب ۸ فی الطلاق البتة۔ السنن الكبرى ج ۷۔ کتاب الخلع والطلاق باب ماجاء فی کتایات الطلاق التی لا یقع الطلاق بها الخ۔ المستدرک للحاکم ج ۲۔ کتاب الطلاق باب الطلاق بما نوى به الطالق۔ دارقطنی ج ۲۔ ص ۳۴ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۵۔ کتاب الطلاق باب ما قالوا فی الرجل یطلق امرأته البتة۔
- (۸) السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب الخلع والطلاق باب الاختيار للزوج ان لا یطلق الا واحدة۔
- (۹) نسائی ج ۶ کتاب الطلاق، الثلاث المجموعة ومافیہ من التغلیظ۔
- (۱۰) دارقطنی ج ۴۔ کتاب الطلاق۔ السنن الكبرى ج ۷۔ کتاب الخلع والطلاق باب من جعل الثلاث واحدة وماورد فی ذلك۔ المصنف لعبد الرزاق ج ۶۔ کتاب الطلاق باب المطلق ثلاثا۔
- (۱۱) دارقطنی ج ۴۔ کتاب الطلاق والخلع والإیلاء وغيره، حدیث ۵۶۔ السنن الكبرى ج ۷۔ کتاب الخلع والطلاق باب ماجاء فی امضاء الطلاق الثلاث وان کن مجموعات۔ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۵۔ کتاب الطلاق فی الرجل یطلق امرأته مائة او الفأ فی قول واحد۔
- (۱۲) المصنف لعبد الرزاق بحواله روح المعانی جز ۲۸۔ سورة الطلاق۔
- (۱۳) المصنف لعبد الرزاق ج ۶۔ کتاب الطلاق باب المطلق ثلاثا۔ ابراهیم بن عبید اللہ ضعیف ذکره ابن حجر فی اللسان۔ مجمع الزوائد ج ۴۔ کتاب الطلاق باب فیمن طلق اكثر من ثلاث۔
- (۱۴) دارقطنی ج ۴۔ ص ۲۰۔ مجمع الزوائد ج ۴۔ ص ۳۳۸۔
- (۱۵) دارقطنی ج ۴۔ کتاب الطلاق۔ المصنف لعبد الرزاق ج ۶۔ کتاب الطلاق باب المطلق ثلاثا۔
- (۱۶) دارقطنی ج ۴۔ کتاب الطلاق۔ مؤطا امام مالک کتاب الطلاق باب ماجاء فی البتة۔
- (۱۷) دارقطنی ج ۴۔ کتاب الطلاق۔ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب الخلع والطلاق۔
- (۱۸) السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب الخلع والطلاق باب الاختيار للزوج ان لا یطلق الا واحدة حدیث۔ ۱۴۹۴۸۔ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۵۔ کتاب الطلاق باب فی الرجل یطلق امرأته مائة او الفأ فی قول واحد۔
- (۱۹) ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق باب المبتوتة لا یرجع الیها زوجها حتی تنکح غیره۔ ترمذی ابواب النکاح ج ۱۔ باب ماجاء فیمن یطلق امرأته ثلاثا فیتزوجها آخر فیطلقها قبل ان یدخل بها۔ حدیث عائشة حدیث حسن صحیح۔ مسند احمد ج ۶۔ عن عائشة۔ ابن کثیر ج ۱۔ عن عائشة۔
- (۲۰) نسائی کتاب الطلاق ج ۶۔ باب ۱ حلال المطلقة ثلاثا والنکاح الذی یحلها به۔ ابن ماجه کتاب النکاح باب الرجل یطلق امرأته ثلاثا فتزوج فیطلقها قبل ان یدخل بها، اترجع الی الاول۔
- (۲۱) مؤطا امام مالک ج ۲۔ کتاب النکاح، نکاح المَحْلِل وما اشبه۔ ابن کثیر ج ۱۔ ص ۲۷۸۔
- (۲۲) بخاری ج ۲۔ کتاب الطلاق، باب من اجاز طلاق الثلاث لقول الله تعالى الطلاق مرتان الخ۔ مسلم ج ۲ کتاب النکاح باب لاتحل المطلقة ثلاثا لمطلقها حتی تنکح زوجها غیره ویطأها ثم یفارقها وتنقضی عدتها۔ السنن الكبرى ج ۷۔ کتاب الخلع والطلاق باب الاختيار للزوج ان لا یطلق الا واحدة۔ ابن کثیر ج ۱ ص ۲۸۷۔ کنز العمال ج ۹۔ ص ۶۵۷۔

- (٢٣) مسلم ج ٢، كتاب النكاح، باب لاتحل المطلقة ثلاثاً لمطلقها حتى تنكح زوجها غيره ويطأها ثم يفارقها وتنقضى عدتها۔ مسند احمد ج ٢۔ ص ١٩٣ عن عائشة۔
- (٢٤) مسند احمد ج ٢۔ ص ٨٥، ٦٢، ٢٥ عن ابن عمر۔
- (٢٥) مسند احمد ج ٣۔ ص ٢٨٤ ج ٦۔ ص ٩٦ عن عائشةؓ۔ ☆ مصنف ابن ابى شيبه ج ٢۔ ٤۔ ص ٢٧٥ عن ابن عمرؓ۔ ☆ نسائي كتاب النكاح ج ٦۔ باب احلال المطلقة ثلاثاً والنكاح الذى يحلها به۔
- (٢٦) الطبراني وابويلى بحواله مجمع الزوائد ج ٤۔ كتاب الطلاق باب متى تحل المبتوتة۔ ☆ مصنف ابن ابى شيبه ج ٢۔ ٤۔ ص ٢٧٥ عن ابن عمرؓ۔
- (٢٧) مسند احمد ج ٣۔ ص ٢٨٤ عن انس البار ابويلى بحواله مجمع الزوائد ج ٤۔ ص ٣٥٠ ☆ مصنف ابن ابى شيبه ج ٢۔ ٤۔ ص ٢٧٥ عن انس۔
- (٢٨) ابوداؤد كتاب النكاح باب فى التحليل۔ ☆ ترمذى ابواب النكاح باب ماجاء فى المحلل والمحلل له۔
- (٢٩) نسائي كتاب النكاح ج ٦۔ باب احلال المطلقة ثلاثاً ومافيه من التغليظ۔ عن عبد الله بن مسعود۔ ☆ ابن ماجه كتاب النكاح باب المحلل والمحلل له۔ عن عقبه بن عامر۔ ☆ دارمى كتاب النكاح باب ٥٣ فى النهى عن التحليل۔ عن عبد الله بن مسعود۔ ☆ السنن الكبرى ج ٧۔ كتاب النكاح باب ماجاء فى نكاح المحلل۔ عن ابن مسعودؓ وعلىؓ۔ ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ٦۔ عن عبد الله بن مسعود وعلىؓ۔ ☆ المستدرک للحاكم ج ٢۔ كتاب الطلاق باب لعن الله المحلل والمحلل له۔ عن عقبه بن عامر۔ ☆ مجمع الزوائد ج ٤۔ ص ٢٦٧ عن ابى هريرهؓ۔ ☆ مسند احمد ج ١۔ ص ٤٤٨، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٦٢ عبد الله بن مسعودؓ۔ ج ١۔ ص ٨٣، ٨٧، ٨٨، ٩٣، ١٠٧، ١٢١، ١٣٣، ١٤٨، ١٥٠، عن علىؓ ج ٢۔ ص ٣٢٢ كنز العمال ج ٩۔ حديث نمبر ٢٧٨٤٨ باب التحليل۔
- (٣٠) ابن ماجه كتاب النكاح، باب المحلل والمحلل له۔ ☆ دارقطنى ج ٤۔ كتاب النكاح حديث نمبر ٢٨۔ ☆ فى الزوائد: فى اسناده مشرح بن هاعان، ذكره ابن حبان فى الثقات، وقال يخطئ ويخالف، وذكره فى الضعفاء وقال: يروى عن عقبه بن عامر منا كبر لا يتابع عليه والصواب ترك ما انفرد به۔ وقال ابن يونس كان فى جيش الحجاج الذين رموا الكعبة بالمنجنيق۔ وقال احمد: معروف، وقال ابن معين والذهبي: ثقة، ويحيى بن عثمان بن صالح، قال عبد الرحمن بن ابى حاتم، تكلموا فيه۔ وقال ابويونس: كان حافظاً للحديث، وحدث بما لم يكن يوجد عند غيره۔ ☆ ابن ماجه كتاب النكاح باب المحلل والمحلل له۔ تحت ☆ دارقطنى ج ٤۔ كتاب النكاح عن عقبه بن عامر۔ دارقطنى مین لعن الله المحلل والمحلل له۔ ☆ المستدرک للحاكم ج ٢۔ كتاب النكاح باب لعن الله المحلل والمحلل له۔ عقبه بن عامر جهنى هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه۔ حاكم لم يخرجاه۔ ☆ السنن الكبرى ج ٧۔ كتاب النكاح باب ماجاء فى نكاح المحلل۔ عن عقبه بن عامر۔ ☆ كنز العمال ج ٩۔ حديث نمبر ٢٧٨٤٩۔

عدت اور نان نفقہ

عدت کہاں گزاری جائے

۸۸۔ حضرت ابوسعید خدریؓ کی بہن فریجہ بنت مالک کے شوہر جب قتل کر دیئے گئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ شوہر کے گھر ہی میں عدت گزاریں۔

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سَعْدِ ابْنِ إِسْحَاقَ بْنِ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ، عَنْ عَمَّتِهِ زَيْنَبِ بِنْتِ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ، أَنَّ الْفَرِيعَةَ بِنْتَ مَالِكِ بْنِ سِنَانٍ — وَهِيَ أُخْتُ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ — أَخْبَرَتْهَا أَنَّهَا جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَسْأَلُهُ أَنْ تَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهَا فِي بَنِي خُدْرَةَ فَإِنَّ زَوْجَهَا خَرَجَ فِي طَلَبِ أَعْبُدٍ لَهُ أَبَقُوا حَتَّى إِذَا كَانُوا بِطَرْفِ الْقُدُومِ لِحَقِّهِمْ فَقَتَلُوهُ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَرْجِعَ إِلَى أَهْلِي فَإِنِّي لَمْ يَتْرُكْنِي فِي مَسْكَنِ يَمْلِكُهُ وَلَا نَفَقَةٍ، قَالَتْ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: نَعَمْ، قَالَتْ: فَخَرَجْتُ حَتَّى إِذَا كُنْتُ فِي الْحُجْرَةِ، أَوْ فِي الْمَسْجِدِ، دَعَانِي، أَوْ أَمَرَ بِي فِدْعِيْتُ لَهُ، فَقَالَ: كَيْفَ قُلْتُ؟ فَرَدَدْتُ عَلَيْهِ الْقِصَّةَ الَّتِي ذَكَرْتُ مِنْ شَأْنِ زَوْجِي، قَالَتْ: فَقَالَ: أُمَكِّي فِي بَيْتِكَ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ. قَالَتْ: فَأَعْتَدْتُ فِيهِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا، قَالَتْ: فَلَمَّا كَانَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ أَرْسَلَ إِلَيَّ فَسَأَلَنِي عَنْ ذَلِكَ، فَأَخْبَرْتُهُ فَاتَّبَعَهُ وَقَضَى بِهِ. (۱)

ترجمہ: زینب بنت کعب بن عجرہ سے مروی ہے کہ فریجہ جو ابوسعید خدریؓ کی بہن ہیں، نے اپنا واقعہ خود بیان کیا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں یہ دریافت کرنے کے لیے کہ میں اپنے خاندان بنی خدرہ میں (عدت) گزارنے کے لیے جاسکتی ہوں یا نہیں؟ اس کی ضرورت اس لیے پیش آئی کہ اس کے خاوند اپنے گھر سے بھاگے ہوئے سرکش غلاموں کی تلاش کے لیے گھر سے نکلے، طرف القدوم کے مقام پر ان سے جا ملے۔ انہوں نے اس کے شوہر کو قتل کر دیا۔ اس صورت واقعہ کی روشنی میں میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ میں عدت گزارنے کے لیے اپنے خاندان میں واپس جاسکتی ہوں یا نہیں کیونکہ میرے خاوند کا نہ تو کوئی ذاتی ملکیت کا مکان ہے جس میں رہائش رکھ سکوں اور نہ نان و نفقہ ہے؟ رسول اللہ ﷺ

نے فرمایا، ہاں! یہ جواب سن کر میں آپ کے پاس سے نکلی ابھی حجرے کی حدود میں ہی تھی یا مسجد میں کہ آپ نے مجھے واپس بلایا، یا مجھے واپس لانے کے لیے کسی کو حکم فرمایا، میں واپس خدمتِ اقدس میں حاضر ہوئی تو فرمایا، تو نے کیسے واقعہ سنایا تھا؟ میں نے اپنے شوہر کے ساتھ پیش آنے والا سارا واقعہ پھر نئے سرے سے سنایا۔ فریہ کا بیان ہے کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا، اپنے گھر میں نکلی رہو تا وقتیکہ عدت کی مدت پوری ہو جائے۔ ان کا بیان ہے کہ میں نے پھر چار ماہ دس دن عدت اسی گھر میں پوری کی۔ پھر جب حضرت عثمانؓ کا دور خلافت شروع ہوا تو انہوں نے مجھے بلوا بھیجا۔ انہوں نے اس فیصلہ کے بارے میں دریافت کیا تو میں نے فیصلہ کی روداد سنادی۔ انہوں نے بھی اسی فیصلہ کی پیروی کرتے ہوئے فیصلہ دیا۔

ترمذی نے اسے حسن صحیح قرار دیا ہے پھر لکھا ہے:

— وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَغَيْرِهِمْ۔ لَمْ يَرَوْا لِلْمُعْتَدَةِ أَنْ تَنْتَقِلَ مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا حَتَّى تَنْفَضِيَ عِدَّتُهَا وَهُوَ قَوْلُ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ وَالشَّافِعِيِّ وَأَحْمَدَ وَإِسْحَاقَ، وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَغَيْرِهِمْ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَعْتَدَ حَيْثُ شَاءَتْ وَإِنْ لَمْ تَعْتَدْ فِي بَيْتِ زَوْجِهَا۔ وَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ أَصَحُّ۔

(۲) أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، عَنْ شُعْبَةَ، وَابْنِ جُرَيْجٍ وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ كَعْبٍ، عَنِ الْفَارِغَةِ بِنْتِ مَالِكٍ، أَنَّ زَوْجَهَا خَرَجَ فِي طَلَبِ أَغْلَاجٍ فَقَتَلُوهُ، قَالَ شُعْبَةُ وَابْنُ جُرَيْجٍ: وَكَانَتْ فِي دَارٍ قَاصِيَةٍ، فَجَاءَتْ وَمَعَهَا أَخُوهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرُوا لَهُ، فَرَخَّصَ لَهَا حَتَّى إِذَا رَجَعَتْ دَعَاَهَا، فَقَالَ: اجْلِسِي فِي بَيْتِكَ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ۔

ترجمہ: زینب بنت کعب، فارغہ بنت مالک کے حوالہ سے بیان کرتی ہیں کہ اس کے خاوند اپنے بھاگے ہوئے غلاموں کی تلاش میں گھر سے نکلے، غلاموں نے انہیں قتل کر دیا۔ شعبہ اور ابن جریج کہتے ہیں کہ فارغہ ایک دور دراز الگ تھلگ مکان میں رہائش پذیر تھی۔ وہ اپنے بھائی کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اپنے بھائی کے ساتھ مل کر سارا واقعہ آپ کو سنایا۔ روداد واقعہ سن کر آپ نے اسے اجازت دے دی۔ مگر ابھی واپس ہوئی تھی کہ اسے واپس بلایا اور فرمایا اپنے گھر ہی میں اس وقت تک بیٹھی رہو تا وقتیکہ عدت کی مدت پوری ہو جائے۔

اسی باب میں دوسری روایت:

(۳) عَنِ الْفَرِيعَةِ بِنْتِ مَالِكٍ، أَنَّ زَوْجَهَا تَكَارَى عُلُوجًا لِيَعْمَلُوا لَهُ، فَقَتَلُوهُ، فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَالَتْ: إِنِّي لَسْتُ فِي مَسْكَنِ لَهُ وَلَا يَجْرِي عَلَيَّ مِنْهُ رِزْقٌ فَأَنْتَقِلُ إِلَى أَهْلِي وَيَتَأَمَّى وَأَقُومُ عَلَيْهِمْ، قَالَ: إِفْعَلِي ثُمَّ قَالَ: كَيْفَ قُلْتِ؟ فَأَعَادَتْ عَلَيْهِ قَوْلَهَا، قَالَ: اْعْتَدِي حَيْثُ بَلَغَكَ الْخَبَرُ۔

اس روایت میں اتنا فرق ہے کہ عدت وہیں گزارو جہاں شوہر کے فوت ہونے کی اطلاع موصول ہوئی ہے۔

اسی باب میں ایک اور روایت:

(۴) عَنْ فُرَيْعَةَ أَنَّ زَوْجَهَا خَرَجَ فِي طَلَبِ أَعْلَاجٍ لَهُ فَقُتِلَ بِطَرَفِ الْقُدُومِ، قَالَتْ: فَاتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَذَكَرْتُ لَهُ النُّقْلَةَ إِلَى أَهْلِي وَذَكَرْتُ لَهُ حَالًا مِنْ حَالِهَا، قَالَتْ فَرَخَّصَ لِي، فَلَمَّا أَقْبَلْتُ، نَادَانِي، فَقَالَ: أُمْكِنِي، فِي أَهْلِكَ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ. (۲)

ترجمہ: فریعیہ کا بیان ہے کہ ان کے شوہر اپنے بھگوڑے غلاموں کو تلاش کرنے نکلے، طرف القدوم کے مقام پر ان کو قتل کر دیا گیا۔ تو فریعیہ نے نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنی ساری صورت حال بیان کی اور کہتی ہیں کہ میں نے اپنے میکے منتقل ہونے کا بھی ذکر کیا۔ ان کا اپنا بیان ہے کہ حضور ﷺ نے (پہلے) مجھے رخصت عنایت فرمادی مگر جب میں واپس جانے کے لیے متوجہ ہوئی تو مجھے آواز دے کر واپس بلا لیا اور فرمایا، اس وقت تک اپنے مرحوم شوہر کے گھر ہی ٹھہرو جب تک عدت کی مدت پوری نہیں ہوتی۔

(۵) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ (مُحَمَّدٍ) الْمَرْوَزِيُّ، ثنا مُوسَى بْنُ مَسْعُودٍ، ثنا شَيْبَلٌ، عَنِ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ، قَالَ: قَالَ عَطَاءٌ: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: نَسَخَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عِدَّتَهَا عِنْدَ أَهْلِهَا فَتَعَدُّ حَيْثُ شَاءَتْ، وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى "غَيْرَ أَخْرَاجٍ" قَالَ عَطَاءٌ: إِنْ شَاءَتْ اُعْتَدْتُ عِنْدَ أَهْلِي وَسَكَنْتُ فِي وَصِيَّتِهَا، وَإِنْ شَاءَتْ خَرَجْتُ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى، فَإِنْ خَرَجْنَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَا، قَالَ عَطَاءٌ: ثُمَّ جَاءَ الْمِيرَاثُ فَنَسَخَ السُّكْنَى تَعَدُّ حَيْثُ شَاءَتْ. (۳)

ترجمہ: حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ عورت کے عدت اپنے شوہر کے ہاں گزارنے کے حکم کو قرآن کی اس آیت ”نہ نکالی جائیں۔“ (بقرہ: ۲۴۰) نے منسوخ کر دیا، اب جہاں چاہے وہ عدت گزار سکتی ہے۔ عطاء کا قول ہے کہ اگر وہ چاہے تو عدت اپنے میکے میں پوری کر سکتی ہے اور رہائش وہ وہاں رکھے گی جس کی اسے وصیت کی گئی ہو اور اگر نکلتا چاہے تو اللہ کے فرمان ”پھر اگر وہ خود نکل جائیں تو اپنی ذات کے معاملے میں معروف طریقے سے وہ جو کچھ بھی کریں اس کی کوئی ذمہ داری تم پر نہیں ہے۔“ کے بموجب نکل بھی سکتی ہیں۔ عطاء کہتے ہیں، جب میراث کا حکم آگیا تو پھر اپنے خاوند کے ہاں عدت گزارنا منسوخ ہو گیا، اب جہاں چاہے وہ عدت گزار سکتی ہے۔

نان نفقہ

۸۹۔ لَيْسَ لِلْحَامِلِ الْمُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا نَفَقَةٌ

”دار قطنی کی روایت ہے کہ حضورؐ نے فرمایا، بیوہ حاملہ کے لیے کوئی نفقہ نہیں ہے۔“

تخریج: نَاعِلِيُّ بْنُ الْفَضْلِ بْنِ طَاهِرٍ، نَامُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْبُوشَنَجِيُّ، نَا إِسْحَاقُ بْنُ زِيَادٍ الْأَبْلِيُّ،

نَا مُحَمَّدُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّقَاشِيُّ، نَا حَرْبُ بْنُ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: لَيْسَ لِلْحَامِلِ الْمُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا نَفَقَةً. (۴)

تشریح: اس معاملے میں کہ اگر حاملہ کا شوہر مر جائے، قطع نظر اس سے کہ وہ طلاق دینے کے بعد مرا ہو یا اس نے کوئی طلاق نہ دی ہو اور عورت زمانہ حمل میں بیوہ ہوگئی ہو، اس سلسلے میں فقہاء کے مسالک یہ ہیں:

(۱) امام شافعیؒ ان احادیث سے استدلال کر کے کہتے ہیں کہ اس کے لیے کوئی نفقہ نہیں ہے البتہ اسے سکونت کا حق ہے۔
(مغنی المحتاج)

(۲) حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا قول ہے کہ شوہر کے مجموعی ترکہ میں اس کا نفقہ واجب ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ، قاضی شریحؒ، ابوالعالیہ، شعبی اور ابراہیم نخعی سے بھی یہی قول منقول ہے، اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا بھی ایک قول اسی کی تائید میں ہے۔
(آلوسی، بھصاص)

(۳) ابن جریر نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا دوسرا قول یہ نقل کیا ہے کہ اُس پر اُس کے پیٹ کے بچہ کے جھمے میں سے خرچ کیا جائے اگر میت نے کوئی میراث چھوڑی ہو۔ اور اگر میراث نہ چھوڑی ہو تو میت کے وارثوں کو اس پر خرچ کرنا چاہیے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ۔ (البقرہ: ۲۳۳)

(۴) حضرت جابر بن عبداللہ، حضرت عبداللہ بن الزبیر، حضرت حسن بصری، حضرت سعید بن المسیب اور حضرت عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں کہ متوفی شوہر کے مال میں اس کے لیے کوئی نفقہ نہیں ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے بھی ایک تیسرا قول یہی منقول ہوا ہے (بھصاص)۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ شوہر کے ترکہ میں سے اس کو جو میراث کا حصہ ملا ہو اس سے وہ اپنا خرچ پورا کر سکتی ہے، لیکن شوہر کے مجموعی ترکہ پر اس کا نفقہ عائد نہیں ہوتا، جس کا بار تمام وارثوں پر پڑے۔

(۵) ابن ابی لیلیٰ کہتے ہیں کہ اس کا نفقہ متوفی شوہر کے مال میں اسی طرح واجب ہے جس طرح اس کے مال میں کسی کا قرض واجب ہوتا ہے (بھصاص)۔ یعنی مجموعی ترکہ میں سے جس طرح قرض ادا کیا جاتا ہے اسی طرح اس کا نفقہ بھی ادا کیا جائے۔

(۶) امام ابوحنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ اور امام زفرؒ کہتے ہیں کہ میت کے مال میں اس کے لیے نہ سکونت کا حق ہے نہ نفقہ کا۔ کیونکہ موت کے بعد میت کی کوئی ملکیت ہی نہیں ہے، اس کے بعد تو وہ وارثوں کا مال ہے۔ ان کے مال میں حاملہ بیوہ کا نفقہ کیسے واجب ہو سکتا ہے (ہدایہ: بھصاص)، یہی مسلک امام احمد بن حنبل کا ہے۔
(الانصاف)

(۷) امام شافعیؒ کہتے ہیں کہ اس کے لیے کوئی نفقہ نہیں ہے، البتہ اسے سکونت کا حق ہے (مغنی المحتاج)۔ ان کا استدلال حضرت ابوسعید خدریؓ کی بہن فریجہ بنت مالک کے اس واقعہ سے ہے کہ ان کے شوہر جب قتل کر دیئے گئے تو

رسول اللہ ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ شوہر کے گھر ہی میں عدت گزاریں (ابوداؤد، نسائی، ترمذی)۔ مزید برآں ان کا استدلال دارقطنی کی اس روایت سے ہے کہ حضورؐ نے فرمایا لَيْسَ لِلْحَامِلِ الْمُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا نَفَقَةً "بیوہ حاملہ کے لیے کوئی نفقہ نہیں ہے۔" یہی مسلک امام مالکؒ کا بھی ہے (حاشیہ سوتی)۔

(تفہیم القرآن ج ۵، الطلاق، حاشیہ: ۱۷)

عدم نفقہ کی صورت میں تفریق

۹۰۔ دارقطنی اور بیہقی میں نبی ﷺ کا یہ فیصلہ منقول ہے کہ عدم نفقہ کی صورت میں زوجین کے درمیان تفریق کرا دی جائے۔
(حقوق الزوجین، اصولی ہدایات: نفقہ)

تخریج: قَالَ وَنَاحِمَادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، أَنَّهُ قَالَ فِي الرَّجُلِ يَعْجُزُ عَنْ نَفَقَةِ امْرَأَتِهِ، قَالَ: إِنْ عَجَزَ فُرِّقَ بَيْنَهُمَا. (۵)

ترجمہ: حضرت سعید بن مسیب سے مروی ہے ان سے ایسے آدمی کے بارے میں پوچھا گیا جو اپنی بیوی کا نان نفقہ دینے سے عاجز ہے انہوں نے جواب دیا اگر وہ عاجز و بے بس ہے تو دونوں کے درمیان تفریق کرا دی جائے گی۔
ایک روایت میں بفرق بینہما ہے۔

متوفی حاملہ کی عدت

وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ. (الطلاق: ۴)
”اور حاملہ عورتوں کی عدت کی حد یہ ہے کہ ان کا وضع حمل ہو جائے۔“

۹۱۔ أَجَلُ كُلِّ حَامِلٍ أَنْ تَضَعَ مَا فِي بَطْنِهَا.

”ہر حاملہ عورت کی عدت کی مدت اس کے وضع حمل تک ہے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، قَالَ ثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ، عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ بْنِ أَبِي الْمَخَارِقِ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ، قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ أُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ، قَالَ: أَجَلُ كُلِّ حَامِلٍ أَنْ تَضَعَ مَا فِي بَطْنِهَا. (۶)

تشریح: ابن جریر، ابن ابی حاتم، ابن حجر کہتے ہیں کہ اگرچہ اس کی سند میں کلام کی گنجائش ہے، لیکن چونکہ یہ متعدد سندوں سے نقل ہوئی ہے اس لیے ماننا پڑتا ہے کہ اس کی کوئی اصل ضرور ہے۔

۹۲۔ سُبَّیْعَہ اسمیہ رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں بحالت حمل بیوہ ہوئی تھیں اور شوہر کی وفات کے چند روز بعد (بعض روایات میں ۲۰ دن، بعض میں ۲۵ دن، بعض میں ۴۰ دن اور بعض میں ۳۵ دن بیان ہوئے ہیں) ان کا وضع حمل ہو گیا تھا۔ حضورؐ سے ان کے معاملہ میں فتویٰ پوچھا گیا تو آپؐ نے ان کو نکاح کی اجازت دے دی اس واقعہ کو بخاری و مسلم نے کئی طریقوں سے حضرت اُم سلمہ سے روایت کیا ہے۔ اسی واقعہ کو بخاری و مسلم، امام احمد، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے مختلف سندوں کے ساتھ حضرت مسور بن مخرمہ سے بھی روایت کیا ہے۔ مسلم نے خود سُبَّیْعَہ اسمیہ کا یہ بیان نقل کیا ہے کہ میں حضرت سعد بن خولہ کی بیوی تھی۔ حجۃ الوداع کے زمانے میں میرے شوہر کا انتقال ہو گیا جب کہ میں حاملہ تھی۔ وفات کے چند روز بعد میرے ہاں بچہ پیدا ہو گیا۔ ایک صاحب نے کہا کہ تم چار مہینے دس دن سے پہلے نکاح نہیں کر سکتیں۔ میں نے جا کر رسول اللہ ﷺ سے پوچھا تو آپؐ نے فتویٰ دیا کہ تم وضع حمل ہوتے ہی حلال ہو چکی ہو، اب چاہو تو دوسرا نکاح کر سکتی ہو۔ اس روایت کو بخاری نے بھی مختصر نقل کیا ہے۔

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ رَبِيعَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرْمُزٍ الْأَعْرَجِ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّ زَيْنَبَ ابْنَةَ أَبِي سَلَمَةَ، أَخْبَرَتْهُ عَنْ أُمِّهَا أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ أَسْلَمٍ يُقَالُ لَهَا سُبَّيْعَةُ، كَانَتْ تَحْتَ زَوْجِهَا تُوْفِّي عَنْهَا وَهِيَ حُبْلَى، فَخَطَبَهَا أَبُو السَّنَابِلِ بْنُ بَعْكَبٍ، فَأَبَتْ أَنْ تَنْكِحَهُ، فَقَالَ: وَاللَّهِ مَا يَصْلُحُ أَنْ تَنْكِحِيهِ حَتَّى تَعْتِدِي الْآخِرَ الْأَجَلَيْنِ، فَمَكَثَتْ قَرِيبًا مِنْ عَشْرِ لَيَالٍ، ثُمَّ جَاءَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: إِنَّكِ حَيٌّ. (۷)

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ زوجہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے۔ انہوں نے بیان کیا کہ اسلم قبیلہ کی سبیعہ نامی ایک خاتون اپنے خاوند کی زوجیت ہی میں تھی کہ شوہر فوت ہو گیا اور وہ اس وقت حاملہ تھیں۔ ابوالسنا بل نے پیغام نکاح دیا۔ اس عورت نے ان سے نکاح کرنے سے انکار کر دیا اس کا بیان ہے کہ ابوالسنا بل نے کہا اللہ کی قسم تیرے لیے یہ مناسب ہی نہیں ہے کہ تو نکاح کرے جب تک دونوں مدتوں میں سے آخری تک عدت نہ گزار لے۔ اس کے بعد وہ تقریباً دس راتیں ہی گزار سکی کہ وضع حمل ہو گیا۔ پھر وہ نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی (اور مسئلہ دریافت کیا) تو آپؐ نے فرمایا نکاح کر لو۔

(۲) حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، وَأَبُو هُرَيْرَةَ جَالِسٌ عِنْدَهُ، فَقَالَ: أَقْبِئِي فِي امْرَأَةٍ وَلَدْتُ بَعْدَ زَوْجِهَا بَارَبَعِينَ لَيْلَةً، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ، الْآخِرُ الْأَجَلَيْنِ، قُلْتُ أَنَا: وَأُولَاثُ الْأَحْمَالِ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَا مَعَ ابْنِ أَحِبِّي يَعْنِي أَبَا سَلَمَةَ فَأَرْسَلَ ابْنُ عَبَّاسٍ غُلَامَهُ كُرَيْبًا إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ يَسْأَلُهَا، فَقَالَتْ: قُتِلَ زَوْجُ سُبَّيْعَةَ الْأَسْلَمِيَّةِ وَهِيَ حُبْلَى، فَوَضَعَتْ بَعْدَ مَوْتِهِ بَارَبَعِينَ لَيْلَةً فَخَطَبْتُ فَأَنْكِحَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَكَانَ أَبُو السَّنَابِلِ فِيمَنْ خَطَبَهَا. (۸)

ترجمہ: حضرت ابوسلمہ کا بیان ہے کہ ایک شخص ابن عباس کے پاس آیا۔ اس وقت ان کے پاس حضرت ابو ہریرہؓ بھی تشریف فرما تھے۔ اس شخص نے ابن عباس سے عرض کی کہ مجھے ایسی عورت کے متعلق فتویٰ ارشاد فرمائیں جس نے خاوند کی وفات کے چالیس روز بعد بچے کو جنم دیا ہو۔ ابن عباس نے فرمایا آخر الاجلین اس کی مدت عدت ہے۔ ابو ہریرہؓ کہتے ہیں، میں نے قرآن کی آیت وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ پڑھی۔ مقصود یہ بتانا تھا کہ حاملہ عورتوں کی عدت وضع حمل ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں اپنے بھائی ابوسلمہ کے بیٹے کے ساتھ تھا کہ ابن عباس نے اپنے غلام کرب کو حضرت ام سلمہؓ کی خدمت میں درپیش مسئلہ دریافت کرنے کی غرض سے بھیجا۔ حضرت ام سلمہ نے سبیعہ اسمیہ کا واقعہ سنایا۔ وہ حمل سے تھیں خاوند کی وفات کے چالیس شب بعد ان کو وضع حمل ہو گیا۔ ان کو پیغام نکاح دیا گیا رسول اللہ ﷺ نے ان کا نکاح کر دیا۔ پیغام نکاح دینے والوں میں ابوالسنا بل بھی تھا۔

(۳) أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ وَالْحَارِثُ بْنُ مِسْكِينٍ قِرَاءَةً عَلَيْهِ وَأَنَا أَسْمَعُ، وَاللَّفْظُ لِمُحَمَّدٍ، قَالَ: أَبَانَا ابْنُ الْقَاسِمِ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، قَالَ: سُئِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ الْمُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا وَهِيَ حَامِلٌ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْآجِلِينَ، وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: إِذَا وَلَدَتْ، فَقَدْ حَلَّتْ، فَدَخَلَ أَبُو سَلَمَةَ إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ. فَسَأَلَهَا عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَتْ: وَلَدْتُ سَبْعَةَ الْأَسْلَمِيَّةِ بَعْدَ وَفَاةِ زَوْجِهَا بِنِصْفِ شَهْرٍ، فَحَطَبَهَا رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا شَابٌّ وَالْآخَرُ كَهْلٌ، فَحَطَّتْ إِلَى الشَّابِّ، فَقَالَ الْكَهْلُ: لَمْ تَحْلِلْ وَكَانَ أَهْلُهَا عُيْبًا فَرَجَا إِذَا جَاءَ أَهْلُهَا أَنْ يُؤْتِرُوهُ بِهَا، فَجَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: قَدْ حَلَلْتَ، فَانكِحِي مَنْ شِئْتَ. (۹)

ترجمہ: حضرت ابوسلمہؓ سے مروی ہے انہوں نے بتایا کہ حضرات ابن عباسؓ اور ابو ہریرہؓ دونوں سے ایسی عورت کی مدت عدت کے بارے میں استفسار کیا گیا جو خاوند کی وفات کے وقت حاملہ تھی۔ ابن عباسؓ نے کہا اس کی مدت عدت آخر الاجلین ہے اور ابو ہریرہؓ بولے کہ ولادت کے بعد وہ حلال ہو جاتی ہے۔ اتنے میں ابوسلمہ ام سلمہ کے پاس آئے اور ان سے اس مسئلہ کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے بتایا کہ سبیعہ اسمیہ نے اپنے شوہر کی وفات کے نصف ماہ بعد بچے کو جنم دیا تھا۔ پھر دو آدمیوں نے اسے پیغام نکاح بھیجا۔ ایک ان میں سے نوجوان تھا اور دوسرا دیہڑ عمر۔ سبیعہ کا اپنا رجحان نوجوان کی طرف ہوا تو ادھیڑ عمر شخص نے کہا کہ وہ حلال ہی نہیں ہوئی۔ اس وقت سبیعہ کے گھر والے باہر گئے ہوئے تھے۔ اسے (ادیڑ عمر شخص کو) امید تھی کہ جب اس (سبیعہ) کے گھر والے آئیں گے تو اسے ترجیح دیں گے۔ اس صورت حال میں وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئی اور (مسئلہ دریافت کیا) تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ تو حلال ہو چکی ہے اب جس سے چاہے نکاح کر لے۔

(۴) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ، حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ، عَنِ الْمُسَوِّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ، أَنَّ سَبْعَةَ الْأَسْلَمِيَّةِ نَفْسَتْ بَعْدَ وَفَاتِ زَوْجِهَا بِلَيَالٍ فَجَاءَتْ النَّبِيَّ ﷺ، فَاسْتَأْذَنْتْ أَنْ تَنْكِحَ، فَأَذِنَ لَهَا فَنَكَحَتْ. (۱۰)

ترجمہ: مسور بن مخرمہ سے مروی روایت میں ہے کہ سبیعہ، خاوند کی وفات کے چند روز بعد نفاس کی حالت میں مبتلا ہوئی (چند روز بعد وضع حمل ہو گیا) تو وہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور نکاح کرنے کی اجازت طلب کی تو آپ نے اسے اجازت مرحمت فرمادی اور اس نے نکاح کر لیا۔

(۵) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى تَقَارَبَا فِي اللَّفْظِ قَالَ حَرْمَلَةُ: نَا، وَقَالَ أَبُو الطَّاهِرِ: أَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي يُونُسُ ابْنُ يَزِيدَ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ، أَنَّ أَبَاهُ كَتَبَ إِلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَرْقَمِ الزُّهْرِيِّ، يَأْمُرُهُ أَنْ يَدْخُلَ عَلَى سُبَيْعَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ الْأَسْلَمِيَّةِ، فَيَسْأَلَهَا عَنْ حَدِيثِهَا وَعَمَّا قَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ اسْتَفْتَتْهُ، فَكَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُتْبَةَ يُخْبِرُهُ أَنَّ سُبَيْعَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا كَانَتْ تَحْتَ سَعْدِ بْنِ خَوْلَةَ وَهُوَ فِي بَنِي عَامِرِ ابْنِ لُؤَيٍّ، وَكَانَ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا، فَتَوَفَّى عَنْهَا فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ، وَهِيَ حَامِلٌ، فَلَمْ تَنْشُبْ أَنْ وَضَعَتْ حَمْلَهَا بَعْدَ وَفَاتِهِ، فَلَمَّا تَعَلَّتْ مِنْ نِفَاسِهَا تَجَمَّلَتْ لِلْخُطَابِ، فَدَخَلَ عَلَيْهَا أَبُو السَّنَابِلِ ابْنُ بَعْكَكٍ، رَجُلٌ مِنْ بَنِي عَبْدِ الدَّارِ، فَقَالَ لَهَا: مَا لِي أَرَاكِ مُتَجَمِّلَةً لَعَلَّكَ تَرْجِينَ النِّكَاحَ، إِنَّكَ وَاللَّهِ مَا أَنْتِ بِنَاكِحٍ حَتَّى تَمُرَّ عَلَيْكَ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ. قَالَتْ سُبَيْعَةُ: فَلَمَّا قَالَ لِي ذَلِكَ: جَمَعْتُ عَلَى ثِيَابِي حِينَ أَمْسَيْتُ فَاتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَافْتَانِي بِأَنِّي قَدْ حَلَلْتُ حِينَ وَضَعْتُ حَمْلِي وَأَمَرَنِي بِالتَّزْوِيجِ إِنْ بَدَأَنِي. قَالَ ابْنُ شَهَابٍ، فَلَا أَرَى بَأْسًا أَنْ تَتَزَوَّجَ حِينَ وَضَعْتَ وَإِنْ كَانَتْ فِي دَمِهَا غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَقْرُبُهَا زَوْجُهَا حَتَّى تَطْهَرَ. (۱۱)

ترجمہ: عبید اللہ نے بتایا کہ میرے والد نے عمر بن عبد اللہ کو لکھا جس میں انہوں نے عمر بن عبد اللہ کو سبیعہ کے پاس جانے کا حکم دیا تھا کہ اس کے پاس جائے اور اس کے معاملہ عدت کی مدت اور اس کو رسول اللہ ﷺ کے جواب کے بارے میں دریافت کرے۔ عمر بن عبد اللہ نے عبد اللہ بن عتبہ کو لکھا جس میں انہوں نے اسے اطلاع دی کہ سبیعہ کا بیان یہ ہے کہ وہ سعد بن خولہ کی زوجیت میں تھی، سعد کا تعلق بنو عامر بن لؤی سے تھا اور یہ ان لوگوں میں سے تھا جو معرکہ بدر میں شریک تھے۔ ان کا انتقال حجۃ الوداع کے موقع پر ہو گیا اور وہ (سبیعہ) اس وقت حمل سے تھی۔ خاوند کی وفات کے بعد جلد ہی اس نے بچے کو جنم دیا۔ جب ایام نفاس سے فارغ ہوئی تو اس نے پیغام رسانوں کے لیے کچھ بناؤ سنگار کر لیا۔ اس دوران میں ابوالسنا بل ان کے پاس آئے، ان کا تعلق بنی عبد الدار سے تھا۔ سبیعہ سے مخاطب ہو کر پوچھا، کیا بات ہے میں تجھے بنی سنوری دیکھ رہا ہوں، نکاح کا ارادہ ہے کیا؟ اللہ کی قسم تم نکاح نہیں کر سکتی تاوقتیکہ چار ماہ دس دن کی مدت عدت پوری نہ کر لو۔ سبیعہ کہتی ہے کہ جب ابوالسنا بل نے مجھے یہ بات کہی تو شام کو میں نے اپنا لباس درست کیا اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور آپ

سے اس بارے میں دریافت کیا۔ آپؐ نے مجھے فرمایا کہ میں حلال ہو چکی ہوں وضع حمل کے بعد۔ آپؐ نے مجھے فرمایا کہ اگر وہ چاہے تو نکاح کر لے۔ ابن شہاب کا قول ہے کہ میں تو اس بارے میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھتا کہ وضع حمل کے بعد وہ نکاح کر لے خواہ ایام نفاس ہی میں ہو بشرطیکہ خاوند اس دوران میں مباشرت نہ کرے۔

(۶) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ، ثَنَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ، ثَنَا شَيْبَانُ عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ أَبِي السَّنَابِلِ بْنِ بَعْكَبٍ، قَالَ: وَضَعْتُ سَبْعَةَ بَعْدَ وَفَاتِ زَوْجِهَا بِثَلَاثَةِ وَعِشْرِينَ يَوْمًا أَوْ خَمْسَةَ وَعِشْرِينَ يَوْمًا، فَلَمَّا تَعَلَّتْ تَشَوَّقَتْ لِلنِّكَاحِ فَانْكَرَ عَلَيْهَا ذَلِكَ، فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: إِنْ تَفْعَلْ فَقَدْ حَلَّ أَجَلُهَا. (۱۲)

ترجمہ: حضرت ابوالسنا بل سے مروی ہے، انہوں نے بتایا کہ سبیعہ اپنے خاوند کی وفات کے بعد تیس یا پچیس روز وضع حمل سے فارغ ہو گئی تو اس نے نکاح میں دلچسپی کا اظہار کیا، ابوالسنا بل نے اسے منع کیا۔ اس کا ذکر نبی کریم ﷺ کی خدمت میں کیا گیا تو آپؐ نے فرمایا، اگر اس نے ایسا کیا ہے (تو اس کے لیے جائز ہے) کہ اس کی مدت عدت پوری ہو گئی ہے۔

— وَفِي الْبَابِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ. حَدِيثُ أَبِي السَّنَابِلِ حَدِيثٌ مَشْهُورٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ. وَلَا نَعْرِفُ لِلْأَسْوَدِ شَيْئًا عَنْ أَبِي السَّنَابِلِ وَسَمِعْتُ مُحَمَّدًا يَقُولُ: لَا أَعْرِفُ أَنَّ أَبَا السَّنَابِلِ عَاشَ بَعْدَ النَّبِيِّ ﷺ.

— وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَغَيْرِهِمْ: أَنَّ الْحَامِلَ الْمُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجَهَا إِذَا وَضَعَتْ فَقَدْ حَلَّ لَهَا التَّزْوِيجُ وَإِنْ لَمْ تَكُنْ انْقَضَتْ عِدَّتُهَا. وَهُوَ قَوْلُ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ وَالشَّافِعِيِّ وَأَحْمَدَ وَإِسْحَاقَ. وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَغَيْرِهِمْ تَعَدُّ إِخْرَ الْأَجَلَيْنِ وَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ أَصَحُّ.

(۷) أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ وَهَبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو عَبْدِ الرَّحِيمِ، قَالَ: حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ أَبِي أَنَسَةَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: كَتَبَ إِلَيْهِ يَذْكُرُ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَهُ أَنَّ زُفَرَ بْنَ أَوْسٍ بْنِ الْحَذَثَانِ النَّصْرِيِّ، حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا السَّنَابِلِ بْنِ بَعْكَبٍ بْنِ السَّبَّاقِ قَالَ لِسَبْعَةَ الْأَسْلَمِيَّةِ: لَا تَحْلِينَ حَتَّى يَمُرَّ عَلَيْكَ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرَ أَقْصَى الْأَجَلَيْنِ، فَآتَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَسَأَلَتْهُ عَنْ ذَلِكَ فَرَعَمَتْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَفْتَاهَا أَنْ تَنْكِحَ إِذَا وَضَعْتَ حَمْلَهَا، وَكَانَتْ حُبْلَى مِنْ تِسْعَةِ أَشْهُرٍ حِينَ تُوَفَّى زَوْجَهَا، وَكَانَتْ تَحْتَ سَعْدِ بْنِ خَوْلَةَ، فَتُوَفِّيَ فِي حَبَّةِ الْوَدَاعِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَانْكَحَتْ فَتًى مِنْ قَوْمِهَا حِينَ وَضَعَتْ مَا فِي بَطْنِهَا. (۱۳)

ترجمہ: حضرت ابوالسنا بل نے سبیعہ اسلمیہ سے کہا کہ تو اس وقت تک حلال نہیں ہو سکتی تا وقتیکہ چار ماہ دس دن کی مدت عدت پوری نہ کر لے۔ یہ سن کر وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس مسئلہ کے بارے میں دریافت کیا، اور اس

کا اپنا گمان بھی یہ تھا کہ رسول اللہ ﷺ وضع حمل کے بعد اسے نکاح ثانی کی اجازت دیں گے۔ جب اس کا خاندن فوت ہوا تو وہ اس وقت نو ماہ کی حاملہ تھیں۔ خاندان کا سعد بن خولہ تھا، حجتہ الوداع کے موقع پر وہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا کہ وفات ہوگئی۔ اپنے پیٹ میں پرورش پانے والے بچے کی ولادت سے جب یہ فارغ ہوگئی تو اس نے اپنے قبیلہ کے ایک نوجوان سے شادی کر لی۔

(۸) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، ثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ مَسْرُوقٍ، وَعَمْرٍو بْنِ عُتْبَةَ، أَنَّهُمَا كَتَبَا إِلَى سُبَيْعَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ يَسْأَلَانَهَا عَنْ أَمْرِهَا، فَكَتَبَتْ إِلَيْهِمَا أَنَّهَا وَضَعَتْ بَعْدَ وَفَاةِ زَوْجِهَا بِخُمْسَةِ وَعَشْرِينَ فَتَهَيَّاتُ تَطْلُبُ الْحَيْضَ، فَمَرَّ بِهَا أَبُو السَّنَابِلِ ابْنُ بَعْكَكٍ، فَقَالَ: قَدْ اسْرَعْتَ اعْتَدِي الْآخِرَ الْأَجَلَيْنِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا، فَاتَيْتِ النَّبِيَّ ﷺ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَغْفِرْ لِي، قَالَ: وَفِيمَ ذَاكَ؟ فَخَبَرْتُهُ فَقَالَ: إِنْ وَجَدْتَ زَوْجًا صَالِحًا، فَتَزَوَّجِي. (۱۴)

ترجمہ: مسروق اور عمرو بن عتبہ دونوں نے سبیعہ سے اس کے معاملہ عدت کے بارے میں دریافت کرنے کے لیے خط لکھا۔ ان کے مکتوب کے جواب میں سبیعہ نے لکھا کہ خاندن کی وفات کے پچیس روز بعد اسے وضع حمل ہو گیا تو اس نے خیر کی طلب میں یعنی شادی کے لیے اپنے آپ کو تیار کر لیا۔ اسی اثناء میں ابوالسنا بل کا اس طرف سے گزر ہوا، اس نے کہا تو نے بڑی جلدی کی، تمہیں تو چار ماہ دس دن کی عدت پوری کرنی چاہیے۔ یہ سن کر میں نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! میرے لیے بخشش اور معافی کی دعا فرمائیں۔ آپ نے فرمایا، کس بارے میں؟ میں نے سارا واقعہ سنایا جو مجھے پیش آیا تھا۔ آپ نے فرمایا، اگر تجھے صالح خاندن مل گیا ہے تو نکاح کر لو۔

مسند احمد میں مروی روایت کا متن:

(۹) عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى سُبَيْعَةَ بِنْتِ أَبِي بَرَزَةَ الْأَسْلَمِيَّةِ، فَسَأَلْتُهَا عَنْ أَمْرِهَا، فَقَالَتْ: كُنْتُ عِنْدَ سَعْدِ ابْنِ خَوْلَةَ فَتَوَفَّيَ عَنِّي، فَلَمْ أَمُكِّ إِلَّا شَهْرَيْنِ، حَتَّى وَضَعْتُ، قَالَتْ: فَخَطَبَنِي أَبُو السَّنَابِلِ بْنُ بَعْكَكٍ، أَخُو بَنِي عَبْدِ الدَّارِ، فَتَهَيَّاتُ لِلنِّكَاحِ، قَالَتْ: فَدَخَلَ عَلَيَّ حَمَوِيُّ وَقَدْ اخْتَضَبْتُ وَتَهَيَّاتُ، فَقَالَ: مَاذَا تُرِيدِينَ يَا سُبَيْعَةُ؟ قَالَتْ: فَقُلْتُ: أُرِيدُ أَنْ أَتَزَوَّجَ، قَالَ: وَاللَّهِ مَا لَكَ مِنْ زَوْجٍ حَتَّى تَعْتَدِينَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا، قَالَتْ: فَجِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ ﷺ لِي: قَدْ حَلَلْتَ فَتَزَوَّجِي. (۱۵)

ترجمہ: ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے منقول ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ میں سبیعہ بنت ابی ہرزہ الاسلمیہ کے پاس گیا اور اس سے اس کے واقعہ کے متعلق پوچھا، تو اس نے بتایا کہ میں سعد بن خولہ کی زوجیت میں تھی، وہ فوت ہو گیا۔ ابھی دو ماہ ہی گزرے تھے کہ میں وضع حمل سے فارغ ہوگئی۔ ابوالسنا بل نے مجھے پیغام نکاح دیا، اس کا تعلق بنو عبد الدار سے تھا، میں نکاح کے لیے آمادہ

ہوگئی اور کچھ تیاری کر لی تو میرے پاس میرا دیور یا جیٹھ آیا تو اس وقت خضاب وغیرہ لگا کر میں آراستہ ہو چکی تھی۔ اس نے مجھ سے پوچھا، کیا ارادہ ہے سبیحہ؟ میں نے جواب دیا کہ شادی کرنے کا ارادہ ہے۔ اس نے کہا واللہ جب تک تم عدت کی مدت چار ماہ دس دن پورے نہ کرو دوسرے خاوند سے کیسے نکاح کر سکتی ہو! کہتی ہیں کہ یہ سن کر میں سیدھی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور آپ سے اس کا ذکر کیا تو آپ نے میرے لیے فرمایا، تم حلال ہو چکی ہو اب شادی کر لو۔

(۱۰) عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا قَالَتْ: طَلَّقْتُ امْرَأَةً فَمَكَثْتُ ثَلَاثًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً فَوَضَعَتْ حَمْلَهَا ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ، فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ لَهَا: تَزَوَّجِي. (۱۶)

ترجمہ: حضرت عائشہ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ ایک عورت کو طلاق دی گئی۔ تیس ایام مکے بعد اسے وضع حمل ہو گیا۔ وہ نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گئی اور اس صورت حال کا ذکر آپ سے کیا، آپ نے اسے فرمایا کہ نکاح کر لے۔

بیوہ حاملہ کی عدت

۹۳۔ حضرت ابی بن کعب کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ جب سورہ طلاق کی آیت نمبر ۴ نازل ہوئی تو میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا، کیا یہ مطلقہ اور بیوہ دونوں کے لیے ہے؟ حضور نے جواب دیا، ہاں!

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، ثَنَا أَبُو بَكْرِ الْمَقْدُمِيُّ، أَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ، عَنِ الْمُثَنَّى، عَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرُو، عَنْ أَبِي بَنِي كَعْبٍ، قَالَ: قُلْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ أُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ لِلْمُطَلَّقَةِ ثَلَاثًا وَلِلْمُتَوَفَّى عَنْهَا قَالَ هِيَ لِلْمُطَلَّقَةِ ثَلَاثًا وَلِلْمُتَوَفَّى عَنْهَا. (۱۷)

ترجمہ: ابی بن کعب سے مروی ہے انہوں نے خود بیان کیا کہ میں نے نبی ﷺ سے عرض کیا، حاملہ کی عدت کی مدت تو وضع حمل ہے، مطلقہ ثلاثہ اور متوفی عنہا کے لیے کون سی ہے؟ آپ نے فرمایا: یہ مدت مطلقہ ثلاثہ اور متوفی عنہا دونوں کے لیے ہے۔

_____ علامہ ابن کثیر نے اس حدروایت کو بیان کرنے کے بعد لکھا ہے: ابن جریر اور ابن ابی حاتم کی سند میں ثنی بن صباح نہیں۔ ابن کثیر نے ابن ابی حاتم کے علاوہ مذکورہ بالا سند سے بھی روایت نقل کی ہے۔ نقل کر کے لکھتے ہیں:

_____ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ جَدًّا بَلْ مُنْكَرٌ لَا فِي إِسْنَادِهِ الْمُثَنَّى بْنُ الصَّبَّاحِ وَهُوَ مَتْرُوكُ الْحَدِيثِ بِمَرَّةٍ وَلَكِنْ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ بِسَنَدٍ آخَرٍ فَقَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ السَّامَنِيُّ ثَنَا عُمَرُو بْنُ خَالِدٍ يَعْنِي الْحَرَانِيَّ ثَنَا ابْنُ لَهْيَعَةَ عَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي بَنِي كَعْبٍ أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا أَدْرِي أَمْشُرُكَةً أَمْ مَبْهَمَةً؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ آيَةُ آيَةٍ؟ قَالَ "أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ" الْمُتَوَفَّى عَنْهَا وَالْمُطَلَّقَةُ قَالَ نَعَمْ. (۱۸)

(۲) أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ الْقَاضِي، نَا أَبُو الْعَبَّاسِ مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ، أَنَا الرَّبِيعُ بْنُ سُلَيْمَانَ، أَنَا الشَّافِعِيُّ، أَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سُبُلَ عَنِ الْمَرْأَةِ يُتَوَقَّى عَنْهَا زَوْجُهَا وَهِيَ حَامِلٌ، فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إِذَا وَضَعَتْ حَمْلَهَا، فَقَدْ حَلَّتْ، فَأَخْبَرَهُ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لَوْ وَلَدْتُ وَزَوْجُهَا عَلَى السَّرِيرِ لَمْ يُدْفَنْ، لَحَلَّتْ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ. (۱۹)

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے اس عورت کے بارے میں استفسار کیا گیا جس کا شوہر اس کے حالت حمل میں وفات پا گیا ہو۔ ابن عمرؓ نے فتویٰ دیا کہ جب اس کا حمل وضع ہو جائے وہ حلال ہوگئی۔ اور ایک انصاری نے انہیں یہ خبر دی کہ حضرت عمر بن الخطاب کا فتویٰ تو یہ ہے کہ اگر عورت نے عین اس موقع پر وضع حمل کر لیا کہ شوہر کی میت ابھی چار پائی پر رکھی گھر میں موجود ہے تو وہ اسی لمحہ حلال ہوگئی۔

تشریح: اس امر پر تمام اہل علم کا اجماع ہے کہ مطلقہ حاملہ کی عدت وضع حمل تک ہے۔ لیکن اس امر میں اختلاف واقع ہو گیا ہے کہ آیا یہی حکم اس عورت کا بھی ہے جس کا شوہر زمانہ حمل میں وفات پا گیا ہو؟ یہ اختلاف اس وجہ سے ہوا ہے کہ سورہ بقرہ آیت ۲۳۴ میں اس عورت کی عدت ۴ مہینے دس دن بیان کی گئی ہے جس کا شوہر وفات پا جائے اور وہاں اس امر کی کوئی تصریح نہیں ہے کہ یہ حکم آیا تمام بیوہ عورتوں کے لیے عام ہے یا ان عورتوں کے لیے خاص ہے جو حاملہ نہ ہوں۔

حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ ان دونوں آیتوں کو ملا کر اس سے یہ استنباط کرتے ہیں کہ حاملہ مطلقہ کی عدت تو وضع حمل تک ہی ہے، مگر بیوہ حاملہ کی عدت آخر الاجلین ہے، یعنی مطلقہ کی عدت اور حاملہ کی عدت میں سے جو زیادہ طویل ہو وہی اس کی عدت ہے۔ مثلاً اگر اس کا بچہ چار مہینے دس دن سے پہلے پیدا ہو جائے تو اسے چار مہینے دس دن پورے ہونے تک عدت گزارنی ہوگی۔ اور اگر اس کا وضع حمل اس وقت تک نہ ہو تو پھر اس کی عدت اس وقت پوری ہوگی جب وضع حمل ہو جائے۔ یہی مذہب امامیہ کا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود کہتے ہیں کہ سورہ طلاق کی یہ آیت سورہ بقرہ کی آیت کے بعد نازل ہوئی ہے۔ اس لیے بعد کے حکم نے پہلی آیت کے حکم کو غیر حاملہ کے لیے خاص کر دیا ہے اور ہر حاملہ کی عدت وضع حمل تک ہے خواہ وہ مطلقہ ہو یا بیوہ۔ اس مسلک کی رو سے عورت کا وضع حمل چاہے شوہر کی وفات کے فوراً بعد ہو جائے یا ۴ مہینے ۱۰ دن سے زیادہ طول کھینچے، بہر حال بچہ پیدا ہوتے ہی وہ عدت سے باہر ہو جائے گی۔

صحابہ کی کثیر تعداد سے یہی مسلک منقول ہے۔ امام مالکؒ، امام شافعیؒ، عبدالرزاقؒ، ابن ابی شیبہؒ اور ابن المنذرؒ نے روایت نقل کی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے حاملہ بیوہ کا مسئلہ پوچھا گیا تو انہوں نے کہا اس کی عدت وضع حمل تک ہے۔ اس

پرانصار میں سے ایک صاحب بولے کہ حضرت عمرؓ نے تو یہاں تک کہا تھا کہ اگر شوہر ابھی دفن بھی نہ ہوا ہو بلکہ اس کی لاش اس کے بستر پر ہی ہو اور اس کی بیوی کے ہاں بچہ ہو جائے تو وہ دوسرے نکاح کے لیے حلال ہو جائے گی۔ یہی رائے حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت ابو مسعودؓ بدری اور حضرت عائشہؓ کی ہے، اور اسی کو ائمہ اربعہ اور دوسرے اکابر فقہاء نے اختیار کیا ہے۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر حاملہ کے پیٹ میں ایک سے زیادہ بچے ہوں تو آخری بچے کی ولادت پر عدت ختم ہوگی۔ بچہ خواہ مردہ ہی پیدا ہو، اس کی ولادت سے عدت ختم ہو جائے گی۔ اسقاط حمل کی صورت میں اگر دائیاں اپنے فن کی رو سے یہ کہیں کہ یہ محض خون کا لوتھڑا نہ تھا بلکہ اس میں آدمی کی صورت پائی جاتی تھی، یا یہ رسولی نہ تھی بلکہ آدمی کی اصل تھی تو ان کا قول قبول کیا جائے گا اور عدت ختم ہو جائے گی (معنی الحجاج)۔ حنابلہ اور حنفیہ کا مسلک بھی اس کے قریب قریب ہے۔ مگر اسقاط کے معاملہ میں ان کا مذہب یہ ہے کہ جب تک انسانی بناوٹ ظاہر نہ پائی جائے محض دائیوں کے اس بیان پر کہ یہ آدمی ہی کی اصل ہے اعتماد نہیں کیا جائے گا اور اس سے عدت ختم نہ ہوگی (بدائع الصنائع۔ الانصاف)۔ لیکن موجودہ زمانے میں طبی تحقیقات کے ذریعہ سے یہ معلوم کرنے میں کوئی مشکل پیش نہیں آسکتی کہ جو چیز اسقاط ہوئی ہے وہ واقعی انسانی حمل کی نوعیت رکھتی تھی یا کسی رسولی یا جمے ہوئے خون کی قسم سے تھی، اس لیے اب جہاں ڈاکٹروں سے رائے حاصل کرنا ممکن ہو وہاں یہ فیصلہ آسانی کیا جاسکتا ہے کہ جس چیز کو اسقاط حمل کہا جاتا ہے وہ واقعی اسقاط تھا یا نہیں اور اس سے عدت ختم ہوئی یا نہیں۔ البتہ جہاں ایسی طبی تحقیق ممکن نہ ہو وہاں حنابلہ اور حنفیہ کا مسلک ہی زیادہ مبنی براحتیاط ہے اور جاہل دائیوں پر اعتماد کرنا مناسب نہیں ہے۔

(تفہیم القرآن، ج ۵، الطلاق، حاشیہ: ۱۴)

مفقود الخبر کی بیوی کے لیے انتظار کی مدت

۹۴۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ امْرَأَةُ الْمَفْقُودِ امْرَأَتُهُ حَتَّى يَأْتِيَهَا الْبَيَانُ. (سنن دارقطنی)

”حضورؐ نے فرمایا کہ مفقود کی بیوی اسی کی بیوی ہے جب تک کہ اس کا حال معلوم نہ ہو جائے۔“

تخریج: أَخْبَرَنَا أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الصَّفَّارُ، نَا مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ بْنِ جَابِرِ بْنِ السَّقَطِيِّ، نَا صَالِحُ بْنُ مَالِكٍ، نَا سَوَّارُ بْنُ مُصْعَبٍ، نَا مُحَمَّدُ بْنُ شَرَحْبِيلَ الْهَمْدَانِيُّ، عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ امْرَأَةُ الْمَفْقُودِ، امْرَأَتُهُ حَتَّى يَأْتِيَهَا الْبَيَانُ. (۲۰)

تشریح: لیکن یہ حدیث سوار بن مصعب اور محمد بن شرحبیل ہمدانی کے واسطے سے پہنچی ہے جو مجروح ہیں۔ ابن شرحبیل کے متعلق ابن ابی حاتم نے لکھا ہے کہ أَنَّهُ يَرَوِي عَنِ الْمُغِيرَةِ مَنَاكِيرَ وَأَبَاطِيلَ اور سوار بن مصعب کے متعلق ابن قحطان نے

لکھا ہے کہ وہ متروکین میں ابن شریل سے زیادہ مشہور ہے۔ پس یہ حدیث ضعیف اور ناقابل احتجاج ہے علاوہ بریں مفقود کے مسئلہ میں حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ جیسے اکابر صحابہ کی آراء میں جو اختلاف ہوا ہے، وہ اس بات پر دلیل ہے کہ ان حضرات میں سے کسی کو اس حدیث کا علم نہ تھا اور نہ ان کے عہد میں کسی صحابی کو اس کی خبر تھی۔ کیونکہ اگر صحابہ میں سے کوئی بھی اس حدیث سے واقف ہوتا تو وہ ان حضرات کے سامنے اسے پیش کر کے اختلاف کو ختم کر دیتا۔ محمد بن شریل اس حدیث کو مغیرہ بن شعبہ سے روایت کرتے ہیں جو حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کے عہد کی نہایت نمایاں شخصیتوں میں سے ہیں اور گورنری کے اعلیٰ عہدوں پر فائز رہے ہیں۔ کیسے ممکن تھا کہ ان کو نبی ﷺ کی یہ حدیث معلوم ہوتی اور وہ حضرت عمرؓ و حضرت عثمانؓ غنیؓ کو اس کے خلاف فیصلے کرنے دیتے۔ ان وجوہ سے سمجھنا چاہیے کہ مفقود کے بارے میں کوئی حکم منصوص نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق کلیتاً اہل علم کے اجتہاد سے ہے۔

(حقوق الزوجین، اصولی ہدایات: مفقود الخمر)

مطلقة مبتوتہ کا نان نفقہ

۹۵۔ فاطمہ بنت قیس القہریہ اولین مہاجرات میں سے تھیں بڑی عاقلہ سمجھی جاتی تھیں، اور حضرت عمرؓ کی شہادت کے موقع پر اصحاب شوریٰ کا اجتماع انہی کے ہاں ہوا تھا۔ یہ پہلے ابو عمرو بن حفص بن المغیرہ الحزومی کے نکاح میں تھیں۔ پھر ان کے شوہر نے ان کو تین طلاقیں دے کر الگ کر دیا اور بعد میں رسول اللہ ﷺ نے ان کا نکاح حضرت اُسامہؓ بن زید سے کیا۔ ان کا قصہ یہ ہے کہ ان کے شوہر ابو عمرو پہلے ان کو دو طلاق دے چکے تھے۔ پھر جب حضرت علیؓ کے ساتھ وہ یمن بھیجے گئے تو انہوں نے وہاں سے باقی ماندہ تیسری طلاق بھی ان کو بھیج دی۔ بعض روایات میں یہ ہے کہ ابو عمرو ہی نے اپنے رشتہ داروں کو پیغام بھیجا تھا کہ عدت کے زمانے میں ان کو گھر میں رکھیں اور ان کا خرچ برداشت کریں اور بعض میں یہ ہے کہ انہوں نے خود نفقہ و سکونت کے حق کا مطالبہ کیا تھا (بہر حال جو صورت بھی ہو شوہر کے رشتہ داروں نے ان کا حق ماننے سے انکار کر دیا۔ اس پر یہ دعویٰ لے کر نبی ﷺ کے پاس پہنچیں، اور حضورؐ نے فیصلہ فرمایا کہ نہ تمہارے لیے نفقہ ہے نہ سکونت۔ ایک روایت میں ہے کہ آپؐ نے فرمایا اِنَّمَا النَّفَقَةُ وَالسُّكْنَىٰ لِلْمَرْأَةِ عَلَىٰ زَوْجِهَا مَا كَانَتْ لَهُ عَلَيْهَا رَجْعَةٌ، فَإِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ عَلَيْهَا رَجْعَةٌ فَلَا نَفَقَةَ وَلَا سُكْنَىٰ ”عورت کا نفقہ اور اس کی سکونت تو شوہر پر اس صورت میں واجب ہے جب کہ شوہر کو اس پر رجوع کا حق ہو مگر جب رجوع کا حق نہ ہو تو نہ نفقہ ہے نہ سکونت۔“ (مسند احمد)

(طبرانی اور نسائی نے بھی قریب قریب یہی روایت نقل کی ہے اور اس کے آخری الفاظ یہ ہیں فَإِذَا كَانَتْ لَا تَحِلُّ لَهُ حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَلَا نَفَقَةَ وَلَا سُكْنَىٰ۔ ”لیکن جب وہ اس کے لیے اس وقت تک حلال نہ ہو جب تک اس کے سوا کسی اور مرد سے نکاح نہ کرے تو پھر اس کے لیے نہ نفقہ ہے نہ سکونت۔“

یہ حکم بیان کرنے کے بعد حضورؐ نے ان کو پہلے ام شریک کے گھر میں عدت گزارنے کا حکم دیا اور بعد میں فرمایا کہ تم ابن ام مکتوم کے ہاں رہو۔

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَحْمَدَ الدَّقَاقُ، نَا عَبْدَ الْمَلِكِ ابْنَ مُحَمَّدٍ أَبُو قَلَابَةَ، نَا أَبِي نَاحِرْبٍ بْنُ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: الْمُطَلَّقَةُ ثَلَاثًا لَهَا السُّكْنَى وَالنَّفَقَةُ. (۲۱)

— قَالَ عَبْدُ الْحَقِّ فِي أَحْكَامِهِ، إِنَّمَا يُؤْخَذُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ مَا ذُكِرَ فِيهِ السَّمَاعُ، أَوْ كَانَ عَنِ اللَّيْثِ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، وَحَرْبِ بْنِ أَبِي الْعَالِيَةِ أَبُو مُعَاذٍ الْبَصْرِيُّ أَيْضًا، لَا يَحْتَجُّ بِهِ، وَالْأَشْبَهُ وَقَفَهُ عَلَى جَابِرٍ انْتَهَى۔ وَفِي التَّقْرِيبِ حَرْبُ بْنُ أَبِي الْعَالِيَةِ أَبُو مُعَاذٍ نَالْبَصْرِيُّ صَدُوقٌ بِهِمْ انْتَهَى وَرَوَى عَنْهُ مُسْلِمٌ۔ (۲۲)

(۲) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ مَوْلَى الْأَسْوَدِ بْنِ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ، أَنَّ أَبَا عَمْرٍو ابْنَ حَفْصٍ طَلَّقَهَا الْبَتَّةَ، وَهُوَ غَائِبٌ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا وَكِيلَهُ بِشَعِيرٍ، فَسَخَطَتْهُ فَقَالَ: وَاللَّهِ مَالِكٌ عَلَيْنَا مِنْ شَيْءٍ، فَجَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ: لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِ نَفَقَةٌ، فَأَمَرَهَا أَنْ تَعْتَدَ فِي بَيْتِ أُمِّ شَرِيكِ ثُمَّ قَالَ: تِلْكَ امْرَأَةٌ يَغْشَاهَا أَصْحَابِي، اِغْتَدِي عِنْدَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ، فَإِنَّهُ رَجُلٌ أَعْمَى تَضَعِينَ ثِيَابَكَ، فَإِذَا حَلَلْتَ فَادِينِي، قَالَتْ: فَلَمَّا حَلَلْتُ، ذَكَرْتُ لَهُ أَنَّ مُعَاوِيَةَ ابْنَ أَبِي سُفْيَانَ وَأَبَا جَهْمٍ خَطَبَانِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَمَّا أَبُو جَهْمٍ، فَلَا يَضَعُ عَصَاهُ عَنْ عَاتِقِهِ، وَأَمَّا مُعَاوِيَةُ، فَصُغْلُوكَ لَا مَالَ لَهُ اِنْكِحِي أُسَامَةَ ابْنَ زَيْدٍ فَكْرِهْتُهُ، ثُمَّ قَالَ: اِنْكِحِي أُسَامَةَ فَنَكَحْتُهُ، فَجَعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا وَاعْتَبَطْتُ. (۲۳)

ترجمہ: حضرت فاطمہ بنت قیس سے مروی ہے کہ (ان کے شوہر) ابو عمرو بن حفص نے ان کو طلاق بتہ (بائن) دے دی۔ اس وقت وہ گھر سے باہر تھیں۔ اپنے وکیل کو تھوڑے سے جوڑے کر فاطمہ کے پاس بھیج دیا۔ اس پر فاطمہ ناراض و غصہ ہوئیں۔ وکیل نے اس سے کہا، اللہ کی قسم تمہارے لیے ہمارے ذمہ کچھ بھی نہیں ہے (نان و نفقہ وغیرہ)۔ (یہ سن کر) وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور ساری صورت حال آپ کے سامنے بیان کی۔ آپ نے سماعت کے بعد فرمایا کہ تمہارے لیے ان کے ذمہ تو کچھ بھی نہیں ہے۔ اور فاطمہ کو فرمایا کہ وہ ام شریک کے ہاں مدتِ عدت گزارے۔ ذرا وقفہ کے بعد فرمایا ام شریک ایسی خاتون ہے جس کے پاس میرے صحابی اکثر جمع رہتے ہیں، تم ابن ام مکتوم کے ہاں مدتِ پوری کرو، کیونکہ وہ ایک نابینا آدمی ہیں۔ وہاں تم اپنے کپڑے (اوڑھنی) اتار کر بے تکلف رہ سکتی ہو (پردہ کا اہتمام نہیں کرنا پڑے گا)۔ اور جب تم مدتِ پوری کر کے حلال ہو جاؤ تو مجھے اطلاع کر دینا۔ ان کا اپنا بیان ہے کہ جب میں نے پوری مدت گزار لی تو میں نے نبی ﷺ کی خدمت میں یہ رپورٹ پیش کی کہ معاویہ بن ابی سفیان اور ابو جہم دونوں نے مجھے پیغام نکاح دیا ہے۔ آپ نے اپنی رائے اس

طرح دی کہ جہاں تک ابو جہم کا تعلق ہے وہ تو اپنے کندھے سے لٹھی نہیں اتارتا اور معاویہ مفلس آدمی ہے اس کے پاس مال نہیں ہے۔ تم اسامہ بن زید سے نکاح کر لو مجھے یہ مشورہ ناگوار و ناپسند ہوا۔ آپ نے دوبارہ فرمایا (مشورہ دیا) کہ اسامہ سے نکاح کر لو، بس پھر میں نے ان سے نکاح کر لیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس نکاح میں پھر اتنی خیر و خوبی دی کہ میں قابلِ رشک قرار پائی۔

مسند احمد میں یہ الفاظ بھی منقول ہیں:

(۳) وَكَانَ أَهْلُهَا كَرِهُوا ذَلِكَ، فَقَالَتْ: لَا أَنْكِحُ إِلَّا الَّذِي دَعَا إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَتَكَحُّتُهُ. (۲۴)

ترجمہ: فاطمہ کے خاندان والوں نے اسے ناپسند کیا، تو وہ بولی، نہیں! میں اسی سے نکاح کروں گی جس کی طرف مجھے رسول اللہ ﷺ نے دعوت دی ہے۔ چنانچہ میں نے اسی آدمی (اسامہ) سے نکاح کر لیا۔

(۴) أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَاصِمٍ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتُ قَيْسٍ، أَخْبَرَتْهُ. وَكَانَتْ عِنْدَ رَجُلٍ مِّنْ بَنِي مَخْزُومٍ، أَنَّهُ طَلَّقَهَا ثَلَاثًا وَخَرَجَ إِلَى بَعْضِ الْمَغَازِي، وَأَمَرَ وَكِيلَهُ أَنْ يُعْطِيَهَا بَعْضَ النَّفَقَةِ، فَتَقَالَّتْهَا، فَانْطَلَقَتْ إِلَى بَعْضِ نِسَاءِ النَّبِيِّ ﷺ، فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهِيَ عِنْدَهَا، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَذِهِ فَاطِمَةُ بِنْتُ قَيْسٍ، طَلَّقَهَا فَلَانٌ فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا بِبَعْضِ النَّفَقَةِ، فَرَدَّتْهَا، وَزَعَمَ أَنَّهُ شَيْءٌ تَطُولُ بِهِ. قَالَ: صَدَقَ. قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: فَانْتَقِلِي إِلَى أُمِّ كَلْثُومٍ فَاعْتَدِي عِنْدَهَا ثُمَّ قَالَ: إِنْ أُمِّ كَلْثُومٍ أَمْرًا يُكْثِرُ غَوَاذِهَا. فَانْتَقِلِي إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ فَإِنَّهُ أَعْمَى فَانْتَقَلَتْ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ، فَاعْتَدَتْ عِنْدَهُ حَتَّى انْقَضَتْ عِدَّتُهَا، ثُمَّ خَطَبَهَا أَبُو الْجَهْمِ وَمُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ، فَجَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَسْتَأْمِرُهُ فِيهِمَا، فَقَالَ: أَمَّا أَبُو الْجَهْمِ، فَرَجُلٌ أَخَافُ عَلَيْكَ فِسْقَاسَتَهُ لِلْعَصَا، وَأَمَّا مُعَاوِيَةُ، فَرَجُلٌ أَمَلْتُ مِنَ الْمَالِ فَتَزَوَّجْتُ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ بَعْدَ ذَلِكَ. (۲۵)

ترجمہ: فاطمہ بنت قیس کا اپنا بیان ہے کہ وہ بنو مخزوم کے ایک آدمی کی زوجیت میں تھی، اس نے اس کو طلاق بائن دے دی اور خود کسی معرکہ جنگ کی طرف چلا گیا اور اپنے وکیل کو یہ کہہ گیا کہ فاطمہ کو کچھ سامان نان و نفقہ دے دے۔ (تھوڑا سا سامان دیکھ کر) فاطمہ نے اسے بہت تھوڑا سمجھا اور نبی ﷺ کی ایک اہلیہ کے پاس چلی گئی، (مسئلہ دریافت کرنے کے لیے) اتنے میں رسول اللہ ﷺ بھی تشریف لے آئے کہ وہ ابھی اسی اہلیہ کے پاس ہی بیٹھی تھی۔ انہوں نے بتایا کہ اے رسول خدا! یہ فاطمہ بنت قیس ہیں۔ فلاں صاحب نے اسے طلاق دے دی ہے اور کچھ سامان نان و نفقہ اسے بھیج دیا ہے جسے اس نے واپس کر دیا ہے۔ اس مرد کے خیال میں یہ مال دے کر احسان کیا ہے۔ آپ نے فرمایا، اس نے ٹھیک کہا ہے۔ پھر نبی ﷺ نے فاطمہ کو حکم دیا کہ تو ام کلثوم کے ہاں منتقل ہو جا اور وہاں اپنی عدت پوری کر لے۔ معا خیال آیا اور فرمایا کہ ام کلثوم تو ایسی خاتون

ہے کہ اس کے ہاں تو مردوں کی آمدورفت بہ کثرت رہتی ہے لہذا تو عبد اللہ بن ام مکتوم کے پاس چلی جا، وہ نابینا آدمی ہے۔ (وہاں تجھے کوئی پریشانی لاحق نہ ہوگی) چنانچہ وہ عبد اللہ کے ہاں چلی گئی۔ ان کے پاس عدت پوری کی۔ پھر ابو جہم اور معاویہ دونوں نے اسے پیغام نکاح دیا۔ تو وہ رسول اللہ ﷺ سے اس بارے میں مشورہ کے لیے حاضر ہوئی، آپ نے فرمایا، ابو جہم تو ایسا آدمی ہے جس کی لاشی کی مار کا مجھے اندیشہ ہے اور معاویہ تو مفلس آدمی ہے۔ پھر فاطمہ نے اس مشورہ کے بعد اسامہ بن زید سے نکاح کر لیا۔

(۵) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ (الْلَّفْظُ لِعَبْدٍ) قَالَا: أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ أَنَّ أَبَا عَمْرٍو بْنَ حَفْصِ بْنِ الْمُغِيرَةِ، خَرَجَ مَعَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ إِلَى الْيَمَنِ، فَأَرْسَلَ إِلَى امْرَأَتِهِ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ بِتَطْلِيقَةٍ كَانَتْ بَقِيَتْ مِنْ طَلَاقِهَا، وَأَمَرَهَا الْحَارِثُ بْنُ هِشَامٍ، وَعِيَّاشُ بْنُ أَبِي رَبِيعَةَ بِنَفَقَةٍ، فَقَالَا لَهَا وَاللَّهِ مَا لَكَ نَفَقَةٌ إِلَّا أَنْ تَكُونِي حَامِلًا، فَاتَتِ النَّبِيَّ ﷺ، فَذَكَرَتْ لَهُ قَوْلَهُمَا، فَقَالَ: لَا نَفَقَةَ لَكَ، فَاسْتَأْذَنْتُهُ فِي الْإِنْتِقَالِ، فَأَذِنَ لَهَا، فَقَالَتْ: أَيْنَ؟ يَارَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ: إِلَى ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ. وَكَانَ أَعْمَى، تَضَعُ ثِيَابَهَا عِنْدَهُ وَلَا يَرَاهَا، فَلَمَّا مَضَتْ عِدَّتُهَا أَنْكَحَهَا النَّبِيُّ ﷺ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا مَرْوَانَ قَبِيصَةَ بْنَ دُوَيْبٍ يَسْأَلُهَا عَنِ الْحَدِيثِ، فَحَدَّثَتْهُ بِهِ، فَقَالَ مَرْوَانُ لَمْ نَسْمَعْ هَذَا الْحَدِيثَ إِلَّا مِنْ امْرَأَةٍ، سَنَأْخُذُ بِالْعِصْمَةِ الَّتِي وَجَدْنَا النَّاسَ عَلَيْهَا فَقَالَتْ فَاطِمَةُ حِينَ بَلَغَهَا قَوْلُ مَرْوَانَ، فَبَيَّنِي وَبَيِّنْكُمْ الْقُرْآنُ. قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ. لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ (الطلاق: ۱) الْآيَةَ. قَالَتْ: هَذَا لِمَنْ كَانَتْ لَهُ مُرَاجَعَةٌ، فَأَيُّ أَمْرٍ يَحْدُثُ بَعْدَ الثَّلَاثِ؟ فَكَيْفَ تَقُولُونَ، لَا نَفَقَةَ لَهَا إِذَا لَمْ تَكُنْ حَامِلًا؟ فَعَلَامَ تَحْبِسُونَهَا؟ (۲۶)

ترجمہ: عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ سے مروی ہے انہوں نے بتایا کہ ابو عمرو، حضرت علیؑ کی معیت میں یمن کی طرف گئے تو ابو عمرو نے اپنی بیوی فاطمہ بنت قیس کو ایک طلاق جو باقی تھی وہ بھی بھیج دی اور حارث بن ہشام اور عیاش بن ربیعہ دونوں کو کہہ گیا کہ اسے سامان نان و نفقہ پہنچا دیں۔ مگر ان دونوں نے فاطمہ سے کہا تمہارے لیے کوئی نان و نفقہ نہیں، ہاں اگر تو حاملہ ہوتی (تو پھر حق دار تھی) یہ سن کر فاطمہ نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور آپ سے دونوں کی گفتگو بیان کی، آپ نے فرمایا، تیرے لیے نفقہ تو نہیں ہے۔ پھر اس نے کہیں منتقل ہونے کی اجازت طلب کی آپ نے اسے اجازت مرحمت فرمادی۔ تو اس نے پوچھا یا رسول اللہ میں عدت کہاں گزاروں؟ فرمایا، ابن ام مکتوم کے ہاں چلی جاؤ۔ وہ نابینا صحابی تھے، ان کے ہاں وہ اپنی اور ذہنی اتار کر رکھ سکتی تھی وہ اسے نہ دیکھ سکتا تھا۔ پس جب اس کی مدت عدت پوری ہو گئی، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کا نکاح

اسامہ بن زید کے ساتھ کر دیا۔ مروان نے قبیلہ بن ذویب کو اس کے قصہ کے بارے میں معلومات دریافت کرنے کے لیے بھیجا۔ اس نے اپنی ساری روداد سنا دی۔ مروان بولا ہم نے یہ حدیث ایک عورت کی زبان سے سنی ہے، ہم ایک ایسا مضبوط و معتبر امر اختیار کریں گے جس پر سب لوگوں کو ہم نے پایا ہے۔ فاطمہ کو جب مروان کی یہ بات پہنچی تو اس نے کہا، میرے اور تمہارے درمیان قرآن فیصلہ ہے۔ مروان نے کہا اللہ کا ارشاد تو یہ ہے کہ مطلقہ عورتوں کو ان کے گھروں سے نہ نکالو فاطمہ نے کہا یہ تو ان عورتوں کے حق میں ہے جن کو رجعی طلاق ہوئی ہو۔ تین طلاقیں کے بعد بھلا کوئی نئی بات پیدا ہوگی؟ پھر تم لوگ کیوں کر کہتے ہو کہ اس کے لیے نفقہ نہیں ہے جب تک کہ وہ حاملہ نہ ہو۔ جب نان و نفقہ بھی نہیں دیتے ہو تو پھر اسے کیوں روکتے ہو؟

(۶) حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ، قَالَ: نَاعَبُدُ الرَّحْمَنَ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي الْجَهْمِ قَالَ: سَمِعْتُ فَاطِمَةَ بِنْتُ قَيْسٍ تَقُولُ: أَرْسَلَ إِلَيَّ زَوْجِي أَبُو عَمْرٍو بْنُ حَفْصِ بْنِ الْمُغِيرَةِ عِيَّاشَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ بَطْلَاقِي، وَأَرْسَلَ مَعَهُ بِخُمْسَةِ أَصْعِ تَمْرٍ وَخُمْسَةِ أَصْعِ شَعِيرٍ فَقُلْتُ: أَمَالِي نَفَقَةً إِلَّا هَذَا؟ وَلَا أَعْتَدُ فِي مَنْزِلِكُمْ؟ قَالَ: لَا، قَالَتْ: فَشَدَدْتُ عَلَى ثِيَابِي وَاتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: كَمْ طَلَّقَكَ؟ قُلْتُ: ثَلَاثًا. قَالَ: صَدَقَ لَيْسَ لَكَ نَفَقَةٌ، اِغْتَدِي فِي بَيْتِ ابْنِ عَمِّكَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ، فَإِنَّهُ صَرِيرُ الْبَصْرِ تُلْقِي ثَوْبَكَ عِنْدَهُ الْحَدِيثُ (۲۷)

ترجمہ: ابو بکر بن ابی الجہم سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ میں نے فاطمہ بنت قیس کو کہتے سنا کہ میرے شوہر ابو عمرو بن حفص بن مغیرہ نے عیاش بن ابی ربیعہ کے ذریعہ مجھے طلاق بھیج دی اور اس کے بدست پانچ صاع کھجوریں اور پانچ صاع جو بھی بھیجے۔ میں نے کہا کیا بس میرے لیے اتنا سامان نان و نفقہ؟ اور پھر عدت بھی میں تمہارے گھر نہیں گزار سکتی؟ اس نے کہا نہیں (عدت بھی ہمارے ہاں نہیں گزار سکتی)۔ فاطمہ کا بیان ہے کہ میں نے اپنے کپڑے سمیٹے اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی (اور واقعہ عرض کیا) آپ نے دریافت فرمایا، کتنی طلاقیں دی ہیں اس نے تمہیں؟ میں نے عرض کیا تین۔ فرمایا، پھر اس نے ٹھیک کہا ہے تمہارے لیے اس کے ذمہ نان و نفقہ نہیں ہے، جاؤ ابن ام مکتوم اپنے چچا زاد بھائی کے ہاں عدت پوری کرو وہ نابینا ہے، تمہیں اوڑھنی اتار کر رکھنے میں دقت نہیں ہوگی۔

(۷) حَدَّثَنَا هَنَادٌ، نَاجِرِيُّ، عَنْ مُغِيرَةَ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، قَالَ: قَالَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ قَيْسٍ: طَلَّقَنِي زَوْجِي ثَلَاثًا عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ ﷺ: لَا سَكْنَى لَكَ وَلَا نَفَقَةَ. قَالَ مُغِيرَةُ: فَذَكَرْتُهُ، لِإِبْرَاهِيمَ، فَقَالَ: قَالَ عُمَرُ: لَا تَدْعُ كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةَ نَبِيِّنَا ﷺ بِقَوْلِ امْرَأَةٍ، لَا تَدْرِي أَحْفِظَتْ أَمْ نَسِيتْ. فَكَانَ عُمَرُ يَجْعَلُ لَهَا السَّكْنَى وَالنَّفَقَةَ. (۲۸)

ترجمہ: فاطمہ بنت قیس کا بیان ہے کہ عہد نبوی میں میرے شوہر نے مجھے تین طلاقیں دے دیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا،

نہ تیرے لیے رہائش ہے اور نہ نفقہ۔ حضرت مغیرہ کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم سے اس کا ذکر کیا تو وہ بولا کہ حضرت عمرؓ کا قول تو یہ ہے کہ ہم کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کو نہیں چھوڑ سکتے محض ایک عورت کی بات کی بنیاد پر، ہمیں نہیں معلوم کہ اسے یاد رہا یا بھول گئی، حضرت عمرؓ ایسی عورت کے لیے بھی رہائش اور نفقہ مقرر فرماتے تھے۔

— قَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْهُمْ عُمَرُ وَ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ الْمُطَلَّقةَ ثَلَاثًا لَهَا السُّكْنَى وَالنَّفَقَةُ وَهُوَ قَوْلُ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ وَأَهْلِ الْكُوفَةِ، وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ لَهَا السُّكْنَى وَلَا نَفَقَةَ لَهَا۔ وَهُوَ قَوْلُ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، وَاللَّيْثِ ابْنِ سَعْدٍ وَالشَّافِعِيِّ۔

— وَقَالَ الشَّافِعِيُّ إِنَّمَا جَعَلْنَا لَهَا السُّكْنَى بِكِتَابِ اللَّهِ۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يُخْرِجَنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ۔ قَالُوا هُوَ الْبَدَاءُ، أَنْ تَبْذُو عَلَى أَهْلِهَا وَاعْتَلَّ بِأَنَّ فَاطِمَةَ ابْنَةَ قَيْسٍ لَمْ يَجْعَلْ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ السُّكْنَى لَمَّا كَانَتْ تَبْذُو عَلَى أَهْلِهَا، قَالَ الشَّافِعِيُّ وَلَا نَفَقَةَ لَهَا لِحَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي قِصَّةِ حَدِيثِ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ۔

— دیگر اہل علم، صحابہ کرام میں سے حضرت عمرؓ اور عبد اللہ بھی اسی کے قائل ہیں کہ اس کو رہائش اور نفقہ دونوں مہیا کیا جائے گا، سفیان ثوری اور اہل کوفہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک رہائش تو اس کے لیے ہے مگر نفقہ نہیں۔ اس گروہ میں مالک بن انس، لیث، ابن سعد اور امام شافعی ہیں۔

— امام شافعی کا قول ہے کہ ہم نے ایسی عورت کے لیے رہائش کو کتاب اللہ کی رو سے رکھی ہے کہ ان کو ان کے گھروں سے نہ نکالو اور نہ وہ خود ہی نکلیں الا یہ کہ کھلم کھلا بے حیائی کا ارتکاب کریں، ان کا کہنا ہے کہ وہ بدزبانی ہے جس سے اپنے گھر والوں کے ساتھ پیش آئے اور اس کی علت یہ بیان کی کہ فاطمہ بنت قیس کو حضورؐ نے اسی وجہ سے رہائش سے منع کر دیا تھا۔ اور امام شافعی اس کے لیے نفقہ کا انکار فاطمہ بنت قیس کے قصہ میں حدیث رسول کی وجہ سے کرتے ہیں۔

(۸) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: ثَنَا مُجَالِدٌ، قَالَ: ثَنَا عَامِرٌ، قَالَ: قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ، فَاتَيْتُ فَاطِمَةَ بِنْتَ قَيْسٍ، فَحَدَّثَنِي أَنَّ زَوْجَهَا طَلَّقَهَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَبَعَثَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي سَرِيَّةٍ، قَالَتْ: فَقَالَ لِي أَخُوهُ: أَخْرِجِي مِنَ الدَّارِ، فَقُلْتُ: إِنَّ لِي نَفَقَةَ وَسُكْنَى حَتَّى يَحِلَّ الْأَجَلُ، قَالَ: لَا، قَالَتْ: فَاتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ: إِنَّ فُلَانًا طَلَّقَنِي، وَإِنَّ أَخَاهُ أَخْرَجَنِي وَمَنْعَنِي السُّكْنَى وَالنَّفَقَةَ، فَارْسَلْ إِلَيْهِ، فَقَالَ: مَا لَكَ وَلَا ابْنَةَ آلِ قَيْسٍ؟ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ أَخِي طَلَّقَهَا ثَلَاثًا جَمِيعًا. قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَنْظِرِي يَا ابْنَةَ آلِ قَيْسٍ! إِنَّمَا النَّفَقَةُ

وَالسُّكْنَى لِلْمَرْأَةِ عَلَى زَوْجِهَا مَا كَانَتْ لَهُ عَلَيْهَا رَجْعَةٌ فَإِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ عَلَيْهَا رَجْعَةٌ فَلَا نَفَقَةَ وَلَا سُكْنَى، فَأَخْرَجْنِي، فَأَنْزِلْنِي عَلَى فَلَانَةٍ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّهُ يَتَحَدَّثُ إِلَيْهَا، أَنْزِلْنِي عَلَى ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ، فَإِنَّهُ أَعْمَى لَا يَرَاكَ، ثُمَّ لَا تَنْكِحْنِي حَتَّى أَكُونُ أَنْكِحَكَ قَالَتْ: فَحَطَبْنِي رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ، فَاتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، اسْتَأْمَرُهُ فَقَالَ: لَا تَنْكِحِينَ مَنْ هُوَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْهُ فَقُلْتُ: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَأَنْكِحْنِي مَنْ أَحَبَّتِ، قَالَتْ: فَأَنْكِحْنِي أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ الْحَدِيثُ (۲۹)

ترجمہ: عامر کا بیان ہے کہ میں مدینہ آیا اور فاطمہ بنت قیس سے ملا۔ اس نے مجھے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں اس کے شوہر نے اسے طلاق دے دی، رسول اللہ ﷺ نے اس کے خاوند کو کسی سریہ میں فوجی مہم پر بھیج دیا۔ فاطمہ کا بیان ہے کہ میرے شوہر کے بھائی (دیور یا جیٹھ) نے مجھے کہا: اس کے گھر سے باہر نکل جا۔ میں نے اسے کہا کہ جب تک عدت پوری نہیں ہوتی میرا نان و نفقہ و رہائش اس کے ذمہ ہے۔ وہ بولا ایسا نہیں ہے۔ فاطمہ نے بتایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ فلاں نے مجھے طلاق دے دی ہے اور اس کا بھائی مجھے گھر سے باہر نکال رہا ہے۔ رہائش بھی رکھنا ممنوع کر دیا ہے اور نان و نفقہ بھی بند کر دیا ہے۔ حضورؐ نے اسے بلوایا، اور دریافت فرمایا کہ تیرا اور فاطمہ (ال قیس کی بیٹی) کا کیا معاملہ ہے؟ وہ بولا، یا رسول اللہ! میرے بھائی نے اسے پوری تین طلاقیں دے دی ہیں۔

فاطمہ کا اپنا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے روئے سخن میری جانب کر کے فرمایا: اے آل قیس کی بیٹی! دیکھ لے نان و نفقہ اور رہائش ایسی عورت کے لیے ہے جسے رجعی طلاق ہو اور شوہر کے لیے رجوع کا موقع باقی ہو۔ جب خاوند کے لیے رجوع کا موقع باقی نہ رہے تو ایسی صورت میں نہ اس کے ذمہ رہائش ہے اور نہ نان و نفقہ۔ لہذا تو شوہر کے گھر سے چلی جا اور فلاں کے ہاں جا کر رہائش رکھ۔ راوی نے پھر کہا آپ اس سے گفتگو فرماتے رہے کہ ابن ام مکتوم کے ہاں چلی جا اور وہاں ڈیرہ ڈال لے، وہ نابینا آدمی ہے تجھ پر اس کی نظریں نہیں پڑیں گی۔ پھر تم از خود نکاح نہ کر لینا تا وقتیکہ میں تمہارے نکاح کا بندوبست نہ کروں۔ فاطمہ کا بیان ہے کہ مجھے ایک قریشی آدمی نے نکاح کا پیغام دیا، میں مشورہ کے لیے رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوئی۔ آپ نے فرمایا، کیا تجھے یہ پسند نہیں کہ جسے میں سب سے زیادہ محبوب رکھتا ہوں اس سے نکاح کرے؟ میں نے کہا، کیوں نہیں اے اللہ کے رسول! جسے آپ محبوب رکھتے ہیں اس سے میرا نکاح کر دیں، تو آپ نے اسامہ بن زید کے ساتھ میرا نکاح کر دیا۔

(۹) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، نَاحِسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَاشِبَانٌ عَنْ يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ قَيْسٍ أُخْتُ الصُّحَاكِ ابْنِ قَيْسٍ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ أَبَا حَفْصِ بْنِ الْمُغِيرَةَ الْمُخْزُومِيَّ طَلَّقَهَا ثَلَاثًا ثُمَّ انْطَلَقَ إِلَى الْيَمَنِ، فَقَالَ لَهَا أَهْلُهُ لَيْسَ لَكَ عَلَيْنَا نَفَقَةٌ، فَانْطَلَقَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فِي نَفَرٍ، فَاتَوَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتٍ مَيْمُونَةٍ، فَقَالُوا: إِنَّ أَبَا حَفْصٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ

ثَلَاثًا، فَهَلْ لَهَا مِنْ نَفَقَةٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَيْسَتْ لَهَا نَفَقَةٌ وَعَلَيْهَا الْعِدَّةُ، وَأَرْسَلَ إِلَيْهَا أَنْ لَا تَسْبِقْنِي بِنَفْسِكَ، وَأَمَرَهَا أَنْ تَنْتَقِلَ إِلَى أُمِّ شَرِيكِ ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَيْهَا أَنْ أُمِّ شَرِيكِ يَأْتِيهَا الْمَهْجَرُونَ الْأَوَّلُونَ، فَانْطَلِقِي إِلَى ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ بِالْأَعْمَى، فَإِنَّكَ إِذَا وَضَعْتَ خِمَارَكَ لَمْ يَرَاكَ، فَانْطَلَقَتْ إِلَيْهِ، فَلَمَّا مَضَتْ عِدَّتُهَا أَنْكَحَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ (۳۰)

ترجمہ: ابن ابی کثیر سے مروی ہے، انہوں نے بیان کیا کہ مجھے ابوسلمہ نے بتایا کہ فاطمہ بنت قیس کو اس کے شوہر ابو حفص بن مغیرہ مخزومی نے تین طلاق دے دی پھر یمن کی طرف چلا گیا۔ ابو حفص کے گھروالوں نے فاطمہ سے کہا کہ ہمارے ذمہ تمہارا نان و نفقہ نہیں ہے۔ خالد بن ولید اپنے چند ساتھیوں سمیت رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اس وقت آپ حضرت میمونہ کے ہاں تھے۔ انہوں نے دریافت کیا کہ ابو حفص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی ہیں، کیا فاطمہ کے لیے کوئی نفقہ ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس کے لیے نفقہ تو نہیں البتہ عدت ہے اور فاطمہ کے پاس حضورؐ نے پیغام بھیجا کہ اپنے بارے میں جلدی نہ کرے۔ ساتھ ہی حکم دیا کہ ام شریک کے ہاں منتقل ہو جا، معا پھر فرمایا کہ ام شریک کے ہاں تو مہاجرین اولین کی آمد و رفت رہتی ہے لہذا تو ابن ام مکتوم کے ہاں چلی جا، وہ بصارت سے قدرتی طور پر محروم شخص ہے۔ جب تجھے اوڑھنی سر سے اتارنے کی ضرورت پیش آئے گی تو اس کی نظریں تجھ پر نہ پڑیں گی۔ چنانچہ فاطمہ، ابن ام مکتوم کے ہاں چلی گئی، جب عدت کے ایام پورے ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے اس کا نکاح اسامہ بن زید بن حارثہ کے ساتھ کر دیا۔

(۱۰) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ وَبْنُ جَبَلَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ، حَدَّثَنَا عَمَّارُ بْنُ رُزَيْقٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ: كُنْتُ مَعَ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ جَالِسًا فِي الْمَسْجِدِ الْأَعْظَمِ وَمَعَنَا الشَّعْبِيُّ، فَحَدَّثَ الشَّعْبِيُّ بِحَدِيثِ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَجْعَلْ لَهَا سُكْنً وَلَا نَفَقَةً، ثُمَّ أَخَذَ الْأَسْوَدُ كَفًّا مِنْ حُصَى فَحَصَبَهُ بِهِ، فَقَالَ: وَيْلَكَ تَحَدَّثَ بِمِثْلِ هَذَا، قَالَ عُمَرُ: لَا تَتْرُكْ كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةَ نَبِيِّنَا ﷺ لِقَوْلِ امْرَأَةٍ لَا تَذَرِي لَعَلَّهَا حَفِظَتْ أَوْ نَسِيَتْ لَهَا السُّكْنَى وَالنَّفَقَةَ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يُخْرِجَنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ. (الطلاق: ۱) (۳۱)

ترجمہ: ابواسحاق کا بیان ہے کہ میں اسود بن یزید کے ساتھ ایک بڑی مسجد (جامع مسجد) میں بیٹھا ہوا تھا اور ہماری مجلس میں شععی بھی موجود تھے۔ شععی نے فاطمہ بنت قیس کا قصہ طلاق پر گفتگو شروع کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فاطمہ کے لیے نہ تو نان و نفقہ مقرر فرما کر دلوایا اور نہ رہائش، اسود نے مٹھی بھر کنکریاں لے کر شععی کی طرف پھینکیں اور کہا افسوس ہے کہ تم ایسی بات بیان کرتے ہو۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا کہ ہم محض ایک عورت کی بات کی وجہ سے کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کو کیسے چھوڑ سکتے ہیں، جب کہ ہمیں علم نہیں کہ شاید وہ یاد رکھ سکی ہو یا بھول گئی ہو۔ اس کے لیے رہائش بھی ہے اور نان و نفقہ بھی۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ تم ان کو ان کے گھروں سے نہ نکالو اور نہ خود وہ نکلیں الا یہ کہ کسی کھلی کھلی بے حیائی کا ارتکاب کریں۔

نسائی اور دارقطنی کی ایک روایت میں حضرت عمر سے مندرجہ ذیل عبارت بھی منقول ہے:

(۱۱) قَالَ عُمَرُ: إِنْ جُنْتُ بِشَاهِدَيْنِ يَشْهَدَانِ أَنَّهِنَّ سَمِعَاهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالَّا لَمْ تَتْرُكْ كِتَابَ اللَّهِ لِقَوْلِ امْرَأَةٍ، لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ. (۳۲)

(۱۲) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: نَالَيْتُ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ أَبِي أَنَسٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّهُ قَالَ: سَأَلْتُ فَاطِمَةَ بِنْتَ قَيْسٍ، فَأَخْبَرَتْنِي أَنَّ زَوْجَهَا الْمُخْزُومِيَّ طَلَّقَهَا، فَأَبَى أَنْ يُنْفَقَ عَلَيْهَا، فَجَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَأَخْبَرَتْهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا نَفَقَةَ لَكَ فَانْتَقِلِي، فَأَذْهَبِي إِلَى ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ، فَكُونِي، عِنْدَهُ فَإِنَّهُ رَجُلٌ أَعْمَى تَضَعِينَ ثِيَابَكَ عِنْدَهُ. (۳۳)

ترجمہ: ابوسلمہ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ میں نے فاطمہ بنت قیس سے اس کی طلاق کے متعلق سوال کیا، اس نے بتایا کہ اس کے شوہر — جو مخزوم قبیلہ سے تعلق رکھتے تھے — نے اسے طلاق دے دی اور (دورانِ عدت) کے اخراجات دینے سے انکار کر دیا۔ وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور آپ کو سارا واقعہ سنایا تو رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ فرمایا، نہ تیرے لیے نفقہ ہے اور نہ رہائش، تو ابنِ ام مکتوم کے ہاں چلی جا اور وہاں اپنی عدت کے ایام پورے کر! وہ نابینا آدمی ہے تم اس کے ہاں کپڑے اتار سکتی ہو۔

(۱۳) عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ أَنَّهَا طَلَّقَهَا زَوْجَهَا فِي عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ وَكَانَ أَنْفَقَ عَلَيْهَا نَفَقَةَ دُونِ، فَلَمَّا رَأَتْ ذَلِكَ قَالَتْ، وَاللَّهِ لَا أُعْلِمَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَإِنْ كَانَ لِي نَفَقَةٌ، أَخَذْتُ الَّذِي يُصْلِحُنِي، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ لِي نَفَقَةٌ، لَمْ أَخُذْ مِنْهُ شَيْئًا، قَالَتْ: فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: لَا نَفَقَةَ لَكَ وَلَا سُكْنَى. (۳۴)

ترجمہ: حضرت ابوسلمہ سے مروی ہے انہوں نے فاطمہ بنت قیس کے حوالہ سے بیان کیا کہ اسے اس کے شوہر نے رسول اللہ ﷺ کے عہد میں طلاق دے دی اور خرچہ معمول سے کم کرنے لگا۔ جب فاطمہ نے یہ صورت حال دیکھی تو اس نے کہا کہ اس سے رسول اللہ ﷺ کو ضرور آگاہ کروں گی اور معلوم کروں گی کہ اگر میرے لیے شریعت میں نفقہ لینے کی گنجائش ہے تو پھر اتنا نفقہ حاصل کروں گی جتنا مجھے درکار ہے اور اگر شرعی اعتبار سے میرے لیے نفقہ کا کوئی حق نہیں ہوگا تو پھر میں اپنے شوہر سے کوئی چیز بھی نہ لوں گی۔ (یہ عزم لے کر) میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کا ذکر کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تیرے لیے نہ کوئی نفقہ ہے اور نہ رہائش۔

ایک اور روایت:

(۱۴) عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْمُطَلَّاقَةِ قَالَ: لَيْسَ لَهَا سُكْنَى وَلَا نَفَقَةٌ. (۳۵)

تشریح: اس امر میں تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ مطلقہ کو اگر رجعی طلاق دی گئی ہو تو شوہر پر اس کی سکونت اور اس کے نفقہ کی

ذمہ داری عائد ہوتی ہے۔ اور اس امر پر بھی اتفاق ہے کہ اگر عورت حاملہ ہو تو خواہ اسے رجعی طلاق دی گئی ہو یا قطعی طور پر الگ کر دینے والی بہر حال اس کے وضع حمل تک اس کی سکونت اور اس کے نفقہ کا ذمہ دار شوہر ہوگا۔ اس کے بعد اختلاف اس امر میں ہوا ہے کہ آیا غیر حاملہ مطلقہ متبوتہ (جسے قطعی طور پر الگ کر دینے والی طلاق دی گئی ہو) سکونت اور نفقہ دونوں کی حق دار ہے؟ یا صرف سکونت کا حق رکھتی ہے؟ یا دونوں میں سے کسی کی بھی حق دار نہیں ہے؟

ایک گروہ کہتا ہے کہ وہ سکونت اور نفقہ دونوں کی حق دار ہے، یہ رائے حضرت عمرؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت علی بن حسین (امام زین العابدین) قاضی شریح اور ابراہیم نخعی کی ہے۔ اسی کو حنفیہ نے اختیار کیا ہے، اور امام سفیان ثوری اور حسن بن صالح کا بھی یہی مذہب ہے اس کی تائید دارقطنی کی اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں حضرت جابر بن عبداللہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اَلْمُطَلَّقَةُ ثَلَاثًا لَهَا السُّكْنَىٰ وَالنَّفَقَةُ اس کی مزید وضاحت فاطمہ بنت قیس کی حدیث میں حضرت عمرؓ کے قول سے ہوتی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کے علم میں لازماً رسول اللہ ﷺ کی یہ سنت ہوگی کہ ایسی عورت کے لیے نفقہ اور سکونت کا حق ہے۔ بلکہ ابراہیم نخعی کی ایک روایت میں تو یہ تصریح ہے کہ حضرت عمرؓ نے فاطمہ بنت قیس کی حدیث کو رد کرتے ہوئے فرمایا تَحَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَهَا السُّكْنَىٰ وَالنَّفَقَةُ ”میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ ایسی عورت کے لیے سکونت کا حق بھی ہے اور نفقہ کا بھی۔“

امام ابوبکر جصاص احکام القرآن میں اس مسئلے پر مفصل بحث کرتے ہوئے اس مسلک کے حق میں پہلی دلیل یہ دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مطلقاً فرمایا ہے فَطَلَّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ ”ان کو ان کی عدت کے لیے طلاق دو“ اس فرمان الہی کا اطلاق اس شخص پر بھی تو ہوتا ہے جو دو طلاق پہلے دے کر رجوع کر چکا ہو اور اب اسے صرف ایک ہی طلاق دینے کا حق باقی ہو۔ دوسری دلیل ان کی یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے طلاق دینے کا یہ طریقہ بتایا کہ ”آدمی یا تو ایسے طہر میں طلاق دے جس میں مباشرت نہ کی گئی ہو یا ایسی حالت میں طلاق دے جب کہ عورت کا حاملہ ہونا ظاہر ہو چکا ہو“ تو اس میں آپ نے پہلی، دوسری یا آخری طلاق کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا لہذا اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد کہ ”ان کو اسی جگہ رکھو جہاں تم رہتے ہو“ ہر قسم کی طلاق سے متعلق مانا جائے گا۔ تیسری دلیل وہ یہ دیتے ہیں کہ حاملہ مطلقہ خواہ رجعیہ ہو یا متبوتہ، اس کی سکونت اور اس کا نفقہ شوہر پر واجب ہے۔ اور غیر حاملہ رجعیہ کے لیے بھی یہ دونوں حقوق واجب ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ سکونت اور نفقہ کا وجوب دراصل حمل کی بنا پر نہیں ہے بلکہ اس بنا پر ہے کہ یہ دونوں قسم کی عورتیں شرعاً شوہر کے گھر میں رہنے پر مجبور ہیں۔ اب اگر یہی حکم متبوتہ غیر حاملہ کے بارے میں بھی ہو تو کوئی وجہ نہیں کہ اس کی سکونت اور اس کا نفقہ مرد کے ذمے نہ ہو۔

دوسرا گروہ کہتا ہے کہ مطلقہ متبوتہ کے لیے سکونت کا حق تو ہے مگر نفقہ کا حق نہیں ہے۔ یہ مسلک سعید بن المسیب، سلیمان بن یسار، عطاء، شععی، اوزاعی، لیث اور ابو عبید رحمہم اللہ کا ہے اور امام شافعی اور امام مالک نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔ لیکن مغنی المحتاج میں امام شافعی کا مسلک اس سے مختلف بیان ہوا ہے جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔

تیسرا گروہ کہتا ہے مطلقہ متبوتہ کے لیے نہ سکونت کا حق ہے نہ نفقہ کا۔ یہ مسلک حسن بصری، حماد، ابن ابی لیلیٰ، عمرو بن

دینار، طاؤس، اسحاق بن راہویہ اور ابو ثور کا ہے۔ ابن جریر نے حضرت ابن عباس کا بھی یہی مسلک نقل کیا ہے امام احمد بن حنبل اور امامیہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور مغنی المحتاج میں شافعیہ کا مسلک بھی یہ بیان کیا گیا ہے کہ تَجِبُ سُكْنَى لِمُعْتَدَّةٍ طَلَاقٍ حَائِلٍ أَوْ حَامِلٍ وَلَا بَائِنٍ... وَالْحَائِلُ الْبَائِنُ لَا نَفَقَةَ لَهَا وَلَا كِسْفَةَ طَلَاقٍ کی بنا پر جو عورت عدت گزار رہی ہو اس کے لیے سکونت کا حق واجب ہے خواہ وہ حاملہ ہو یا نہ ہو، مگر بائنہ کے لیے واجب نہیں ہے... اور غیر حاملہ بائنہ کے لیے نہ نفقہ ہے اور نہ کپڑا۔“ اس مسلک کا استدلال ایک تو قرآن مجید کی اس آیت سے ہے کہ لَا تَذَرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا۔ ”تم نہیں جانتے شاید اس کے بعد اللہ موافقت کی کوئی صورت پیدا کر دے۔“ اس سے وہ یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ یہ بات مطلقہ رجعیہ کے حق ہی میں درست ہو سکتی ہے نہ کہ مہوتہ کے حق میں۔ اس لیے مطلقہ کو گھر میں رکھنے کا حکم بھی رجعیہ کے حق ہی کے لیے خاص ہے۔ دوسرا استدلال فاطمہ بنت قیس کی حدیث سے ہے۔ جسے کتب حدیث میں بکثرت صحیح سندوں کے ساتھ روایت کیا گیا ہے۔ (جو اوپر درج کی گئی ہے)۔

اس حدیث کو جن لوگوں نے قبول نہیں کیا ان کے دلائل یہ ہیں:

اولاً، ان کو شوہر کے رشتہ داروں کا گھر چھوڑنے کا حکم اس لیے دیا گیا تھا کہ وہ بہت تیز زبان تھیں اور شوہر کے رشتہ دار ان کی بدمزاجی سے تنگ تھے۔ سعید بن المسیب کہتے ہیں کہ ”ان خاتون نے اپنی حدیث بیان کر کے لوگوں کو فتنے میں ڈال دیا ہے اصل بات یہ ہے کہ وہ زبان دراز تھیں اس لیے ان کو ابن اُمّ مکتوم کے ہاں رکھا گیا (ابوداؤد)۔ دوسری روایات میں سعید بن المسیب کا یہ قول منقول ہوا ہے کہ انہوں نے اپنے شوہر کے رشتہ داروں سے زبان درازی کی تھی اس لیے انہیں اس گھر سے منتقل ہونے کا حکم دیا گیا تھا (بہصاص)۔ سلیمان بن یسار کہتے ہیں کہ ان کا گھر سے نکلنا دراصل بدمزاجی کی وجہ سے تھا (ابوداؤد)۔

ثانیاً، ان کی روایت کو حضرت عمرؓ نے اس زمانے میں رد کر دیا تھا جب بہ کثرت صحابہ موجود تھے اور اس معاملہ کی پوری تحقیقات ہو سکتی تھی۔ ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ کو فاطمہؓ کی یہ حدیث پہنچی تو انہوں نے فرمایا لَسْنَا بِتَارِكِي آيَةٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِقَوْلِ امْرَأَةٍ لَعَلَّهَا أَوْهَمَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَهَا السُّكْنَى وَالنَّفَقَةُ۔ ”ہم کتاب اللہ کی ایک آیت اور رسول اللہ ﷺ کے قول کو ایک عورت کے قول کی وجہ سے نہیں چھوڑ سکتے، جسے شاید کچھ وہم ہوا ہو۔ میں نے خود رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ مہوتہ کے لیے سکونت کا حق بھی ہے اور نفقہ کا بھی۔“ (بہصاص) ابو اسحاق کہتے ہیں کہ میں اسود بن یزید کے پاس کوفہ کی مسجد میں بیٹھا تھا، وہاں شععی نے فاطمہ بنت قیس کی حدیث کا ذکر کیا، اس پر حضرت اسود نے شععی کو کنکریاں بھینچ ماریں اور کہا کہ حضرت عمرؓ کے زمانے میں جب فاطمہ کی یہ روایت پیش کی گئی تھی تو انہوں نے کہا تھا ”ہم اپنے رب کی کتاب اور اپنے نبی کی سنت کو ایک عورت کے قول کی وجہ سے رد نہیں کر سکتے، معلوم نہیں اس نے یاد رکھا یا بھول گئی۔ اس کے لیے نفقہ اور سکونت ہے اللہ کا حکم ہے لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ یہ روایت باختلاف الفاظ مسلم، ابوداؤد، ترمذی اور نسائی میں منقول ہوئی ہے۔

ثالثاً، مروان کے زمانہ حکومت میں جب مطلقہ مہوتہ کے متعلق ایک نزاع چل پڑی تھی، حضرت عائشہؓ نے فاطمہ بنت قیس

کی روایت پر سخت اعتراضات کیے تھے۔ قاسم بن محمد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا، کیا آپ کو فاطمہ کا قصہ معلوم نہیں ہے؟ انہوں نے جواب دیا ”فاطمہ کی حدیث کا ذکر نہ کرو تو اچھا ہے“ (بخاری)۔ بخاری نے دوسری روایت جو نقل کی ہے اس میں حضرت عائشہ کے الفاظ یہ ہیں ”فاطمہ کو کیا ہو گیا ہے وہ خدا سے ڈرتی نہیں؟“ تیسری روایت میں حضرت عروہ بن زبیر کہتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا ”فاطمہ کے لیے یہ حدیث بیان کرنے میں کوئی بھلائی نہیں ہے۔“ حضرت عروہ ایک اور روایت میں بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ نے فاطمہ پر سخت ناراضی کا اظہار فرمایا اور کہا ”وہ دراصل ایک خالی مکان میں تھیں جہاں کوئی مونس نہ تھا اس لیے ان کی سلامتی کی خاطر حضورؐ نے ان کو گھر بدل دینے کی ہدایت فرمائی تھی۔“

رابعاً، ان خاتون کا نکاح بعد میں اُسامہ بن زیدؓ سے ہوا تھا، اور محمد بن اسامہ کہتے ہیں کہ جب کبھی فاطمہ اس حدیث کا ذکر کرتیں میرے والد، جو چیز بھی ان کے ہاتھ لگتی اٹھا کر ان پر دے مارتے تھے (بصا)۔ ظاہر ہے کہ حضرت اُسامہ کے علم میں سنت اس کے خلاف نہ ہوتی تو وہ اس حدیث کی روایت پر اتنی ناراضی کا اظہار نہیں کر سکتے تھے۔

(تفہیم القرآن ج ۵، الطلاق، حاشیہ: ۱۶)

ماخذ

- (۱) ابو داؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق، باب فی المتوفی عنها تنتقل حدیث ۲۳۰۰۔ ابن ماجہ کتاب الطلاق، باب این تعتد المتوفی عنها زوجها۔ ترمذی ج ۱ ابواب الطلاق واللعان، باب ماجاء این تعتد المتوفی عنها زوجها۔
- (۲) نسائی ج ۶۔ کتاب الطلاق، باب مقام المتوفی عنها زوجها فی بیتها حتی تحل حدیث ۳۵۲۸۔
- (۳) ابو داؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق باب من رای التحول۔ نسائی ج ۲۔ کتاب الطلاق باب الرخصة للمتوفی عنها زوجها ان تعتد حیث شاءت۔
- (۴) سنن دارقطنی ج ۴۔ کتاب الطلاق۔
- (۵) دارقطنی ج ۳ کتاب النکاح حدیث ۱۹۲ مطبوعہ نشر السنة ملتان۔ نیل الاوطار ج ۶۔ کتاب النکاح۔ باب اثبات الفرقہ للمرأة اذا تعذرت النفقة باعسار ونحوہ۔ مؤطا امام مالک ج ۲۔ جامع الطلاق۔ السنن الکبریٰ ج ۷۔ ص ۴۶۹، ۴۷۰۔ السنن الکبریٰ بیہقی میں ہے قال ابو الزناد: قُلْتُ: سُنَّةٌ؟ قَالَ سَعِيدٌ: سُنَّةٌ۔ قال الشافعی والذی يشبه قول سعيد سنة ان تكون سنة من رسول الله ﷺ اور فی ارجل لا یجد ما ینفق علی امرأته قال یفرق بینہما والی روایت ص ۴۷۰ پر ہے۔ ابن ابی شیبہ ج ۵۔ کتاب الطلاق باب ما قالوا فی الرجل یعجز عن نفقة امرأته یجبر علی ان یتلق الخ۔
- (۶) تفسیر ابن جریر طبری ج ۱۲ پ ۲۸۔ ص ۹۳۔ عن ابی بن کعب۔ عبد اللہ بن مسعود سے بھی یہی الفاظ یعنی اجل الحامل ان تضع مافی بطنها منقول ہیں اس میں کل کا لفظ نہیں۔ حوالہ مذکورہ بالا۔ تفسیر ابن کثیر ج ۴۔ سورۃ الطلاق۔ عبد الکریم هذا ضعیف ولم یُدرک أیاً۔

- (۷) بخاری ج ۲۔ کتاب الطلاق باب واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن۔ ☆ نسائی کتاب الطلاق ج ۶۔ باب عدة الحامل المتوفى عنها زوجها۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب العدد باب عدة الحامل من الوفاة۔
- (۸) بخاری ج ۲۔ کتاب التفسیر، سورة الطلاق۔ ☆ مسلم ج ۱۔ کتاب الطلاق، باب انقضاء العدة المتوفى عنها وغيرها بوضع الحمل۔ ☆ مسلم نے ان سبعة الاسلامیہ نفست بعد وفات زوجها بلال نقل کیا ہے۔ ☆ نسائی ج ۶۔ کتاب الطلاق، باب عدة المتوفى عنها زوجها۔ نسائی کی روایت میں بعشرين ليلة ہے۔ ☆ ترمذی ابواب الطلاق واللعان، باب ماجاء فی الحامل المتوفى عنها زوجها تضع۔ ترمذی اور نسائی دونوں نے بعد وفاة زوجها بیسیر بیان کیا ہے۔ ☆ دارمی ج ۲۔ کتاب الطلاق، باب ۱۱۔ فی عدة الحامل المتوفى عنها زوجها والمطلقة۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب العدد باب عدة الحامل من الوفاة۔
- (۹) نسائی ج ۶۔ کتاب الطلاق۔ باب عدة الحامل المتوفى عنها زوجها حديث ۳۵۰۸۔ ☆ مؤطا امام مالك ج ۲۔ کتاب الطلاق، عدة المتوفى عنها زوجها اذا كانت حاملا۔
- (۱۰) بخاری ج ۲۔ کتاب الطلاق، باب واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن۔ ☆ نسائی ج ۶۔ کتاب الطلاق، باب عدة الحامل المتوفى عنها زوجها۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب العدد باب عدة الحامل من الوفاة عن مسور بن مخرمة۔
- (۱۱) مسلم ج ۱۔ ص ۴۳۲ کتاب الطلاق باب انقضاء العدة المتوفى عنها وَغَيْرَهَا لوضع الحمل۔ ☆ ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق باب فی عدة الحامل۔ ☆ مُسْنَدُ احمد ج ۶۔ ص ۴۳۲ عن سُبَيْعَةَ الاسلامیة (الفاظ مختلف ہیں) ☆ نسائی ج ۶۔ کتاب الطلاق، باب عدة الحامل المتوفى عنها زوجها۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ ص ۴۲۸، ۴۲۹۔ ☆ روح المعانی ج ۱۰۔ سورة الطلاق۔
- (۱۲) ترمذی ابواب الطلاق واللعان باب ماجاء فی الحامل المتوفى عنها زوجها تضع۔ ☆ نسائی ج ۶۔ کتاب الطلاق، باب عدة الحامل المتوفى عنها زوجها۔ ☆ دارمی ج ۲، کتاب الطلاق باب ۱۱ فی عدة الحامل المتوفى عنها زوجها والمطلقة۔ ☆ ابن ماجه کتاب الطلاق، باب الحامل المتوفى عنها زوجها اذا وضعت حلت للزواج۔
- (۱۳) نسائی ج ۶۔ کتاب الطلاق باب عدة الحامل المتوفى عنها زوجها۔
- (۱۴) ابن ماجه کتاب الطلاق، باب الحامل المتوفى عنها زوجها اذا وضعت حلت للزواج۔
- (۱۵) مسند احمد ج ۲۔ ص ۴۳۲۔
- (۱۶) المستدرک للحاکم ج ۲۔ کتاب الطلاق باب عدة الحامل المتوفى عنها زوجها۔
- (۱۷) مسند احمد ج ۵۔ ص ۱۱ ابی بن کعب۔ ☆ دارقطنی ج ۴۔ کتاب الطلاق۔ ☆ ابن ابی حاتم بحوالہ ابن کثیر ج ۴۔ ص ۳۸۲ عبد بن حمید فی زوائد المسند، ابویعلی، والضياء فی المختارة۔ بحوالہ روح المعانی جز ۲۸ مجلد ۱۲ ص ۱۲۱ ☆ فتح القدير ج ۵۔ ص ۲۴۴ ابن مردويه بحوالہ فتح القدير للشوکانی۔ ☆ تفسیر ابن جریر ج ۱۲۔ جز ۲۸۔ ص ۹۳ عن ابی بن کعب۔
- (۱۸) ابن کثیر ج ۴۔ الطلاق: ۴ ☆ صاحب تعليق المغنی شمس الحق عظیم آبادی رقم طراز ہیں۔ رواه الطبرانی وابن ابی حاتم من حديث ابن لهيعة وهو ضعيف۔ ☆ دارقطنی ج ۴ ص ۳۹ حاشیہ ۶۰۔

- (۱۹) السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ كتاب العدد باب عدّة الحامل من الوفاة۔ مؤطا امام مالك ج ۲۔ كتاب الطلاق باب عدّة المتوفى عنها زوجها اذا كانت حاملا۔ مؤطا میں لَمْ يَذْفَنْ بَعْدُ هے۔
- (۲۰) السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ كتاب العدد باب من قال امرأة المفقود امرأته حتى يأتيها يقين وفاته۔ ورواه زكريا بن يحيى الواسطي عن سوار بن مصعب وسوار ضعيف۔ مؤسنن دارقطنی ج ۳۔ كتاب النكاح باب امرأة المفقود۔ دارقطنی نے بیان کی جگہ الخبر نقل کیا ہے۔ كنز العمال ج ۱۶۔ حديث نمبر ۴۴۷۶۰۔ عن المغيرة۔ مؤنصب الراية للزيلعي ج ۳۔ ص ۴۷۳۔ مؤقال ابن ابي حاتم في كتاب العلل: سَأَلْتُ أَبِي عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ، فَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ مُنْكَرٌ، وَمُحَمَّدُ بْنُ شَرْحِبِيلٍ مَتْرُوكٌ الْحَدِيثِ، يَرَوِي عَنْ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ مَنَاقِيرُو أَبَاطِيلٍ، وَاعْلَاهُ إِضْيَا عَبْدِ الْحَقِّ بِمُحَمَّدِ بْنِ شَرْحِبِيلٍ، مَتْرُوكٌ، وَقَالَ ابْنُ الْقَطَّانِ فِي كِتَابِهِ: وَسُورَ بْنَ مُصْعَبٍ أَشْهَرُ فِي الْمَتْرُوكِينَ مِنْهُ، وَدُونَهُ صَالِحُ بْنُ مَالِكٍ وَلا يَعْرِفُ، وَدُونَهُ مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ وَلا يَعْرِفُ حَالَهُ، مؤدارقطنی ج ۳۔ ص ۳۱۲، ۳۱۳ کے نیچے حاشیہ ۱۵۴ میں التعليق المغنی لابی الطیب محمد شمس الحق عظیم آبادی۔
- (۲۱) سنن دارقطنی ج ۴۔ كتاب الطلاق باب الخلع والایلاء وغيره۔
- (۲۲) دارقطنی ج ۴۔ ص ۲۱ پر تعليق المغنی حاشیہ ۶۰۔
- (۲۳) مسلم ج ۲۔ كتاب الطلاق، باب المطلقة البائن لانفقة لها۔ مؤابوداؤد ج ۲۔ كتاب الطلاق۔ باب في نفقة المبتوتة۔ مؤترمذی ابواب النكاح باب ماجاء ان لا يخطب الرجل على خطبة اخيه هذا حديث حسن صحيح۔ مؤمسند احمد ج ۶۔ ص ۱۲۴ فاطمة بنت قيس۔
- (۲۴) مسند احمد ج ۲۔ مؤسنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ كتاب العدد باب ماجاء في قول الله عز وجل الا ان يأتيك بفاحشة مبينة يهقي میں تضعين ثيابك نك هے۔
- (۲۵) نسائی ج ۶۔ كتاب الطلاق، باب الرخصة في خروج المبتوتة من بيتها في عدتها لسكناها۔ مؤمسند احمد ج ۶۔ ص ۴۱۴۔ فاطمة بنت قيس۔
- (۲۶) مسلم ج ۱۔ كتاب الطلاق باب المطلقة البائن لانفقة لها۔ مؤابوداؤد ج ۲۔ كتاب الطلاق باب في نفقة المبتوتة۔ مؤنسائی كتاب الطلاق ج ۶۔ باب نفقة الحامل المبتوتة۔ عن عبيد الله بن عبد الله۔
- (۲۷) مسلم ج ۱۔ كتاب الطلاق، باب المطلقة البائن لانفقة لها۔ مؤنسائی ج ۶۔ كتاب الطلاق، باب نفقة البائن۔ مؤترمذی ج ۱۔ ابواب النكاح باب ماجاء ان لا يخطب الرجل على خطبة اخيه۔ مؤمسند احمد ج ۶۔ فاطمة بنت قيس۔ مؤترمذی اور نسائی اور مسند میں ووضع لی عشرة اقفرة عند ابن عم له کے الفاظ بھی منقول ہیں۔
- (۲۸) ترمذی ج ۱ ابواب الطلاق واللعان باب ماجاء في المطلقة ثلاثا لاسكني لها ولانفقة۔ مؤابن ماجه كتاب الطلاق باب المطلقة ثلاثا هل لها سكنى ونفقة۔ ابوداؤد میں هے انما كان ذلك من سوء الخلق۔ مؤابوداؤد ج ۲ كتاب الطلاق باب من انكر ذلك على فاطمة بنت قيس۔ امام بخاری نے كتاب الطلاق باب المطلقة اذا خشي عليها في مسكن زوجها ان يقتحم عليها او تبدؤ على اهلها بفاحشة کے تحت بیان کیا ہے۔ لقد عابت ذلك عائشة اشد العيب — یعنی حديث فاطمة بنت قيس — وقالت ان فاطمة كانت في مكان وحش فخيف على ناحيتها فلذلك رخص لها النبي ﷺ۔ مؤابوداؤد ج ۲ كتاب الطلاق، باب من انكر ذلك على فاطمة بنت قيس،

حدیث ۲۲۹۱۔ ☆ ابن ماجہ کتاب الطلاق۔ باب هل تخرج المرأة في عدتها؟ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷، کتاب العدد باب ماجاء في قول الله عز وجل الا ان ياتين بفاحشة مبينة۔

(۲۹) ☆ مسند احمد ج ۶۔ ص ۱۷۴ فاطمة بنت قيس۔

(۳۰) مسلم ج ۱۔ کتاب الطلاق، باب المطلقة البائن لانفقة لها۔ ☆ ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق، باب في نفقة المبتوتة۔ ☆ مسند احمد ج ۶۔ ص ۱۷۴ فاطمة بنت قيس۔

(۳۱) مسلم ج ۲۔ کتاب الطلاق، باب المطلقة ثلاثا لانفقة لها۔ ☆ ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق باب من انكر ذلك على فاطمة (مختصر) ☆ نسائي ج ۶۔ کتاب الطلاق، باب الرخصة في خروج المبتوتة من بيتها في عدتها لسكناها۔ ☆ دارقطني ج ۴۔ کتاب الطلاق۔

(۳۲) نسائي ج ۶۔ کتاب الطلاق باب الرخصة في خروج المبتوتة من بيتها۔ ☆ دارقطني ج ۴۔ ص ۲۶ دارقطني میں لم يقل فيه وسنة نبينا هي۔ وهذا اصح۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب العدد باب مقام المطلقة في بيتها۔

(۳۳) مسلم ج ۱۔ کتاب الطلاق باب المطلقة البائن لانفقة لها۔

(۳۴) مسلم ج ۱۔ کتاب الطلاق باب المطلقة البائن لانفقة لها۔

(۳۵) مسلم اور ابوداؤد نے کتاب الطلاق باب في نفقة المبتوتة کے ضمن میں اور مسند احمد ج ۶، ص ۱۷۴ پر فاطمة بنت قيس سے یہ روایت بھی نقل کی ہے۔

ایلاء

قرآن میں اس کا ذکر

لِّلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِن نِّسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِن فَاءَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ، وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ۔
(البقرہ: ۲۲۶، ۲۲۷)

”جو لوگ اپنی عورتوں سے تعلق نہ رکھنے کی قسم کھا بیٹھتے ہیں، ان کے لیے چار مہینے کی مہلت ہے۔ اگر انہوں نے رجوع کر لیا، تو اللہ معاف کرنے والا اور رحیم ہے۔ اور اگر انہوں نے طلاق ہی کی ٹھان لی ہو تو جانے رہیں کہ اللہ سب کچھ سنتا اور جانتا ہے۔“

واقعہ ایلاء کی تفصیل

۹۶۔ بخاری میں حضرت انسؓ سے اور مسند احمد میں حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عائشہؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ روایات منقول ہوئی ہیں کہ حضورؐ نے ایک مہینہ تک کے لیے اپنی بیویوں سے علیحدہ رہنے کا عہد فرمایا تھا اور اپنے بالا خانے میں بیٹھ گئے تھے۔ ۲۹ دن گزر جانے پر جبریلؑ نے آکر کہا آپ کی قسم پوری ہوگئی، مہینہ مکمل ہو گیا۔

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ، عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: أَلَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ نِّسَائِهِ، وَكَانَتْ أَنْفَكْتُ رَجُلَهُ، فَأَقَامَ فِي مَشْرَبَةٍ تِسْعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً ثُمَّ نَزَلَ وَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ الْيَتَ شَهْرًا، قَالَ: إِنَّ الشَّهْرَ يَكُونُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ. (۱)

ترجمہ: حضرت انسؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیویوں سے نہ ملنے کی قسم کھائی (اس وقت) آپ کے پاؤں میں چوٹ آگئی تھی۔ آپ اپنے مکان کے بالا خانے میں ایک کم تیس روز قیام پذیر رہے۔ پھر نیچے تشریف لائے تو لوگوں نے کہا، یا رسول اللہ! آپ نے تو ایک ماہ الگ رہنے کی قسم کھائی تھی۔ فرمایا، مہینہ انیس روز کا بھی ہوتا ہے۔

مسند احمد کی ایک روایت :

(۲) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ آتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: تَمَّ الشَّهْرُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ. (۲)
نسائی میں ہے:

(۳) عَنْ أَنَسٍ، قَالَ أَلِيَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ نِسَائِهِ شَهْرًا فِي مَشْرَبَةٍ لَهُ فَمَكَتْ تِسْعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً ثُمَّ نَزَلَ فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلَيْسَ آلَيْتَ عَلَى شَهْرٍ؟ قَالَ: الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ. (۳)

ترجمہ: حضرت انس سے مروی ہے انہوں نے بتایا کہ نبی ﷺ نے اپنی بیویوں سے مہینہ بھر الگ رہنے کی قسم کھائی اور اپنے بالا خانہ میں قیام پذیر ہو گئے۔ ایک کم تیس روز گزرنے کے بعد نیچے تشریف لائے تو کہا گیا، یا رسول اللہ! کیا آپ نے پورا مہینہ الگ رہنے کی قسم نہیں کھائی تھی؟ فرمایا مہینہ اسی دن کا بھی ہوتا ہے۔

مسند احمد میں حضرت عائشہؓ سے مروی روایت :

(۴) عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ: أَقْسَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَى نِسَائِهِ شَهْرًا، قَالَتْ: فَلَبِثَ تِسْعًا وَعِشْرِينَ، قَالَتْ: فَكُنْتُ أَوَّلَ مَنْ بَدَأَ بِهِ، فَقُلْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ: أَلَيْسَ كُنْتُ أَقْسَمْتُ شَهْرًا فَعُدْتُ الْآيَامَ تِسْعًا وَعِشْرِينَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ. (۴)

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے قسم کھائی کہ وہ ایک مہینہ اپنی بیویوں کے پاس نہ جائیں گے۔ وہ فرماتی ہیں کہ حضور اُن تیس روز ٹھہرے (پھر نیچے آ گئے) تو میں پہلی عورت تھی جسے یہ بات سوجھی (کہ مہینہ تو میں روز کا ہوتا ہے) تو میں نے عرض کیا، کیا آپ نے ایک مہینہ الگ رہنے کی قسم نہیں کھائی تھی؟ میں دن گنتی رہی ہوں ابھی اسی دن روز ہوئے ہیں (ایک روز باقی ہے) نبی ﷺ نے فرمایا مہینہ اسی دن کا بھی ہوتا ہے۔

(۵) حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ، ثَنَا يَحْيَى ابْنُ زَكَرِيَّا بْنُ زَائِدَةَ، عَنْ حَارِثَةَ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَمْرَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا آلَى لِأَنَّ زَيْنَبَ رَدَّتْ عَلَيْهِ هَدِيَّتَهُ فَقَالَتْ عَائِشَةُ: لَقَدْ أَقْمَأْتُكَ، فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالِي مِنْهُنَّ. (۵)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایلاء کیا کیونکہ زینب نے آپ کا ہدیہ واپس کر دیا تھا۔ اس موقع پر حضرت عائشہؓ نے حضورؐ سے کہا، یا رسول اللہ! زینب نے آپ کی تذلیل کی ہے۔ اس پر رسول اللہ ﷺ اس پر ناراض ہو گئے اور ازواج مطہرات کے پاس نہ جانے کی قسم کھالی۔

حضرت ام سلمہؓ سے مروی روایت:

(۶) عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ آلَى مِنْ بَعْضِ نِسَائِهِ شَهْرًا، فَلَمَّا كَانَ تِسْعَةً وَعِشْرِينَ، رَاحَ أَوْ غَدَا، فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّمَا مَضَى تِسْعٌ وَعِشْرُونَ فَقَالَ: الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ. (۶)

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی بعض بیویوں کے پاس ایک ماہ کے لیے نہ جانے کی قسم کھالی۔ مگر جب انیس روز گزرے تو صبح یا شام نیچے تشریف لے آئے۔ توجہ دلائی گئی کہ یا رسول اللہ ابھی ایک کم تم میں روز گزرے ہیں۔ فرمایا مہینہ ۲۹ دن کا بھی ہوتا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی روایت :

(۷) اِنَّهُ سَمِعَ جَابِرًا يَقُولُ: هَجَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نِسَاءَهُ شَهْرًا، فَكَانَ يَكُونُ فِي الْعُلُوِّ وَيَكُنْ فِي السَّفْلِ، فَنَزَلَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَيْهِنَّ فِي تِسْعٍ وَعِشْرِينَ لَيْلَةً، فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ مَكَثْتَ تِسْعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ الشَّهْرَ هَكَذَا وَهَكَذَا. بِأَصَابِعِ يَدِهِ مَرَّتَيْنِ وَقَبَضَ فِي الثَّالِثَةِ ابْهَامَهُ. (۷)

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک ماہ کے لیے اپنی بیویوں کو چھوڑ دیا اور بالا خانہ میں چلے گئے، اور ازواجِ نیچے (اپنے حجروں) میں رہیں۔ ۲۹ روز گزرنے پر نبی ﷺ نیچے اتر کر ان کے پاس آئے تو ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ آپ ۲۹ روز ٹھیرے ہیں (مہینہ پورا ہونے میں ایک روز باقی ہے) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مہینہ اس طرح کا بھی ہوتا ہے۔ دو مرتبہ اپنے ہاتھ کی انگلیوں کو کھولا اور تیسری مرتبہ انگوٹھے کو بند رکھا (اس طرح ۲۹ کی تعداد ہوئی)۔

تشریح: (در اصل یہ نوبت اس لیے آئی کہ حضورؐ کی دو بیویوں نے آپؐ کے خلاف جتھہ بندی کی تھی اور دو بدو جواب دیے جس پر قرآن میں سورہ تحریم میں آیات نازل ہوئیں۔ اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے) کہ یہ دو بیویاں کون تھیں اور وہ معاملہ کیا تھا جس پر یہ عتاب ہوا، اس کی تفصیل ہمیں حدیث میں ملتی ہے۔

۹۷۔ مسند احمد، بخاری، مسلم، ترمذی اور نسائی میں حضرت عبد اللہ بن عباس کی ایک مفصل روایت نقل ہوئی ہے جس میں کچھ لفظی اختلافات کے ساتھ یہ قصہ بیان کیا گیا ہے۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں:

”میں ایک مدت سے اس فکر میں تھا کہ حضرت عمرؓ سے پوچھوں کہ رسول اللہ ﷺ کی بیویوں میں سے وہ کون سی دو بیویاں تھیں جنہوں نے حضورؐ کے مقابلے میں جتھہ بندی کر لی تھی۔ اور جن کے متعلق اللہ تعالیٰ نے یہ آیت ارشاد فرمائی ہے کہ اِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا لیکن ان کی ہیبت کی وجہ سے میری ہمت نہ پڑتی تھی۔ آخر ایک مرتبہ وہ حج کے لیے تشریف لے گئے اور میں ان کے ساتھ گیا۔ واپسی پر راستہ میں ایک جگہ ان کو وضو کراتے ہوئے مجھے موقع مل گیا اور میں نے یہ سوال پوچھ لیا۔ انہوں نے جواب دیا وہ عائشہؓ اور حفصہؓ تھیں۔ پھر انہوں نے بیان کرنا شروع کیا کہ ہم قریش کے لوگ اپنی عورتوں کو دبا کر رکھنے کے عادی تھے۔ جب ہم مدینہ آئے تو ہمیں یہاں ایسے لوگ ملے جن پر ان کی بیویاں حاوی تھیں، اور یہی سبق ہماری عورتیں بھی ان سے سیکھنے لگیں۔ ایک روز میں اپنی بیوی پر ناراض ہوا تو کیا دیکھتا ہوں کہ وہ مجھے پلٹ کر جواب دے رہی ہے (اصل الفاظ ہیں فَاِذَا هِيَ تَرَا جَعْنِي) مجھے یہ بہت ناگوار ہوا کہ وہ مجھے پلٹ کر جواب دے۔ اس

نے کہا آپ اس بات پر کیوں بگڑتے ہیں کہ میں آپ کو پلٹ کر جواب دوں؟ خدا کی قسم رسول اللہ ﷺ کی بیویاں حضور کو دودو جواب دیتی ہیں (اصل لفظ ہے لَیْسَ اِجْعَنَہُ) اور ان میں سے کوئی حضور سے دن دن بھر روٹھی رہتی ہے (بخاری کی روایت میں ہے کہ حضور اس سے دن بھر ناراض رہتے ہیں)۔ یہ سن کر میں گھر سے نکلا اور حفصہ کے ہاں گیا (جو حضرت عمرؓ کی بیٹی اور حضور کی بیوی تھیں)۔ میں نے اس سے پوچھا کیا تو حضور کو دودو جواب دیتی ہے؟ اس نے کہا ہاں! میں نے پوچھا اور کیا تم میں سے کوئی دن دن بھر حضور سے روٹھی رہتی ہے؟ (بخاری کی روایت میں ہے کہ حضور دن بھر اس سے ناراض رہتے ہیں؟)۔ اس نے کہا ہاں! میں نے کہا نامراد ہوگئی اور گھٹائے میں پڑ گئی وہ عورت جو تم میں سے ایسا کرے۔ کہا تم میں سے کوئی اس بات سے بے خوف ہوگئی ہے کہ اپنے رسول کے غضب کی وجہ سے اللہ اس پر غضبناک ہو جائے اور وہ ہلاکت میں پڑ جائے۔ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کبھی زبان درازی نہ کر (یہاں بھی وہی الفاظ ہیں لَا تُرَاجِعِی!) اور نہ ان سے کسی چیز کا مطالبہ کر، میرے مال سے تیرا جو جی چاہے مانگ لیا کر۔ تو اس بات سے کسی دھوکے میں نہ پڑ کہ تیری پڑوسن (مراد ہیں حضرت عائشہؓ) تجھ سے زیادہ خوبصورت اور رسول اللہ ﷺ کو زیادہ محبوب ہے۔ اس کے بعد میں وہاں سے نکل کر ام سلمہؓ کے پاس پہنچا جو

۱۔ (حضرت عمرؓ دوسرے روز صبح حضور کی خدمت میں گئے اور ان کا غصہ ٹھنڈا کرنے کی کوشش کی) اس قصہ کو ہم نے مسند احمد اور بخاری کی روایات جمع کر کے مرتب کیا ہے۔ اس میں حضرت عمرؓ نے مراجعت کا لفظ جو استعمال کیا ہے اسے لغوی معنی میں نہیں لیا جاسکتا بلکہ سیاق و سباق خود بتا رہا ہے کہ یہ لفظ دودو جواب دینے کے معنی میں استعمال ہوا ہے اور حضرت عمرؓ کا اپنی بیٹی سے یہ کہنا کہ لَا تُرَاجِعِی رَسُوْلَ اللّٰہِ، صاف طور پر اس معنی میں ہے کہ ”حضور سے زبان درازی نہ کیا کر“۔ اس ترجمے کو بعض لوگ غلط کہتے ہیں اور ان کا اعتراض یہ ہے کہ مراجعت کا ترجمہ پلٹ کر جواب دینا یا دودو جواب دینا تو صحیح ہے، مگر اس کا ترجمہ ”زبان درازی“ صحیح نہیں ہے۔ لیکن یہ معترض حضرات اس بات کو نہیں سمجھتے کہ اگر کم مرتبے کا آدمی اپنے سے بڑے مرتبے کے آدمی کو پلٹ کر جواب دے، یا دودو جواب دے تو اسی کا نام زبان درازی ہے۔ مثلاً باپ اگر بیٹے کو کسی بات پڑا سننے یا اس کے کسی فعل پر ناراضی کا اظہار کرے اور بیٹا اس پر ادب سے خاموش رہنے یا معذرت کرنے کے بجائے پلٹ کر جواب دینے پر اتر آئے تو اس کو زبان درازی کے سوا اور کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ پھر جب یہ معاملہ باپ اور بیٹے کے درمیان نہیں بلکہ اللہ کے رسول اور امت کے کسی فرد کے درمیان ہو تو صرف ایک غبی آدمی ہی یہ کہہ سکتا ہے کہ اس کا نام زبان درازی نہیں ہے۔

بعض دوسرے لوگ ہمارے اس ترجمے کو سوء ادب قرار دیتے ہیں حالانکہ سوء ادب اگر ہو سکتا تھا تو اس صورت میں جب کہ ہم اپنی طرف سے اس طرح کے الفاظ حضرت حفصہؓ کے متعلق استعمال کرنے کی جسارت کرتے۔ ہم نے تو حضرت عمرؓ کے الفاظ کا صحیح مفہوم ادا کیا ہے اور یہ الفاظ انہوں نے اپنی بیٹی کو اس کے قصور پر سرزنش کرتے ہوئے استعمال کیے ہیں۔ اسے سوء ادب کہنے کے معنی یہ ہیں کہ یا تو باپ اپنی بیٹی کو ڈانٹتے ہوئے بھی ادب سے بات کرے، یا پھر اس کی ڈانٹ کا ترجمہ کرنے والا اپنی طرف سے اس کو باادب کلام بنا دے۔

اس مقام پر سوچنے کے قابل بات دراصل یہ ہے کہ اگر معاملہ صرف ایسا ہی ہلکا اور معمولی سا تھا کہ حضورؐ کبھی اپنی بیویوں کو کچھ کہتے تھے اور وہ پلٹ کر کچھ جواب دے دیا کرتی تھیں، تو آخر اس کو اتنی اہمیت کیوں دی گئی کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے براہ راست خود ان ازواج مطہرات کو شہادت کے ساتھ تنبیہ فرمائی؟ اور حضرت عمرؓ نے اس معاملہ کو کیوں اتنا سخت سمجھا کہ پہلے بیٹی کو ڈانٹا اور پھر ازواج مطہرات میں سے ایک ایک کے گھر جا کر ان کو اللہ کے غضب سے ڈرایا؟ اور سب سے زیادہ یہ کہ رسول اللہ ﷺ کیا آپ کے خیال میں ایسے ہی زود درج تھے کہ ذرا ذرا سی باتوں پر بیویوں سے ناراض ہو جاتے تھے اور کیا معاذ اللہ آپ کے نزدیک حضورؐ کی تنگ مزاجی اس حد تک بڑھی ہوئی تھی کہ ایسی ہی باتوں پر ناراض ہو کر آپ ایک دفعہ سب بیویوں سے مقاطعہ کر کے اپنے حجرے میں عزلت گزیر ہو گئے تھے؟ ان سوالات پر اگر کوئی شخص غور کرے تو اسے لاجلہ ان آیات کی تفسیر میں دو ہی راستوں میں سے ایک کو اختیار کرنا پڑے گا۔ یا تو اسے ازواج مطہرات کے احترام کی اتنی فکر لاحق ہو کہ وہ اللہ اور رسول پر حرف آجانے کی پروا نہ کرے۔ یا پھر سیدھی طرح یہ مان لے کہ اس زمانے میں ان ازواج مطہرات کا رویہ فی الواقع ایسا ہی قابل اعتراض ہو گیا تھا کہ رسول اللہ ﷺ ان پر ناراض ہو جانے میں حق بجانب تھے اور حضورؐ سے بڑھ کر خود اللہ تعالیٰ اس بات میں حق بجانب تھا کہ ان ازواج کو اس رویہ پر شدت سے تنبیہ فرمائے۔

میری رشتہ دار تھیں اور میں نے اس معاملہ میں ان سے بات کی۔ انہوں نے کہا ابن خطاب تم بھی عجیب آدمی ہو۔ ہر معاملہ میں تم نے دخل دیا یہاں تک کہ اب رسول اللہ ﷺ اور ان کی بیویوں کے معاملے میں دخل دینے چلے ہو۔ ان کی اس بات نے میری ہمت توڑ دی۔ پھر ایسا ہوا کہ میرا ایک انصاری پڑوسی رات کے وقت میرے گھر آیا اور اس نے مجھے پکارا ہم دونوں باری باری رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں حاضر ہوتے تھے اور جو بات کسی کی باری کے دن ہوتی تھی وہ دوسرے کو بتا دیا کرتا تھا۔ زمانہ وہ تھا جب ہمیں غسان کے حملے کا خطرہ لگا ہوا تھا۔ اس کے پکارنے پر جب میں نکلا تو اس نے کہا ایک بڑا حادثہ پیش آ گیا ہے۔ میں نے کہا کیا غسان چڑھ آئے ہیں؟ اس نے کہا نہیں، اس سے بھی بڑا معاملہ ہے رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیویوں کو طلاق دے دی ہے، میں نے کہا برباد ہو گئی اور نامراد ہو گئی حفصہؓ، (بخاری) کے الفاظ ہیں رَغِمَ أَنْفُ حَفْصَةَ وَعَائِشَةَ مجھے پہلے ہی اندیشہ تھا کہ یہ ہونے والی بات ہے۔“

تخریج: (۱) فَقَالَ أَبُو الصُّخْي: حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ، قَالَ أَصْبَحْنَا يَوْمًا وَنِسَاءُ النَّبِيِّ ﷺ يَبْكِينَ عِنْدَ كُلِّ امْرَأَةٍ مِنْهُنَّ أَهْلُهَا، فَدَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فَإِذَا هُوَ مَلَأٌ مِنَ النَّاسِ، قَالَ: فَجَاءَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَصَعِدَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ فِي عِلِّيَّةٍ لَهُ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ يُجِبْهُ أَحَدٌ ثُمَّ سَلَّمَ فَلَمْ يُجِبْهُ أَحَدٌ ثُمَّ سَلَّمَ فَلَمْ يُجِبْهُ أَحَدٌ فَرَجَعَ، فَنَادَى بِبِلَالٍ، فَدَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: أَطَلَقْتَ نِسَاءً كَ؟ فَقَالَ: لَا، وَلَكِنِّي آلَيْتُ مِنْهُنَّ شَهْرًا، فَمَكَتْ تِسْعًا وَعِشْرِينَ ثُمَّ نَزَلَ، فَدَخَلَ عَلَى نِسَائِهِ. (۸)

ترجمہ: ابن عباسؓ کا بیان ہے کہ ایک روز علی الصبح ہم کیا دیکھتے ہیں کہ ازواج مطہرات رورہی ہیں اور ہر ایک بیوی کے پاس اس کے اہل خانہ بیٹھے ہیں۔ میں مسجد میں داخل ہوا تو کیا دیکھتا ہوں کہ مسجد لوگوں سے کچا کچھ بھری ہوئی ہے۔ ابن عباسؓ کہتے ہیں اتنے میں عمرؓ آئے اور سیدھے نبی کریم ﷺ کے پاس اوپر چڑھ گئے۔ حضورؐ اس وقت اپنے بالا خانہ میں تشریف فرما تھے۔ حضرت عمرؓ نے تین مرتبہ یکے بعد دیگرے آپ کو سلام عرض کیا مگر کسی نے پلٹ کر جواب نہیں دیا تو عمرؓ واپس لوٹ آئے اور بلالؓ کو بلایا۔ وہ نبی ﷺ کے پاس بالا خانہ میں داخل ہوئے اور پوچھا کیا آپ نے اپنی ازواج کو طلاق دے دی ہے؟ ارشاد فرمایا نہیں، بلکہ میں نے ایک ماہ ان کے پاس نہ جانے کی قسم کھائی ہے۔ انیس روز کے بعد آپ تشریف لے آئے اور اپنی بیویوں کے ہاں تشریف لے گئے۔

(۲) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ حُنَيْنٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يُحَدِّثُ أَنَّهُ قَالَ: مَكَثْتُ سَنَةً أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ آيَةً فَمَا اسْتَطِيعَ أَنْ أَسْأَلَهُ هَيَبَةً لَهُ حَتَّى خَرَجَ حَاجًّا فَخَرَجْتُ مَعَهُ، فَلَمَّا رَجَعْتُ (رَجَعْنَا) وَكُنَّا بِبَعْضِ الطَّرِيقِ، عَدَلَ إِلَيَّ الْأَرَاكِبُ لِحَاجَةٍ لَهُ، قَالَ: فَوَقَفْتُ لَهُ حَتَّى فَرَعْتُ ثُمَّ سِرْتُ مَعَهُ فَقُلْتُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ اللَّتَانِ تَظَاهَرْتَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ مِنْ أَرْوَاجِهِ؟ فَقَالَ: تَانِكَ حَفْصَةُ وَعَائِشَةُ، قَالَ: فَقُلْتُ: وَاللَّهِ إِنِّي كُنْتُ

لَا رِيْدُ اَنْ اَسْأَلَكَ عَنْ هَذَا مِنْذُ سَنَةٍ فَمَا اسْتَطِيعَ هَيَبَةً لَكَ، قَالَ: فَلَا تَفْعَلْ مَا ظَنَنْتَ اَنْ عِنْدِي مِنْ عِلْمٍ، فَسَلْنِي فَاِنْ كَانَ لِيْ عِلْمٌ خَبَرْتُكَ بِهِ، قَالَ: ثُمَّ قَالَ عُمَرُ. وَاللّٰهِ اِنْ كُنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ مَا نَعُدُّ لِلنِّسَاءِ اَمْرًا حَتّٰى اَنْزَلَ اللّٰهُ فِيْهِنَّ مَا اَنْزَلَ، وَقَسَمَ لَهُنَّ مَا قَسَمَ، قَالَ: فَبَيْنَا اَنَا فِيْ اَمْرِ اَتَاَمُّرُهُ اِذْ قَالَتْ اَمْرَاتِيْ: لَوْ صَنَعْتَ كَذَا وَكَذَا، قَالَ: فَقُلْتُ لَهَا: مَا لَكَ وَلِمَا هَلُنَا تَكْلُفُكَ فِيْ اَمْرِ اُرِيْدُهُ؟ فَقَالَتْ لِيْ: عَجَبًا لَكَ يَا ابْنَ الْخَطَابِ مَا تُرِيْدُ اَنْ تُرَاجِعَ اَنْتَ، وَاِنْ بَنْتَكَ لَتُرَاجِعْ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ حَتّٰى يَظْلَ يَوْمَهُ غَضَبَانَا فِقَامَ عُمَرُ، فَاَخَذَ رِدَاءَهُ مَكَانَهُ حَتّٰى دَخَلَ عَلٰى حَفْصَةَ فَقَالَ لَهَا. يَا بَنِيَّةُ! اِنَّكَ لَتُرَاجِعِينَ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ حَتّٰى يَظْلَ يَوْمَهُ غَضَبَانِ فَقَالَتْ حَفْصَةُ: وَاللّٰهِ اِنَّا لَنُرَاجِعُهُ، فَقُلْتُ: تَعْلَمِينَ عَنِّيْ اُحَدِّثُكَ عَقُوْبَةَ اللّٰهِ وَغَضَبَ رَسُوْلِ اللّٰهِ يَا بَنِيَّةُ لَا تَغُرَّنَّكِ هَذِهِ النِّبْيَةُ اَعْجَبَهَا حُسْنُهَا حُبَّ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ اَيَّاهَا يُرِيْدُ عَائِشَةُ، قَالَ: ثُمَّ خَرَجْتُ حَتّٰى دَخَلْتُ عَلٰى اُمِّ سَلَمَةَ لِقَرَابَتِيْ مِنْهَا، فَكَلَّمْتُهَا، فَقَالَتْ اُمُّ سَلَمَةَ عَجَبًا لَكَ يَا ابْنَ الْخَطَابِ دَخَلْتُ فِيْ كُلِّ شَيْءٍ حَتّٰى تَبْتَغِيْ اَنْ تَدْخُلَ بَيْنَ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ وَاَزْوَاجِهِ، فَاَخَذْتَنِيْ وَاللّٰهِ اَخِذَا كَسَرْتَنِيْ عَنْ بَعْضِ مَا كُنْتُ اَجِدُ، فَخَرَجْتُ مِنْ عِنْدِهَا، وَكَانَ لِيْ صَاحِبٌ مِنَ الْاَنْصَارِ اِذَا غِثْتُ، اَتَانِيْ بِالْخَبَرِ، وَاِذَا غَابَ كُنْتُ اَنَا اَتِيْهِ بِالْخَبَرِ، وَنَحْنُ نَتَخَوَّفُ مَلِكًا مِنْ مُلُوكِ غَسَّانَ ذِكْرُنَا اَنَّهُ يُرِيْدُ اَنْ يَسِيرَ اِلَيْنَا، فَقَدْ اَمْتَلَأَتْ صُدُوْرُنَا مِنْهُ، فَاِذَا صَاحِبِي الْاَنْصَارِيْ يَدُقُّ الْبَابَ فَقَالَ: افْتَحْ افْتَحْ، فَقُلْتُ: جَاءَ الْغَسَّانِيُّ؟ فَقَالَ: بَلْ اَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ، اَعْتَزَلَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ اَزْوَاجَهُ، فَقُلْتُ: رَغِمَ اَنْفُ حَفْصَةَ وَعَائِشَةَ، فَاَخَذْتُ ثَوْبِيْ، فَاَخْرَجْتُ حَتّٰى جِئْتُ، فَاِذَا رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ فِيْ مَشْرُبَةٍ لَهُ يَرْقٰى عَلَيْهَا بِعَجَلَةٍ وَغُلَامٌ لِرَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ اَسْوَدُ عَلٰى رَاسِ الدَّرَجَةِ، فَقُلْتُ: قُلْ هَذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَابِ فَاِذَنْ لِيْ قَالَ عُمَرُ: فَقَصَصْتُ عَلٰى رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ هَذَا الْحَدِيْثَ فَلَمَّا بَلَغْتُ حَدِيْثَ اُمِّ سَلَمَةَ تَبَسَّمَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ وَاِنَّهُ لَعَلٰى حَصِيْرٍ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ شَيْءٌ وَتَحْتَ رَاسِهِ وِسَادَةٌ مِنْ اَدَمٍ حَشَوْهَا لَيْفٌ وَعِنْدَ رِجْلَيْهِ قَرَضًا مَصْبُوبًا وَعِنْدَ رَاسِهِ اَهْبٌ مُعَلَّقَةٌ فَرَأَيْتُ اَثَرَ الْحَصِيْرِ فِيْ جَنْبِهِ، فَكَيْتُ، فَقَالَ: مَا يُبْكِيْكَ؟ فَقُلْتُ: يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اِنَّ كِسْرِيْ وَقَيْصَرَ فِيمَا هُمَا فِيْهِ وَاَنْتَ رَسُوْلُ اللّٰهِ فَقَالَ: اَمَّا تَرْضٰى اَنْ تَكُوْنَ لَهُمُ الدُّنْيَا وَلَنَا الْاٰخِرَةُ. (۹)

امام بخاری نے کتاب الطلاق میں جو روایت نقل کی ہے اس کا متن مندرجہ ذیل ہے:

(۳) حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَوْرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: لَمْ أَزَلْ حَرِيصًا عَلٰى اَنْ اَسْأَلَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَابِ عَنِ الْمُرَاتَيْنِ

مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ اللَّتَيْنِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا حَتَّى حَجَّ وَحَجَّجْتُ مَعَهُ، وَعَدَلْتُ مَعَهُ بِأَدَاوَةٍ فَتَبَرَّزْتُ ثُمَّ جَاءَ فَسَكَبْتُ عَلَى يَدَيْهِ مِنْهَا فَتَوَضَّأَ، فَقُلْتُ لَهُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! مِنَ الْمَرَاتَانِ مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ اللَّتَانِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا؟ قَالَ: وَاعَجَبًا لَكَ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ هُمَا عَائِشَةُ وَحَفْصَةُ، ثُمَّ اسْتَقْبَلَ عُمَرُ الْحَدِيثَ يَسُوقُهُ قَالَ: كُنْتُ أَنَا وَجَارٌ لِي مِنَ الْأَنْصَارِ فِي بَنِي أُمَيَّةَ بْنِ زَيْدٍ وَهُمْ مِنْ عَوَالِي الْمَدِينَةِ، وَكُنَّا نَتَنَاقَشُ النَّزُولَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَيَنْزِلُ يَوْمًا وَانْزِلُ يَوْمًا، فَإِذَا نَزَلْتُ جِئْتُهُ بِمَا حَدَّثَ مِنْ خَيْرِ ذَلِكَ الْيَوْمِ مِنَ الْوَحْيِ أَوْ غَيْرِهِ، وَإِذَا نَزَلَ، فَعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ، وَكُنَّا مَعَشَرَ قُرَيْشٍ نَغْلِبُ النِّسَاءَ، فَلَمَّا قَدِمْنَا عَلَى الْأَنْصَارِ إِذَا قَوْمٌ تَغْلِبُهُمْ نِسَاءٌ هُمْ، فَطَفِقَ نِسَاءً نَا يَأْخُذْنَ مِنْ آدَبِ نِسَاءِ الْأَنْصَارِ، فَصَحَبْتُ عَلَى امْرَأَتِي فَرَاغَعْنِي، فَأَنْكَرْتُ أَنْ تُرَاجِعَنِي، قَالَتْ: وَلِمَ تُنْكِرُ أَنْ أُرَاجِعَكَ فَوَاللَّهِ إِنَّ أَزْوَاجَ النَّبِيِّ ﷺ لَيُرَاجِعْنَهُ وَإِنَّ أَحَدَهُنَّ لَتَهْجُرُهُ الْيَوْمَ حَتَّى اللَّيْلِ، فَأَفْرَعَنِي ذَلِكَ، وَقُلْتُ لَهَا: قَدْ خَابَ مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ مِنْهُنَّ، ثُمَّ جَمَعْتُ عَلَى ثِيَابِي، فَنَزَلْتُ، فَدَخَلْتُ عَلَى حَفْصَةَ، فَقُلْتُ لَهَا: أَيْ حَفْصَةُ! اتَّعَاضَبُ إِحْدَاكُنَّ النَّبِيَّ ﷺ الْيَوْمَ حَتَّى اللَّيْلِ، قَالَتْ: نَعَمْ، فَقُلْتُ: قَدْ خَبِتَ وَخَسِرْتَ أَفْتَامِينَ أَنْ يَغْضَبَ اللَّهُ لِعُضْبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَتَهْلِكِي لَا تَسْتَكْثِرِي النَّبِيَّ ﷺ وَلَا تُرَاجِعِيهِ فِي شَيْءٍ وَلَا تَهْجُرِيهِ وَسَلِّبِي مَا بَدَا لَكَ وَلَا يَغْرُنَكَ أَنْ كَانَتْ جَارَتُكَ أَوْضًا مِنْكَ وَاحَبَّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يُرِيدُ عَائِشَةَ. قَالَ عُمَرُ: وَكُنَّا قَدْ تَحَدَّثْنَا أَنَّ عَسَانَ تَنْعَلُ الْخَيْلَ لِيَغْزُونَا، فَنَزَلَ صَاحِبِي الْأَنْصَارِيُّ يَوْمَ نَوَيْتِهِ، فَرَجَعَ إِلَيْنَا عِشَاءً، فَضْرَبَ بَابِي ضَرْبًا شَدِيدًا وَقَالَ: أَأَنْتُمْ هُوَ، فَفَزَعْتُ، فَخَرَجْتُ إِلَيْهِ، فَقَالَ: قَدْ حَدَّثَ الْيَوْمَ أَمْرٌ عَظِيمٌ، قُلْتُ: مَا هُوَ؟ أَجَاءَ عَسَانُ؟ قَالَ: لَا، بَلْ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ وَاهْوَلُ، طَلَّقَ النَّبِيُّ ﷺ نِسَاءَهُ، فَقُلْتُ: خَابَتْ حَفْصَةُ وَخَسِرَتْ قَدْ كُنْتُ أَظُنُّ هَذَا يُوشِكُ أَنْ يَكُونَ، فَجَمَعْتُ عَلَى ثِيَابِي، فَصَلَّيْتُ صَلَاةَ الْفَجْرِ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ، فَدَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ مَشْرُبَةً لَهُ فَأَعْتَزَلَ فِيهَا. وَدَخَلْتُ عَلَى حَفْصَةَ، فَإِذَا هِيَ تَبْكِي، فَقُلْتُ: مَا يَبْكِيكِ؟ أَلَمْ أَكُنْ حَذَرْتُكَ هَذَا؟ أَطَلَقَكُنَّ النَّبِيُّ ﷺ؟ قَالَتْ: لَا أَدْرِي، هَاهُوَذَا مُعْتَزَلٌ فِي الْمَشْرُبَةِ، فَخَرَجْتُ، فَجِئْتُ إِلَى الْمَنْبَرِ، وَإِذَا حَوْلَهُ رَهْطٌ يَبْكِي بَعْضُهُمْ، فَجَلَسْتُ مَعَهُمْ قَلِيلًا، ثُمَّ غَلَبَنِي مَا جَدُّ، فَجِئْتُ الْمَشْرُبَةَ الَّتِي فِيهَا النَّبِيُّ ﷺ فَقُلْتُ لِغُلَامٍ لَهُ اسْوَدَ: اسْتَأْذِنْ لِعُمَرَ، فَدَخَلَ الْغُلَامُ، فَكَلَّمَ النَّبِيَّ ﷺ، ثُمَّ رَجَعَ، فَقَالَ: كَلَّمْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَذَكَرْتُكَ لَهُ، فَصَمَتَ، فَأَنْصَرَفْتُ حَتَّى جَلَسْتُ مَعَ الرَّهْطِ الَّذِينَ عِنْدَ الْمَنْبَرِ، ثُمَّ غَلَبَنِي مَا جَدُّ فَجِئْتُ، فَقُلْتُ لِلْغُلَامِ: اسْتَأْذِنْ لِعُمَرَ،

فَدَخَلَ ثُمَّ رَجَعَ، فَقَالَ: قَدْ ذَكَّرْتُكَ لَهُ، فَصَمْتُ، فَارْجَعْتُ فَجَلَسْتُ مَعَ الرَّهْطِ الَّذِينَ عِنْدَ الْمِنْبَرِ ثُمَّ عَلَيْنِي مَا أَحَدٌ، فَجِئْتُ الْعُلَامَ، فَقُلْتُ: اسْتَأْذِنُ لِعُمَرَ فَدَخَلَ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَيَّ فَقَالَ: قَدْ ذَكَّرْتُكَ لَهُ فَصَمْتُ، فَلَمَّا وَلِيتُ مُنْصَرِفًا قَالَ: إِذَا الْعُلَامُ يَدْعُونِي، فَقَالَ: قَدْ أَذِنَ لَكَ النَّبِيُّ ﷺ، فَدَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَإِذَا هُوَ مُضْطَجِعٌ عَلَى رُمَالٍ حَصِيرٍ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ فِرَاشٌ، قَدْ أَثَرَ الرِّمَالُ بِجَنْبِهِ مُتَكِنًا عَلَى وَسَادَةٍ مِنْ أَدَمٍ حَشُوهَا لَيْفٌ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ قُلْتُ وَأَنَا قَائِمٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَطَلَقْتَ نِسَاءَكَ؟ فَرَفَعَ إِلَيَّ بَصَرَهُ، فَقَالَ: لَا، فَقُلْتُ: اللَّهُ أَكْبَرُ، ثُمَّ قُلْتُ وَأَنَا قَائِمٌ: اسْتَأْنَسُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْرَائِي، وَكُنَّا مَعَشَرَ قُرَيْشٍ نَعْلِبُ النِّسَاءَ فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ إِذَا قَوْمٌ تَغْلِبُهُمْ نِسَاءٌ هُمْ، فَتَبَسَّمَ النَّبِيُّ ﷺ، ثُمَّ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْرَائِي. وَدَخَلْتُ عَلَى حَفْصَةَ، فَقُلْتُ لَهَا: لَا يَغْرُنَكَ أَنْ كَانَتْ جَارَتُكَ أَوْضًا مِنْكَ وَاحَبَّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يُرِيدُ عَائِشَةَ فَتَبَسَّمَ النَّبِيُّ ﷺ تَبَسُّمَةً أُخْرَى، فَجَلَسْتُ حِينَ رَأَيْتُهُ تَبَسَّمَ، فَرَفَعْتُ بَصْرِي فِي بَيْتِهِ فَوَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ فِيهِ شَيْئًا يَرُدُّ الْبَصَرَ غَيْرَ أَهْبَةِ ثَلَاثَةٍ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدْعُ اللَّهَ فَلْيُوسِّعْ عَلَيَّ أُمَّتِكَ، فَإِنَّ فَارِسًا وَالرُّومَ قَدْ وَسَّعَ عَلَيْهِمْ وَأَعْطُوا الدُّنْيَا وَهُمْ لَا يَعْبُدُونَ اللَّهَ، فَجَلَسَ النَّبِيُّ ﷺ وَكَانَ مُتَكِنًا فَقَالَ: أَوْفَى هَذَا أَنْتَ يَا ابْنَ الْخَطَابِ؟ إِنَّ أَوْلَيْكَ قَوْمٌ قَدْ عَجَلُوا طَيِّبَاتِهِمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَغْفِرْ لِي، فَاعْتَزَلَ النَّبِيُّ ﷺ نِسَاءَهُ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ الْحَدِيثِ حِينَ أَفْشَتْهُ حَفْصَةُ إِلَى عَائِشَةَ تِسْعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً، وَكَانَ قَالَ: مَا أَنَا بِدَاخِلٍ عَلَيْهِنَّ شَهْرًا مِنْ شِدَّةٍ مَوْجِدَتْهُ عَلَيْهِنَّ حِينَ عَاتَبَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَلَمَّا مَضَتْ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ لَيْلَةً، دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ فَبَدَأَ بِهَا، فَقَالَتْ لَهُ عَائِشَةُ، يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّكَ كُنْتَ قَدْ أَقْسَمْتَ أَنْ لَا تَدْخُلَ عَلَيْنَا شَهْرًا وَإِنَّمَا أَصْبَحْتَ مِنْ تِسْعٍ وَعِشْرِينَ لَيْلَةً أَعَدُّهَا عَدًّا، فَقَالَ: الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ فَكَانَ ذَلِكَ الشَّهْرُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً، قَالَتْ عَائِشَةُ: ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى آيَةَ التَّخْيِيرِ. فَبَدَأَ بِي أَوَّلَ امْرَأَةٍ مِنْ نِسَاءِهِ فَاخْتَرْتُهُ ثُمَّ خَيْرَ نِسَاءِهِ كُلُّهُنَّ فَقُلْنَ مِثْلَ مَا قَالَتْ عَائِشَةُ. (۱۰)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ میری ہمیشہ یہ تمنا و خواہش رہی کہ حضرت عمرؓ سے دریافت کروں کہ ازواج رسولؐ میں سے وہ دو خواتین کون سی تھیں جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ”اگر تم دونوں اللہ سے توبہ کرتی ہو (تو یہ تمہارے لیے بہتر ہے) کیونکہ تمہارے دل سیدھی راہ سے ہٹ گئے ہیں۔“ یہ خواہش میرے دل ہی

میں تھی کہ حضرت عمرؓ ج پر تشریف لے گئے۔ میں نے بھی ان کے ساتھ حج کیا۔ (واپسی پر) حضرت عمرؓ قضائے حاجت کے لیے اصل راستہ سے کتر کر چلے تو میں بھی ان کے ساتھ ہی پانی کا لوٹا لے کر مڑ گیا۔ قضائے حاجت سے فارغ ہوئے تو میں نے ان کے ہاتھوں پر لوٹے میں سے پانی ڈالا اور انہوں نے وضو کیا۔ (اس موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے) میں نے عرض کیا، یا امیر المومنین! ازواج مطہرات میں سے حضور ﷺ کی وہ دو کون سی بیویاں تھیں جن کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے کہ ”اگر تم دونوں توبہ کرتی ہو (تو یہ تمہارے لیے بہتر ہے) کیوں کہ تمہارے دل سیدھی راہ سے ہٹ گئے ہیں۔“ حضرت عمرؓ نے فرمایا، اے ابن عباس! مجھے تم پر تعجب ہے۔ وہ دونوں تو عائشہؓ اور حفصہؓ تھیں۔ پھر حضرت عمرؓ بقیہ حدیث کی طرف متوجہ ہوئے اور بیان فرمائی کہ میں اور میرا انصاری ہمسایہ بنو امیہ بن زید میں رہائش پذیر تھے اور یہ لوگ مدینہ کے اطراف کے باشندے تھے، ہم دونوں باری باری سے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا کرتے تھے۔ جس روز میں جاتا اپنے ساتھی کو اس روز کی وجی وغیرہ کی تمام خبریں آکر بتا دیتا، جب وہ جاتا تو وہ بھی ایسا ہی کرتا۔ ہم قریش قبیلہ کے لوگ اپنی بیویوں پر غالب رہتے تھے۔ جب ہم مدینہ میں انصار کے پاس آ گئے تو معلوم ہوا کہ انصاری عورتیں اپنے خاوندوں پر غالب ہیں۔ پس ہماری بیویوں نے بھی انصاری خواتین کے آداب سیکھنے شروع کر دیے۔ چنانچہ ایک روز میں نے اپنی بیوی کو ڈانٹا تو اس نے دو بدو مجھے جواب دیا۔ اس کا مجھے دو بدو جواب دینا اچھا نہ لگا، تو وہ بولی کہ میرا دو بدو جواب دینا آپ کو کیوں برا محسوس ہوا جب کہ خدا کی قسم! نبی ﷺ کی بیویاں آپ سے دو بدو باتیں کرتی ہیں، اور کوئی ایک تو شام تک روٹھی رہتی ہے۔ اس نے تو مجھے گھبراہٹ و پریشانی میں مبتلا کر دیا، میں نے کہا جس نے ایسا کیا وہ تو نامراد ہو گئی، پھر میں نے جانے کے لیے تیاری کی اور نیچے اتر کر حفصہ کے پاس گیا اور اس سے پوچھا کیا تم میں سے کوئی نبی ﷺ کو ناراض بھی کر دیتی ہے اور دن بھر شام تک ناراض ہی رہتی ہے؟ انہوں نے کہا ہاں۔ میں نے کہا، تو نامراد ہے اور خسارہ میں ہے، کیا تمہیں اس کا خوف نہیں کہ آپ کے غصہ اور ناراض رہنے کی وجہ سے اللہ کو غصہ آجائے اور وہ ناراض ہو جائے اور تو ماری جائے! تم نبی ﷺ سے زیادہ نہ مانگا کرو اور نہ آپ کو دو بدو جواب دیا کرو اور نہ آپ سے بولنا بند کیا کرو۔ تمہیں جس چیز کی ضرورت پیش آئے مجھ سے مانگ لیا کرو۔ تو اس بات سے کسی دھوکہ میں نہ پڑ کہ تیری پڑوسن (مراد ہیں عائشہؓ) تجھ سے زیادہ خوبصورت اور رسول اللہ ﷺ کو زیادہ محبوب ہے۔ حضرت عمرؓ نے کہا کہ ہم یہ بات سن چکے تھے کہ غسان (شام کا بادشاہ) ہم سے لڑنے کے لیے اپنے گھوڑوں کو نعل لگوا رہا ہے۔ میرا انصاری دوست اپنی باری کے دن آنحضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور شام کو واپس آیا تو میرا دروازہ زور سے کھٹکھٹایا اور دریافت کیا کہ عمر گھر پر ہیں۔ میں گھبرایا اور باہر آیا تو اس نے کہا کہ آج ایک بہت عظیم واقعہ پیش آیا ہے۔ میں نے پوچھا وہ کیا ہے؟ کیا غسان نے آکر حملہ کر دیا ہے؟ وہ بولا نہیں، اس سے بھی عظیم اور خوفناک واقعہ۔ نبی ﷺ نے اپنی بیویوں کو طلاق دے دی ہے۔ میں نے دل میں کہا کہ حفصہؓ تو نامراد ہوئی اور خسارے میں پڑ گئی۔ مجھے گمان یہی تھا کہ ایسا پیش آنے والا ہے، میں نے اپنے کپڑے پہنے اور صبح کی نماز نبی ﷺ کے ساتھ ادا کی۔ نبی ﷺ تو نماز سے فارغ ہو کر اپنے

بالا خانے میں تشریف لے جا کر گوشہ نشین ہو گئے اور میں حصہ کے پاس چلا گیا، دیکھا تو وہ رورہی ہے۔ میں نے پوچھا کس بات نے تجھے رولا دیا ہے؟ کیا میں نے اس سے تمہیں خبردار نہیں کیا تھا؟ کیا نبی ﷺ نے تم سب کو طلاق دے دی ہے؟ وہ بولی مجھے تو معلوم نہیں۔ وہ اس بالا خانے میں گوشہ نشین ہیں۔ میں وہاں سے نکلا اور منبر کے پاس آیا تو دیکھتا ہوں کہ منبر کے گرد لوگ بیٹھے ہیں، بعض رو بھی رہے ہیں۔ پھر میں تھوڑی سی دیر ان کے ساتھ بیٹھا۔ پھر دل میں جو کھٹک محسوس کر رہا تھا وہ غالب آئی اور میں اٹھ کر اس بالا خانے کی طرف چلا جس میں آپ گوشہ نشین تھے۔ میں نے آپ کے حبشی غلام سے کہا کہ وہ عمر کے لیے اندر آنے کی اجازت طلب کرے، غلام اندر گیا اور نبی ﷺ سے بات کر کے واپس لوٹ آیا اور کہا کہ میں نے عرض مدعا میں آپ کا ذکر کیا آپ خاموش رہے میں وہاں سے اٹھ کر انہی لوگوں کے پاس پھر آ کر بیٹھ گیا جو منبر کے پاس بیٹھے تھے۔ دل میں جو کھٹک سی تھی اس نے پھر غلبہ کیا اور میں نے پھر غلام سے کہا کہ وہ عمر کے لیے ملاقات کی اجازت طلب کرے۔ وہ اندر گیا اور پلٹ آیا اور بتایا کہ میں نے آپ کا ذکر کیا، آپ سن کر خاموش رہے، میں پھر انہیں لوگوں کے پاس آ کر بیٹھ گیا جو منبر کے پاس بیٹھے تھے۔ میرے دلی خیال نے غلبہ کیا اور میں پھر غلام کے پاس گیا اور کہا کہ اجازت طلب کرو عمر کے لیے، وہ اندر داخل ہوا اور واپس پلٹ آیا اور کہا کہ میں نے تو آپ کا تذکرہ کیا ہے مگر آپ سن کر خاموش رہے۔ پس جب میں وہاں سے واپس ہوا تو غلام نے مجھے بلا کر کہا کہ نبی ﷺ نے اجازت دے دی ہے تو میں فوراً رسول اللہ ﷺ کے پاس گیا تو کیا دیکھتا ہوں کہ آپ چھال بھرا تکیہ لگائے کھر در چٹائی پر استراحت فرما ہیں جس سے آپ کے جسم اطہر پر نشان پڑ گئے ہیں، میں نے سلام عرض کیا اور کھڑے ہی کھڑے عرض کیا، یا رسول اللہ ﷺ کیا آپ نے اپنی بیویوں کو طلاق دے دی ہے؟ آپ نے نظر اوپر میری طرف اٹھائی اور فرمایا، نہیں۔ میں نے خوشی میں اللہ اکبر کہا پھر میں نے کھڑے ہی کھڑے عرض کیا۔ کاش آپ میری جانب متوجہ ہوں۔ ہم قریش کے لوگ اپنی عورتوں پر غالب چلے آ رہے تھے۔ مدینہ میں آ کر ایسی قوم کو دیکھا جس کے مردوں پر عورتوں کا غلبہ ہے۔ یہ سن کر آپ مسکرائے میں نے پھر عرض کیا، یا رسول اللہ ﷺ آپ توجہ فرمائیں تو عرض حال کروں۔ یہ کہہ کر انہوں نے واقعہ سنانا شروع کیا کہ میں حصہ کے پاس گیا اور اسے کہا کہ تمہیں یہ بات دھوکہ میں مبتلا نہ کرے کہ تیری پڑوسن بہت خوبصورت ہے اور رسول اللہ ﷺ کو بہت محبوب ہے ان کی مراد حضرت عائشہ تھیں یہ سن کر آپ دوبارہ مسکرائے جب میں نے آپ کو مسکراتے دیکھا تو میں بیٹھ گیا اور آپ کے حجرے کو بغور دیکھنے لگا۔ خدا کی قسم! وہاں تین کھالوں کے سوا مجھے کوئی چیز نظر نہیں آئی۔ ایسی کیفیت دیکھ کر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ اللہ سے دعا فرمائیں کہ وہ آپ کی امت پر فراوانی و کثافت فرمائے۔ فارس و روم کے لوگ کشادگی اور کشائش میں زندگی بسر کرتے ہیں۔ دنیا ان کو خوب دی گئی ہے حالانکہ وہ اللہ کی عبادت تک نہیں کرتے۔ آپ نے ٹیک لگا رکھی تھی، یہ سن کر سیدھے بیٹھے اور فرمایا، ابن خطاب کیا تم بھی اس خیال میں مبتلا ہو؟ یہ وہ لوگ ہیں جنہیں دنیا ہی میں دنیوی ساز و سامان کی فراوانی جلدی سے دے دی گئی ہے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے لیے معافی کی درخواست فرمائیں۔ نبی ﷺ اس بات کی وجہ سے جسے حصہ نے عائشہ کے سامنے ظاہر کر دیا تھا ایک کم تیس روز اپنی بیویوں سے الگ ہو گئے تھے۔ جب اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ سے اظہار ناراضگی فرمایا اس وقت آپ نے شدت ناراضگی کی وجہ سے بیویوں سے فرمایا تھا کہ ایک پورا مہینہ تمہارے پاس نہیں آؤں گا۔ جب اُن تیس دن ہوئے تو

بالا خانے سے نیچے آئے اور داخلہ کا آغاز حضرت عائشہؓ کے ہاں سے کیا تو حضرت عائشہؓ نے عرض کیا، آپ نے تو ایک مہینہ تک ہمارے پاس نہ آنے کی قسم کھائی تھی۔ میں دن شمار کرتی رہی ہوں ابھی ایک کم تیس دن ہوئے ہیں، آپ نے فرمایا (قری) مہینہ انیس روز کا بھی ہوتا ہے۔ حضرت عائشہؓ کا بیان ہے کہ پھر اللہ تعالیٰ نے آیتِ تخیر نازل فرمائی۔ سب ازواج مطہرات سے پہلے آپ نے مجھے ہی پوچھا، تو میں نے آپ کا انتخاب کیا۔ اس کے بعد آپ نے باقی سب بیویوں کو بھی اختیار دیا، انہوں نے بھی عائشہؓ کی طرح جواب دیا۔

(احادیث بالا سے معلوم ہوتا ہے) کہ قصور صرف حضرت عائشہؓ اور حفصہؓ ہی کا نہ تھا بلکہ دوسری ازواج مطہرات بھی کچھ نہ کچھ قصور وار تھیں۔ اسی لیے ان دونوں کے بعد (آیت ۱۰) میں باقی سب ازواج کو بھی تنبیہ فرمائی گئی۔ (قرآن مجید) میں قصور کی نوعیت پر کوئی روشنی نہیں ڈالی گئی البتہ احادیث میں اس کے متعلق کچھ تفصیلات آئی ہیں ان کو ہم یہاں نقل کیے دیتے ہیں:

۹۸۔ بخاری میں حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا ”نبی ﷺ کی بیویوں نے آپس کے رشک اور رقابت میں مل جل کر حضورؐ کو تنگ کر دیا تھا (اصل الفاظ میں اجتمع نساء النبی ﷺ فی الغیرۃ علیہ) اس پر میں نے ان سے کہا کہ ”بعید نہیں کہ اگر حضورؐ تم کو طلاق دے دیں تو اللہ تم سے بہتر بیویاں آپ کو عطا فرمادے۔“ ابن ابی حاتم نے حضرت انسؓ کے حوالہ سے حضرت عمرؓ کا بیان ان الفاظ میں نقل کیا ہے: ”مجھے خبر پہنچی کہ امہات المؤمنین اور نبی ﷺ کے درمیان کچھ ناچاقی ہو گئی ہے اس پر میں ان میں سے ایک ایک کے پاس گیا اور ان سے کہا کہ تم رسول اللہ ﷺ کو تنگ کرنے سے باز آ جاؤ ورنہ اللہ تمہارے بدلے تم سے بہتر بیویاں حضورؐ کو عطا فرمادے گا۔ یہاں تک کہ جب میں امہات المؤمنین میں سے آخری کے پاس گیا (اور یہ بخاری کی ایک روایت کے بموجب ام سلمہؓ تھیں) تو انہوں نے مجھے جواب دیا، اے عمر! کیا رسول اللہ ﷺ عورتوں کی نصیحت کے لیے کافی نہیں ہیں کہ تم انہیں نصیحت کرنے چلے ہو؟ اس پر میں خاموش ہو گیا“ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: عَسَىٰ رَبُّهُ اِنْ طَلَّقَنَّ اَنْ يُدْلِلَهُ اَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكَ الْاٰیۃ۔

تخریج: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، عَنْ حُمَيْدٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: قَالَ عُمَرُ: اجْتَمَعَ نِسَاءُ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْغَيْرَةِ عَلَيْهِ، فَقُلْتُ لَهُنَّ: عَسَىٰ رَبُّهُ اِنْ طَلَّقَنَّ اَنْ يُدْلِلَهُ اَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكَ فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْاٰیۃ. (۱۱)

ترجمہ: حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے بتایا کہ نبی ﷺ کی بیویوں نے آپس کے رشک اور رقابت میں مل جل کر حضورؐ کو تنگ کر دیا تو اس پر میں نے کہا کہ بعید نہیں کہ حضورؐ تم کو طلاق دے دیں تو اللہ تعالیٰ تم سے بہتر بیویاں آپ کو عطا فرمادے، پھر یہ آیت نازل ہوئی۔

۹۹۔ مسلم میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے ان سے بیان کیا کہ جب نبی ﷺ نے اپنی بیویوں سے علیحدگی اختیار فرمائی تو میں مسجد نبوی میں پہنچا، دیکھا کہ لوگ متفکر بیٹھے ہوئے کنکریاں اٹھا اٹھا کر گرا رہے ہیں اور آپس میں کہہ

رہے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیویوں کو طلاق دے دی ہے۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے حضرت عائشہؓ اور حفصہؓ کے ہاں اپنے جانے اور ان کو نصیحت کرنے کا ذکر کیا، پھر فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا ”بیویوں کے معاملہ میں آپ کیوں پریشان ہوتے ہیں، اگر آپ ان کو طلاق دے دیں تو اللہ آپ کے ساتھ ہے، سارے ملائکہ اور جبریل و میکائیل آپ کے ساتھ ہیں اور میں اور ابو بکر اور سب اہل ایمان آپ کے ساتھ ہیں“ میں اللہ کا شکر بجالاتا ہوں کہ کم ہی ایسا ہوا ہے کہ میں نے کوئی بات کہی ہو اور اللہ سے یہ امید نہ رکھی ہو کہ وہ میرے قول کی تصدیق فرما دے گا، چنانچہ اس کے بعد سورہ تحریم کی یہ آیات نازل ہو گئیں۔ پھر میں نے حضورؐ سے پوچھا کیا آپ نے بیویوں کو طلاق دے دی ہے؟ حضورؐ نے فرمایا نہیں! اس پر میں نے مسجد نبوی کے دروازے پر کھڑے ہو کر باوازا بلند اعلان کیا کہ حضورؐ نے اپنی بیویوں کو طلاق نہیں دی ہے۔

تخریج: حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ: نَاعَمَرُ ابْنُ يُونُسَ الْحَنْفِيُّ، قَالَ: نَاعِ كَرِمَةُ ابْنُ عَمَّارٍ، عَنْ سِمَاكِ ابْنِ زُمَيْلٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَبَّاسٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ، قَالَ: لَمَّا اعْتَزَلَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ نِسَاءَهُ دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فَإِذَا النَّاسُ يَنْكُتُونَ بِالْحَصَى وَيَقُولُونَ طَلَّقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نِسَاءَهُ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُؤْمَرَ بِالْحِجَابِ، قَالَ عُمَرُ: فَقُلْتُ: لَا عَلِمَنْ ذَلِكَ الْيَوْمَ قَالَ: فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ، فَقُلْتُ: يَا بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ أَقَدْ بَلَغَ مِنْ شَانِكَ أَنْ تُؤْذِيَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ؟ فَقَالَتْ: مَا لِي وَمَا لَكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ عَلَيْكَ بَعْثِيكِ؟ قَالَ: فَدَخَلْتُ عَلَى حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ فَقُلْتُ لَهَا: يَا حَفْصَةُ أَقَدْ بَلَغَ مِنْ شَانِكَ أَنْ تُؤْذِيَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَا يَحْبُكُ وَلَوْلَا أَنَا، لَطَلَّقَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَبَكَتْ أَشَدَّ الْبُكَاءِ فَقُلْتُ لَهَا أَيْنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَتْ: هُوَ فِي خِزَانَتِهِ فِي الْمَشْرُبَةِ، فَدَخَلْتُ، فَإِذَا أَنَا بِرَبَاحِ غُلَامِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَاعِدًا عَلَى أُسْكُفَةِ الْمَشْرُبَةِ مُدَلِّ رَجُلِيهِ عَلَى نَقِيرٍ مِنْ خَشَبٍ وَهُوَ جَدُّعٌ يَرْقِي عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَيَنْحَدِرُ فَنَادَيْتُ: يَا رَبَاحُ اسْتَاذِنْ لِي عِنْدَكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَنَظَرَ رَبَاحٌ إِلَى الْغُرْفَةِ، ثُمَّ نَظَرَ إِلَيَّ، فَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا، ثُمَّ قُلْتُ: يَا رَبَاحُ اسْتَاذِنْ لِي عِنْدَكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَنَظَرَ رَبَاحٌ إِلَى الْغُرْفَةِ، ثُمَّ نَظَرَ إِلَيَّ فَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا. ثُمَّ رَفَعْتُ صَوْتِي فَقُلْتُ: يَا رَبَاحُ اسْتَاذِنْ لِي عِنْدَكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَإِنِّي أَظُنُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ظَنَّ أَنَّي جِئْتُ مِنْ أَجْلِ حَفْصَةَ، وَاللَّهِ لَئِنْ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِضَرْبِ عُنُقِهَا لَا ضَرْبَ عُنُقِهَا وَرَفَعْتُ صَوْتِي فَأَوْمَى إِلَيَّ أَنْ أَرْقَهُ، فَدَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مُصْطَطِعٌ عَلَى حَصِيرٍ، فَجَلَسْتُ، فَادْنَى إِلَيْهِ إِزَارَهُ وَلَيْسَ عَلَيْهِ غَيْرُهُ وَإِذَا الْحَصِيرُ قَدْ أَثَرَ فِي جَنْبِهِ، فَنَظَرْتُ بِبَصَرِي فِي خِزَانَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَإِذَا أَنَا بِقَبْضَةٍ مِنْ شَعِيرِ النَّوَاصِ وَمِثْلَهَا قَرَطًا فِي نَاحِيَةِ الْغُرْفَةِ وَإِذَا أَفِيقٌ مُعَلَّقٌ، قَالَ: فَابْتَدَرْتُ عَيْنَايَ، قَالَ: مَا يُبْكِيكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ؟ قُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ

وَمَا لِي لَا أَبْكِي وَهَذَا الْحَصِيرُ قَدْ أَثَرُ فِي جَنْبِكَ، وَهَذِهِ خِزَانَتُكَ لَا أَرَى فِيهَا إِلَّا مَا أَرَى، وَذَاكَ قَيْصَرُ وَكَسْرَى فِي الثَّمَارِ وَالْأَنْهَارِ وَأَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَصَفَوْتُهُ وَهَذِهِ خِزَانَتُكَ، فَقَالَ: يَا ابْنُ الْخَطَابِ لَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ لَنَا الْآخِرَةُ وَلَهُمُ الدُّنْيَا قُلْتُ: بَلَى، قَالَ: وَدَخَلْتُ عَلَيْهِ حِينَ دَخَلْتُ وَأَنَا أَرَى فِي وَجْهِهِ الْغَضَبَ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ! مَا يَشُقُّ عَلَيْكَ مِنْ شَأْنِ النِّسَاءِ، فَإِنْ كُنْتُ طَلَقْتَهُنَّ، فَإِنَّ اللَّهَ مَعَكَ وَمَلَائِكَتُهُ وَجِبْرِيلُ وَمِيكَائِيلُ وَأَنَا وَأَبُوبَكْرٍ وَالْمُؤْمِنُونَ مَعَكَ وَقُلْ مَا تَكَلَّمْتُ وَأَحْمَدُ اللَّهَ بِكَلَامِ الْأَرْجَوْتُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ يُصَدِّقُ قَوْلِي الَّذِي أَقُولُ. وَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ آيَةُ التَّخْيِيرِ عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكَ أَنْ يُبْدِلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكَ وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ، وَكَانَتْ عَائِشَةُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ وَحَفْصَةُ تَظَاهَرَانِ عَلَى سَائِرِ نِسَاءِ النَّبِيِّ ﷺ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَطَلَقْتَهُنَّ؟ قَالَ: لَا، قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ وَالْمُسْلِمُونَ يَنْكُحُونَ بِالْحَصَى يَقُولُونَ: طَلَّقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نِسَاءَهُ أَفَأَنْزِلُ، فَأُخْبِرُهُمْ أَنَّكَ لَمْ تَطْلُقْهُنَّ؟ قَالَ: نَعَمْ، إِنْ شِئْتَ، فَلَمْ أَزَلْ أُحَدِّثُهُ حَتَّى تَحَسَّرَ الْغَضَبُ عَنْ وَجْهِهِ حَتَّى كَشَرَ فَضْحَكَ، وَكَانَ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ ثَغْرًا، ثُمَّ نَزَلَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ فَنَزَلْتُ اتَّشَبْتُ بِالْجُدِّ وَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَأَنَّمَا يَمْشِي عَلَى الْأَرْضِ مَا يَمْسُهُ بِيَدِهِ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّمَا كُنْتُ فِي الْغُرْفَةِ تِسْعَةً وَعِشْرِينَ قَالَ: إِنَّ الشَّهْرَ يَكُونُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ، فَقُمْتُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ، فَنَادَيْتُ بِأَعْلَى صَوْتِي، لَمْ يُطَلِّقْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نِسَاءَهُ وَنَزَلْتُ هَذِهِ الْآيَةَ، وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ فَكُنْتُ أَنَا اسْتَنْبَطْتُ ذَاكَ الْأَمْرَ وَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ التَّخْيِيرِ. (۱۲)

ترجمہ: عبد اللہ بن عباس نے بیان کیا کہ عمر بن خطاب نے مجھے بتایا کہ نبی ﷺ نے جب اپنی بیویوں سے علیحدگی اختیار فرمائی، میں مسجد میں داخل ہوا تو کیا دیکھتا ہوں کہ لوگ جمع ہیں کنکریاں الٹ پلٹ کر رہے ہیں اور کہہ رہے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی ازواجِ مطہرات کو طلاق دے دی ہے اور یہ اس وقت کی بات ہے جب ان کو پردہ کرنے کا حکم نہیں دیا گیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے دل میں کہا کہ میں آج کا حال ضرور معلوم کروں گا، حضرت عمرؓ کا بیان ہے کہ میں پہلے حضرت عائشہؓ کے پاس گیا اور ان سے کہا اے ابوبکر کی لختِ جگر تمہارا اب یہ حال ہو گیا ہے کہ تم رسول اللہ ﷺ کو ایذا دینے لگی ہو۔ حضرت عائشہؓ نے کہا اے ابن خطاب مجھے تجھ سے اور تجھے مجھ سے کیا سروکار اپنی ذلیل کی خبر لو (اپنی بیٹی حفصہ کو سمجھاؤ، مجھے کیا نصیحت کرتے ہو)۔ اس کے بعد میں حفصہؓ کے پاس گیا اور اس سے کہا کہ اب تم اس نہج تک پہنچ گئی ہو کہ رسول اللہ ﷺ کو ایذا دینے لگی ہو۔ اللہ کی قسم تجھے معلوم ہے کہ رسول اللہ ﷺ تجھ سے محبت نہیں رکھتے اگر میں نہ ہوتا تو آپ تجھے کبھی کے طلاق

دے چکے ہوتے اس پر حصہ خوب پھوٹ پھوٹ کر رونے لگیں۔ میں نے اس سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ کہاں ہیں؟ اس نے کہا وہ اپنے کھانے پینے کے کمرے کے جھروکے میں ہیں۔ میں وہاں جا داخل ہوا کہ رباح خادم رسول اللہ ﷺ جھروکے کی چوکھٹ پر دونوں پاؤں کھجور کی کھدی ہوئی لکڑی پر لٹکائے بیٹھا تھا، یہ وہ تھا جس کے ذریعہ رسول اللہ ﷺ اوپر نیچے آتے جاتے تھے۔ میں نے آواز دی اے رباح میرے لیے رسول اللہ سے اپنے پاس آنے کی اجازت طلب کرو، رباح نے بالا خانہ کے کمرہ کی جانب نظر اٹھائی پھر میری طرف دیکھا مگر کہا کچھ نہیں۔ میں نے پھر کہا اے رباح میرے لیے اپنے ہاں آنے کی رسول اللہ ﷺ سے اجازت طلب کرو، رباح نے پھر کمرے کی طرف نظر اٹھائی اور پھر میری طرف دیکھا مگر کہا کچھ بھی نہیں۔ پھر میں نے زوردار آواز سے کہا اے رباح میرے لیے اپنے پاس آنے کی رسول اللہ ﷺ سے اجازت طلب کرو۔ میرا خیال ہے شاید رسول اللہ ﷺ کو گمان ہوا ہو کہ میں حصہ کے لیے آیا ہوں۔ اللہ کی قسم! اگر رسول اللہ ﷺ مجھے حصہ کی گردن مار دینے کا ارشاد فرمائیں تو میں لازماً اس کی گردن مار دوں، یہ بات میں نے بلند آواز سے کہی۔ پس اس نے اشارہ سے اوپر چڑھ آنے کو کہا۔ تو میں رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچ گیا۔ تو دیکھا کہ آپ ایک چٹائی پر استراحت فرما رہے ہیں، میں بیٹھ گیا۔ آپ نے اپنا تہبند اوپر کر لیا اس کے علاوہ اور کوئی کپڑا آپ کے جسم اطہر پر نہ تھا۔ اور چٹائی نے آپ کے پہلو میں نشان ڈال دیا تھا اور میں نے اپنی نظر رسول اللہ ﷺ کے خزانہ کی طرف دوڑائی تو اس میں چند مٹھی برابر جو تھے اور کمرے کی ایک طرف درخت سلم کے پتے پڑے تھے اور ایک کچا چمڑا جس کی دباغت ابھی اچھی نہیں ہوئی تھی لٹکا ہوا تھا۔ حضرت عمرؓ کا بیان ہے کہ میری آنکھیں اشک بار ہو گئیں۔ آپ نے پوچھا اے ابن خطاب تجھے کس چیز نے رلایا ہے؟ میں نے عرض کیا، اے اللہ کے نبی! میں کیوں نہ روتا جب کہ اس چٹائی نے آپ کے جسم اطہر کے پہلو میں نشانات ڈال دیئے ہیں اور یہ آپ کی ذخیرہ رکھنے کی جگہ (الماری) میرے سامنے ہے اس میں جو کچھ ملاحظہ کر رہا ہوں سو کر رہا ہوں، ادھر یہ قیصر و کسریٰ ہیں کہ پھلوں اور نہروں میں داد عیش دے رہے ہیں حالانکہ آپ اللہ کے رسول ہیں اور اس کے برگزیدہ ہیں اور آپ کی ذخیرہ رکھنے کی جگہ کا یہ حال ہے (خالی پڑی ہے)۔ آپ نے فرمایا، اے ابن خطاب! کیا تمہیں یہ پسند نہیں کہ یہ چیزیں ہمیں آخرت میں ملیں اور ان کے لیے اس دنیائے فانی میں مل جائیں، میں نے عرض کیا ہاں کیوں نہیں۔ حضرت عمرؓ کا بیان ہے کہ جب میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا۔ تو اس وقت آپ کے چہرہ مبارک پر ناراضگی کے آثار نمایاں تھے تو میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ آپ کو اپنی بیویوں کے بارے میں کیا دشواری ہے؟ اگر آپ نے ان کو طلاق دے دی ہے تو اللہ تعالیٰ (کی مدد و نصرت) آپ کے ساتھ ہے اور اس کے فرشتے، جبریل اور میکائیل، میں اور ابو بکر اور تمام مومنین آپ کے ساتھ ہیں۔ اکثر ایسا ہوا کہ میں جو بات کہتا اور اس میں اللہ تعالیٰ کی جو تعریف کرتا تو امید رکھتا تھا کہ اللہ تعالیٰ مجھے میرے قول میں سچا ثابت فرمائے گا۔ بس پھر آیتِ تنخیر — عَسَىٰ رَبُّهُ اِنْ طَلَّقَكُنْ اَنْ يُبْدِلَهٗ اَزْوَاجًا خَيْرًا مِّنْكَنَّ سِوَا الْمَلَائِكَةِ... — نازل ہوئی یعنی بعید نہیں کہ اللہ تعالیٰ اگر تم ان کو طلاق دے دو تو آپ کو ایسی بیویاں ان کے بدلہ میں عنایت فرما دے جو ان سے بہتر ہوں اور اگر ان دونوں نے آپ کے خلاف جتھہ بندی کی تو اللہ تعالیٰ اس کا مولیٰ ہے جبریل اور صالح اہل ایمان ان کے ساتھ ہیں اس کے بعد ملائکہ بھی آپ کے ساتھ ہیں۔ عائشہ بنت ابی بکر اور حصہ بنت عمر بن خطاب دونوں نے نبی ﷺ کی بیویوں کے خلاف جتھہ بندی کی تھی۔ تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا آپ نے ان کو طلاق دے دی ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں مسجد میں داخل ہوا تو دیکھا کہ مسلمان کنکریاں

الٹ پلٹ کر رہے تھے اور کہہ رہے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیویوں کو طلاق دے دی ہے۔ کیا اجازت ہے کہ میں نیچے اتر کر ان کو بتاؤں کہ آپ نے اپنی بیویوں کو طلاق نہیں دی؟ فرمایا ہاں اگر تم چاہتے ہو۔ میں نے آپ کے ساتھ گفتگو جاری رکھی یہاں تک کہ آپ کے چہرہ مبارک سے غصہ و ناراضگی کے آثار کا فور ہو گئے اور آپ کا چہرہ کھل گیا دندان مبارک کھولے اور ہنسے۔ آپ کے سامنے کے دونوں دانت سب سے زیادہ حسین و خوبصورت تھے۔ اس کے بعد نبی ﷺ نیچے تشریف لائے اور میں بھی کھجور کے تنے کو پکڑتے ہوئے نیچے اتر آیا اور رسول اللہ ﷺ نیچے اترے گویا کہ آپ زمین پر چل رہے ہیں اور اپنا ہاتھ کہیں بھی نہیں لگایا۔ تو میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! آپ بالا خانہ میں ایک کم تیس روز قیام پذیر رہے ہیں۔ فرمایا کہ مہینہ انتیس روز کا بھی ہوتا ہے۔ بس پھر میں مسجد کے دروازے پر کھڑا ہوا اور بلند آواز سے پکار کر کہا کہ آپ نے اپنی بیویوں کو طلاق نہیں دی۔ اور اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی، وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ... ”یعنی جب ان لوگوں کے پاس اطمینان بخش یا خوفناک خبر پہنچ جاتی ہے تو اسے لے کر پھیلا دیتے ہیں حالانکہ اگر یہ اسے رسول اور اپنی جماعت کے ذمہ دار آدمیوں تک پہنچا دیتے تو وہ ایسے لوگوں کے علم میں آجائے جو ان کے درمیان اس بات کی صلاحیت رکھتے ہیں کہ اس سے صحیح نتیجہ اخذ کر سکیں پس میں نے اس معاملہ کا نتیجہ نکال لیا۔ اللہ تعالیٰ نے آیت تخییر نازل فرمادی۔“

۱۰۰۔ حافظ بدرالدین عینی نے عمدۃ القاری میں حضرت عائشہؓ کے حوالہ سے یہ بات نقل کی ہے کہ ازواج مطہرات کی دو پارٹیاں بن گئی تھیں۔ ایک میں خود حضرت عائشہؓ حضرت حفصہؓ، حضرت سودہؓ اور حضرت صفیہؓ تھیں، اور دوسری میں حضرت زینبؓ، حضرت ام سلمہؓ اور باقی ازواج شامل تھیں۔

تشریح: ان تمام روایات سے کچھ اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس وقت رسول اللہ ﷺ کی خانگی زندگی میں کیا حالات پیدا ہو گئے تھے جن کی بنا پر یہ ضروری ہوا کہ اللہ تعالیٰ مداخلت کر کے ازواج مطہرات کے طرز عمل کی اصلاح فرمائے۔ یہ ازواج اگرچہ معاشرے کی بہترین خواتین تھیں، مگر بہر حال تھیں انسان ہی اور بشریت کے تقاضوں سے مبرا نہ تھیں، کبھی ان کے لیے مسلسل عسرت کی زندگی بسر کرنا دشوار ہو جاتا تھا اور وہ بے صبر ہو کر حضورؐ سے نفقہ کا مطالبہ کرنے لگتیں۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے سورہ احزاب کی آیات ۲۸، ۲۹ نازل فرما کر ان کو تلقین کی کہ اگر تمہیں دنیا کی خوشحالی مطلوب ہے تو ہمارا رسول تم کو بخیر و خوبی رخصت کر دے گا۔ اور اگر تم اللہ اور اس کے رسول اور دار آخرت کو چاہتی ہو تو پھر صبر و شکر کے ساتھ ان تکلیفوں کو برداشت کرو جو رسول کی رفاقت میں پیش آئیں۔ پھر کبھی انسانی فطرت کی بنا پر ان سے ایسی باتوں کا ظہور ہو جاتا تھا جو عام انسانی زندگی میں معمول کے خلاف نہ تھیں۔ مگر جس گھر میں ہونے کا شرف اللہ تعالیٰ نے ان کو عطا فرمایا تھا اس کی شان اور اس کی عظیم ذمہ داریوں سے وہ مطابقت نہ رکھتی تھیں۔ ان باتوں سے جب یہ اندیشہ پیدا ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کی خانگی زندگی کہیں تلخ نہ ہو جائے اور اس کا اثر اس کا عظیم پر مرتبہ نہ ہو جو اللہ تعالیٰ حضورؐ سے لے رہا تھا، تو قرآن مجید میں یہ آیات نازل کر کے ان کی اصلاح فرمائی گئی تاکہ ازواج مطہرات کے اندر اپنے اس مقام اور مرتبے کی ذمہ داریوں کا احساس پیدا ہو جو اللہ کے آخری رسول کی رفیق حیات ہونے کی حیثیت سے ان کو نصیب ہوا تھا، اور وہ اپنے آپ کو عام عورتوں کی طرح اور اپنے گھر کو عام گھروں کی طرح نہ سمجھ بیٹھیں۔ آیت کا پہلا ہی فقرہ ایسا تھا کہ ان کو سن کر ازواج مطہرات کے دل لرز اٹھے ہوں گے۔ اس

ارشاد سے بڑھ کر ان کے لیے تنبیہ اور کیا ہو سکتی تھی کہ ”اگر نبی تم کو طلاق دے دے تو بعید نہیں کہ اللہ اس کو تمہاری جگہ تم سے بہتر بیویاں عطا کر دے۔“ اول تو نبی ﷺ سے طلاق مل جانے کا تصور ہی ان کے لیے ناقابل برداشت تھا۔ اس پر یہ بات مزید کہ تم سے امہات المؤمنین ہونے کا شرف چھن جائے گا اور دوسری عورتیں جو اللہ تعالیٰ نبی ﷺ کی زوجیت میں لائے گا وہ تم سے بہتر ہوں گی اس کے بعد یہ ممکن ہی نہ تھا کہ ازواج مطہرات سے پھر کبھی کسی ایسی بات کا صدور ہوتا جس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے گرفت کی نوبت آتی۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید میں بس دو ہی مقامات ہم کو ایسے ملتے ہیں جہاں ان برگزیدہ خواتین کو تنبیہ فرمائی گئی ہے، ایک سورہ احزاب اور دوسرے سورہ تحریم۔

(تفہیم القرآن ج ۶، التحریم، حواشی: ۸-۱۰)

ماخذ

- (۱) بخاری ج ۲۔ کتاب الایمان والنذور، باب من حلف الا یدخل علی اہله شہرا وکان الشہر تسعا وعشرین۔ کتاب الطلاق، باب قوله تعالیٰ للذین یؤلون الخ مسند احمد ج ۱۔ ص ۲۱۸۔ عبد اللہ بن عباس۔ ج ۶۔ ص ۳۳۔ عائشہ۔
- (۲) مسند احمد، ج ۱، ص ۲۰۸۔
- (۳) نسائی ج ۶۔ کتاب الطلاق، باب الایلاء۔
- (۴) مسند احمد ج ۶۔ ص ۳۳۔ عن عائشہ ابن ماجہ کتاب الطلاق باب الایلاء۔
- (۵) ابن ماجہ کتاب الطلاق باب الایلاء۔
- (۶) ابن ماجہ کتاب الطلاق باب الایلاء۔
- (۷) مسند احمد ج ۳۔ ص ۳۲۹۔ جابر بن عبد اللہ۔ جابر بن عبد اللہ کی ایک روایت میں کان رسول اللہ ﷺ اعتزل نساءہ کے الفاظ بھی مروی ہیں۔
- (۸) نسائی ج ۶۔ کتاب الطلاق باب الایلاء۔
- (۹) بخاری کتاب التفسیر ج ۲۔ باب تبغی بثلک مرضات ازواجک۔ بخاری کتاب النکاح، باب موعظۃ الرجل ابنتہ، لحال زوجها۔ مسلم ج ۱۔ کتاب الطلاق باب بیان ان تخیرہ امرأۃ لایکون طلاقا الا بالنیۃ۔
- (۱۰) بخاری ج ۲۔ کتاب النکاح باب موعظۃ الرجل ابنتہ لحال زوجها۔ مسلم ج ۱۔ کتاب الطلاق باب بیان ان تخیرہ امرأۃ لایکون طلاقا الا بالنیۃ۔ مسند احمد ج ۱۔ ص ۳۴۔ عمر بن الخطاب۔ ترمذی ج ۲۔ ابواب التفسیر سورۃ التحریم۔ ہذا حدیث حسن صحیح غریب۔ السنن الکبریٰ ج ۷۔ کتاب النکاح باب ما وجب علیہ من تخیر النساء۔
- (۱۱) بخاری کتاب التفسیر ج ۲۔ باب قوله عسی ربہ ان یتلفک ان یدلک ازواجاً خیراً منک۔ مسلمات مومنات، قانتات تائبات عابدات سائحات ثبیات وابکار۔ بخاری ج ۱۔ کتاب الصلوٰۃ باب التوجہ نحو القبلة حیث کان۔
- (۱۲) مسلم ج ۱۔ کتاب الطلاق باب بیان ان تخیرہ امرأۃ لایکون طلاقا الا بالنیۃ۔

ظہار

قرآن میں اس کا ذکر

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُحَادِّثُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ، وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَ كُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ۔ الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا إِلَىٰ الْوَلَدِ لَهُمْ وَلَدُهُمْ وَإِنْهُم لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا۔ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ۔ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِّن قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا۔ ذَلِكُمْ تُوعَظُونَ بِهِ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ۔ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِّن قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا۔ فَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا۔ ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ۔ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ (المجادلة: ۱-۴)

”اللہ نے سن لی اس عورت کی بات جو اپنے شوہر کے معاملہ میں تم سے تکرار کر رہی ہے اور اللہ سے فریاد کیے جاتی ہے۔ اللہ تم دونوں کی گفتگو سن رہا ہے، وہ سب کچھ سننے اور دیکھنے والا ہے۔ تم میں سے جو لوگ اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں ان کی بیویاں ان کی مائیں نہیں ہیں، ان کی مائیں تو وہی ہیں جنہوں نے ان کو جنا ہے۔ یہ لوگ ایک سخت ناپسندیدہ اور جھوٹی بات کہتے ہیں، اور حقیقت یہ ہے کہ اللہ بڑا معاف کرنے والا اور درگزر فرمانے والا ہے۔ جو لوگ اپنی بیویوں سے ظہار کریں پھر اپنی اس بات سے رجوع کریں جو انہوں نے کہی تھی، تو قبل اس کے کہ دونوں ایک دوسرے کو ہاتھ لگائیں، ایک غلام آزاد کرنا ہوگا۔ اس سے تم کو نصیحت کی جاتی ہے، اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس سے باخبر ہے۔ اور جو شخص غلام نہ پائے وہ دو مہینے کے پے درپے روزے رکھے قبل اس کے کہ دونوں ایک دوسرے کو ہاتھ لگائیں۔ اور جو اس پر بھی قادر نہ ہو وہ ۶۰ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔ یہ حکم اس لیے دیا جا رہا ہے کہ تم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ۔ یہ اللہ کی مقرر کی ہوئی حدیں ہیں، اور کافروں کے لیے دردناک سزا ہے۔“

ظہار کا لغوی معنی اور اصل مفہوم

عرب میں بسا اوقات یہ صورت پیش آتی تھی کہ شوہر اور بیوی میں لڑائی ہوتی تو شوہر غصے میں آکر کہتا اَنْتَ عَلٰی كَظْهَرِ اُمِّی۔ اس کے لغوی معنی تو یہ ہیں کہ ”تو میرے اوپر ایسی ہے جیسے میری ماں کی پیٹھ“ لیکن اس کا اصل مفہوم یہ ہے کہ ”تجھ سے مباشرت کرنا میرے لیے ایسا ہے جیسے میں اپنی ماں سے مباشرت کروں۔“ اس زمانے میں بھی بہت سے نادان لوگ بیوی سے لڑکر اس کو ماں، بہن، بیٹی سے تشبیہ دے بیٹھتے ہیں۔ جس کا صاف مطلب یہ ہوتا ہے کہ آدمی گویا اب اسے بیوی نہیں بلکہ ان عورتوں کی طرح سمجھتا ہے، جو اس کے لیے حرام ہیں، اسی فعل کا نام ظہار ہے۔

ظہر عربی زبان میں استعارے کے طور پر سواری کے لیے بولا جاتا ہے۔ مثلاً سواری کے جانور کو ظہر کہتے ہیں۔ کیوں کہ اس کی پیٹھ پر آدمی سوار ہوتا ہے۔ چوں کہ وہ لوگ بیوی کو اپنے اوپر حرام کرنے کے لیے کہتے تھے کہ تجھے ظہر بنانا میرے اوپر ایسا حرام ہے جیسے اپنی ماں کو ظہر بنانا، اس لیے یہ کلمات زبان سے نکالنا ان کی اصطلاح میں ”ظہار“ کہلاتا تھا۔ جاہلیت کے زمانہ میں اہل عرب کے ہاں یہ طلاق، بلکہ اس سے بھی زیادہ شدید قطع تعلق کا اعلان سمجھا جاتا تھا، کیوں کہ ان کے نزدیک اس کے معنی یہ تھے کہ شوہر اپنی بیوی سے نہ صرف ازدواجی رشتہ توڑ رہا ہے بلکہ اسے ماں کی طرح اپنے اوپر حرام قرار دے رہا ہے۔ اسی بنا پر اہل عرب کے نزدیک طلاق کے بعد تو رجوع کی گنجائش ہو سکتی تھی مگر ظہار کے بعد رجوع کا کوئی امکان باقی نہ رہتا تھا۔

ایک شخص منہ پھوڑ کر بیوی کو ماں سے تشبیہ دے دیتا ہے تو اس کے ایسا کہنے سے بیوی ماں نہیں ہو سکتی، نہ اس کو وہ حرمت حاصل ہو سکتی ہے جو ماں کو حاصل ہے۔ ماں کا ماں ہونا تو ایک حقیقی امر واقعہ ہے، کیوں کہ اس نے آدمی کو جنا ہے۔ اسی بنا پر اسے ابدی حرمت حاصل ہے۔ اب آخر وہ عورت جس نے اس کو نہیں جنا ہے، محض منہ سے کہہ دینے پر اس کی ماں کیسے ہو جائے گی، اور اس کے بارے میں عقل، اخلاق، قانون کسی چیز کے اعتبار سے بھی وہ حرمت کیسے ثابت ہوگی جو اس امر واقعی کی بنا پر جننے والی ماں کے لیے ہے۔ اس طرح ”اِنْ اُمَّهُتُهُمْ اِلَّا اَلْیَسٰی وَلَکَذٰلَکُمْ“ کا ارشاد فرما کر اللہ تعالیٰ نے جاہلیت کے اس قانون کو منسوخ کر دیا جس کی رو سے ظہار کرنے والے شوہر سے اس کی بیوی کا نکاح ٹوٹ جاتا تھا اور وہ اس کے لیے ماں کی طرح قطعی حرام سمجھی جاتی تھی۔

بیوی کو ماں سے تشبیہ دینا اول تو ایک نہایت ہی بے ہودہ اور شرمناک بات ہے جس کا تصور بھی کسی شریف آدمی کو نہ کرنا چاہیے، کجا کہ وہ اسے زبان سے نکالے۔ دوسرے یہ جھوٹ بھی ہے، کیوں کہ ایسی بات کہنے والا اگر یہ خیر دے رہا ہے کہ اس کی بیوی اس کے لیے اب ماں ہو گئی ہے تو جھوٹی خبر دے رہا ہے۔ اور اگر وہ اپنا یہ فیصلہ سنار رہا ہے کہ آج سے اس نے اپنی بیوی کو ماں کی سی حرمت بخش دی ہے تو بھی اس کا یہ دعویٰ جھوٹا ہے، کیوں کہ خدا نے اسے یہ اختیارات نہیں دیے ہیں کہ جب تک چاہے ایک عورت کو بیوی کے حکم میں رکھے اور جب چاہے اسے ماں کے حکم میں کر دے۔ شارع وہ نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ

ہے، اور اللہ تعالیٰ نے جننے والی ماں کے ساتھ مادری کے حکم میں دادی، نانی، ساس، دودھ پلانے والی عورت اور ازواجِ نبویؐ شامل کیا ہے۔ کسی کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ اس حکم میں اپنی طرف سے کسی اور عورت کو داخل کر دے، کجا کہ اس عورت کو جو اس کی بیوی رہ چکی ہے۔ اس ارشاد سے یہ دوسرا قانونی حکم نکلا کہ ظہار کرنا ایک بڑا گناہ اور حرام فعل ہے جس کا مرتکب سزا کا مستحق ہے۔

یہ حرکت تو ایسی ہے کہ اس پر آدمی کو بہت ہی سخت سزا ملنی چاہیے، لیکن یہ اللہ تعالیٰ کی مہربانی ہے کہ اس نے اول تو ظہار کے معاملہ میں جاہلیت کے قانون کو منسوخ کر کے تمہاری خانگی زندگی کو تباہی سے بچالیا، دوسرے اس فعل کا ارتکاب کرنے والوں کے لیے وہ سزا تجویز کی جو اس جرم کی ہلکی سے ہلکی سزا ہو سکتی ہے، اور سب سے بڑی مہربانی یہ ہے کہ سزا کسی ضرب یا قید کی شکل میں نہیں بلکہ چند ایسی عبادات اور نیکیوں کی شکل میں تجویز کی جو تمہارے نفس کی اصلاح کرنے والی اور تمہارے معاشرے میں بھلائی پھیلانے والی ہیں۔ اس سلسلے میں یہ بات بھی سمجھ لینی چاہیے کہ اسلام میں بعض جرائم اور گناہوں پر جو عبادات بطور کفارہ مقرر کی گئی ہیں وہ نہ محض سزا ہیں کہ عبادت کی روح سے خالی ہوں اور نہ محض عبادت ہیں کہ سزا کی اذیت کا کوئی پہلو ان میں نہ ہو۔ بلکہ ان میں یہ دونوں پہلو جمع کر دیے گئے ہیں، تاکہ آدمی کو اذیت بھی ہو اور ساتھ ساتھ وہ ایک نیکی اور عبادت کر کے اپنے گناہ کی تلافی بھی کر دے۔ (تفہیم القرآن ج ۵، المجادلہ، حواشی: ۶۳۳)

ظہار کے چند واقعات

حضرت اوس بن صامت اور حضرت خولہ کا واقعہ

۱۰۱۔ حضرت عبداللہ بن عباس کے بیان کے مطابق اسلام میں ظہار کا پہلا واقعہ اوس بن صامت انصاری کا ہے جن کی بیوی خولہ کی فریاد پر اللہ تعالیٰ نے (سورہ المجادلہ کی ابتدائی آیات) نازل فرمائیں۔ محدثین نے اس واقعہ کی جو تفصیلات متعدد راویوں سے نقل کی ہیں ان میں فروعی اختلافات تو بہت سے ہیں، مگر قانونی اہمیت رکھنے والے ضروری اجزاء قریب قریب متفق علیہ ہیں۔ خلاصہ ان روایت کا یہ ہے، حضرت اوس بن صامت بڑھاپے میں کچھ چڑچڑے بھی ہو گئے تھے اور بعض روایات کی رو سے ان کے اندر کچھ جنون کی سی لٹک بھی پیدا ہو گئی تھی جس کے لیے راویوں نے کَانَ بِہ لَمَمَ کے الفاظ استعمال کیے ہیں لَمَم عربی زبان میں دیوانگی کو نہیں کہتے بلکہ اس طرح کی کیفیت کو کہتے ہیں جسے ہم اردو زبان میں ”غصے سے پاگل ہو جانے“ کے الفاظ سے تعبیر کرتے ہیں۔ اس حالت میں وہ پہلے بھی متعدد مرتبہ اپنی بیوی سے ظہار کر چکے تھے، مگر اسلام میں یہ پہلا موقع تھا کہ بیوی سے لڑکر ان سے اس حرکت کا صدور ہو گیا اس پر ان کی اہلیہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور سارا قصہ آپ سے بیان کر کے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ، کیا میری اور میرے بچوں کی زندگی کو تباہی سے بچانے کے لیے رخصت کا کوئی پہلو نکل سکتا ہے۔“ حضورؐ نے جو جواب دیا وہ مختلف راویوں نے مختلف الفاظ میں نقل کیا ہے۔ بعض روایات میں الفاظ یہ ہیں کہ ”ابھی تک اس مسئلے میں مجھے کوئی حکم نہیں دیا گیا ہے۔“ اور بعض میں یہ الفاظ ہیں کہ ”میرا خیال یہ ہے کہ تم اس پر حرام ہو گئی ہو۔“ اور

بعض میں یہ ہے کہ آپ نے فرمایا ”تم اس پر حرام ہو گئی ہو۔“ اس جواب کو سن کر وہ نالہ و فریاد کرنے لگیں۔ بار بار انہوں نے حضورؐ سے عرض کیا کہ انہوں نے طلاق کے الفاظ تو نہیں کہے ہیں، آپ کوئی صورت ایسی بتائیں جس سے میں اور میرے بچے اور میرے بوڑھے شوہر کی زندگی تباہ ہونے سے بچ جائے۔ مگر ہر مرتبہ حضورؐ ان کو وہی جواب دیتے رہے۔ اتنے میں آپ پر نزول وحی کی کیفیت طازی ہوئی اور سورہ مجادلہ کی ابتدائی آیات نازل ہوئیں اس کے بعد آپ نے ان سے کہا (اور بعض روایات کی رو سے ان کے شوہر کو بلا کر ان سے فرمایا) کہ ایک غلام آزاد کرنا ہوگا۔ انہوں نے اس سے معذوری ظاہر کی تو فرمایا دو مہینے کے لگا تار روزے رکھنے ہوں گے۔ انہوں نے عرض کیا کہ اوس کا حال تو یہ ہے کہ دن میں تین مرتبہ کھائیں پیئیں نہیں تو ان کی بینائی جواب دینے لگتی ہے۔ آپ نے فرمایا پھر ۶۰ ساٹھ مسکینوں کو کھانا دینا پڑے گا، انہوں نے عرض کیا وہ اتنی مقدرت نہیں رکھتے، الایہ کہ آپ مدفرمائیں تب آپ نے انہیں اتنی مقدار میں سامان خوراک عطا فرمایا جو ساٹھ آدمیوں کی دو وقت کی غذا کے لیے کافی ہو، اس کی مقدار مختلف روایات میں مختلف بیان کی گئی ہے، اور بعض روایات میں یہ ہے کہ جتنی مقدار حضورؐ نے عطا فرمائی اتنی ہی خود حضرت خولہ نے اپنے شوہر کو دی تاکہ وہ کفارہ ادا کر سکیں۔ (تفسیر القرآن ج ۵، المجادلہ، حاشیہ: ۷)

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، ثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ، ثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ مَعْمَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْظَلَةَ، عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ، عَنْ خُوَيْلَةَ بِنْتِ مَالِكِ بْنِ ثَعْلَبَةَ، قَالَتْ: ظَاهَر مِنِّي زَوْجِي أَوْسُ بْنُ الصَّامِتِ، فَجِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَشْكُو إِلَيْهِ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُجَادِلُنِي فِيهِ، وَيَقُولُ: اتَّقَى اللَّهَ، فَإِنَّهُ ابْنُ عَمِّكَ. فَمَا بَرَحْتُ حَتَّى نَزَلَ الْقُرْآنُ: قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا إِلَى الْفَرَضِ، فَقَالَ: ”يُعْتَقُ رَقَبَةً“ قَالَتْ: لَا يَجِدُ، قَالَ: فَيَصُومُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ، قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّهُ شَيْخٌ كَبِيرٌ مَا بِهِ مِنْ صِيَامٍ، قَالَ: فَلْيُطْعِمْ سِتِّينَ مِسْكِينًا. قَالَتْ مَا عِنْدَهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَصَدَّقُ بِهِ، قَالَتْ: فَاتَى سَاعَتِيذِ بَعْرَقٍ مِنْ تَمَرٍ، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَإِنِّي أُعِينُهُ بِعَرَقٍ آخَرَ، قَالَ: قَدْ أَحْسَنْتِ، إِذْ هَبِي، فَاطْعِمِي بِهَا عَنْهُ سِتِّينَ مِسْكِينًا، وَارْجِعِي إِلَى ابْنِ عَمِّكَ، قَالَ: وَالْعَرَقُ سِتُّونَ صَاعًا، قَالَ أَبُو دَاوُدَ فِي هَذَا: إِنَّهَا كَفَّرَتْ عَنْهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَسْتَأْمَرَهُ. (۱)

— وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَذَا أَخُو عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ —

ترجمہ: حضرت خویلہ بنت مالک بن ثعلبہ سے مروی ہے انہوں نے بتایا کہ ان کے خاندان اوس بن صامت نے مجھ سے ظہار کیا تو میں اس کی شکایت لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ رسول اللہ ﷺ ان کے بارے میں مجھ سے مجادلہ کرنے لگے اور فرماتے تھے کہ اللہ سے ڈرو تمہارا چچا زاد بھائی ہے۔ میں اپنی بات پر مصر رہی کہ قرآن مجید کا نزول شروع ہو گیا۔ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ... ”اللہ نے سن لی اس عورت کی بات جو اپنے شوہر کے معاملے میں تم سے تکرار کر رہی ہے...“

آپ نے فرمایا وہ غلام آزاد کرے۔ خویلہؓ نے عرض کیا، وہ اس کی استطاعت اپنے آپ میں نہیں پاتا۔ پھر آپ نے فرمایا تو پھر پے درپے دو ماہ کے روزے رکھے وہ بولیں، وہ تو کمزور بوڑھا ہے، اسے روزوں کی طاقت کہاں۔ آپ نے فرمایا تو پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے، خویلہؓ نے عرض کیا اس کے پاس تو خیرات و صدقہ کرنے کے لیے کچھ بھی نہیں۔ اس کا بیان ہے کہ اسی وقت کھجوروں کا ایک ٹوکرا آپ کی خدمت میں لایا گیا۔ اسے دیکھ کر میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ ﷺ! ایک ٹوکرا میں بھی اپنی طرف سے پیش کر دوں گی۔ آپ نے فرمایا، تو نے بہت اچھا کیا، جاؤ ساٹھ مسکینوں کو اس میں سے کھلا دو اور اپنے چچا زاد بھائی کی طرف لوٹ جاؤ۔ راوی کا بیان ہے عرق ایسا ٹوکرا تھا جس میں ساٹھ صاع کی گنجائش تھی۔ ابو داؤد نے اسی روایت کے ضمن میں کہا ہے کہ اس عورت نے اپنے خاوند کی طرف سے کفارہ ادا کر دیا خاوند سے مشورہ لیے بغیر۔

(۲) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا سَعْدُ بْنُ ابْرَاهِيمَ وَيَعْقُوبُ قَالَا: ثَنَا أَبِي، قَالَ: ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَعْمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْظَلَةَ عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ، عَنْ خَوْلَةَ بِنْتِ ثَعْلَبَةَ، قَالَتْ: وَاللَّهِ فِيَّ وَفِي أَوْسِ بْنِ صَامِتٍ أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ صَدْرَ سُورَةِ الْمُجَادِلَةِ، قَالَتْ: كُنْتُ عِنْدَهُ، وَكَانَ شَيْخًا كَبِيرًا قَدْ سَاءَ خُلُقُهُ وَضَجِرَ، قَالَتْ: فَدَخَلَ عَلَيَّ يَوْمًا، فَرَأَعْتُهُ بِشَيْءٍ فَعَصِبَ، فَقَالَ: أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي، قَالَتْ: ثُمَّ خَرَجَ، فَجَلَسَ فِي نَادِي قَوْمِهِ سَاعَةً، ثُمَّ دَخَلَ عَلَيَّ فَإِذَا هُوَ يُرِيدُنِي عَلَى نَفْسِي، قَالَتْ، فَقُلْتُ: كَلَّا وَالَّذِي نَفْسُ خُوَيْلَةَ بِيَدِهِ، لَا تَخْلُصَ إِلَيَّ وَقَدْ قُلْتَ مَا قُلْتَ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فِينَا يَحْكُمُهُ، قَالَتْ فَوَاتَبَنِي، وَامْتَنَعْتُ مِنْهُ فَعَلْبَتُهُ بِمَا تَغْلِبُ بِهِ الْمَرْأَةُ الشَّيْخَ الضَّعِيفَ، فَالْقَيْتُهُ عَنِّي، قَالَتْ: ثُمَّ خَرَجْتُ إِلَى بَعْضِ جَارَاتِي، فَاسْتَعَرْتُ مِنْهَا ثِيَابَهَا، ثُمَّ خَرَجْتُ حَتَّى جِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَجَلَسْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَذَكَرْتُ لَهُ مَا لَقِيتُ مِنْهُ، فَجَعَلْتُ أَشْكُو إِلَيْهِ ﷺ مَا أَلْقَى مِنْ سُوءِ خُلُقِهِ، قَالَتْ: فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: يَا خُوَيْلَةُ! ابْنُ عَمِّكَ شَيْخٌ كَبِيرٌ، فَاتَّقِيَ اللَّهَ فِيهِ قَالَتْ: فَوَاللَّهِ مَا بَرَحْتُ حَتَّى نَزَلَ فِي الْقُرْآنِ، فَتَغَشَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا كَانَ يَتَغَشَّاهُ ثُمَّ سَرَى عَنْهُ، فَقَالَ لِي: يَا خُوَيْلَةُ قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ فِيكَ وَفِي صَاحِبِكَ ثُمَّ قَرَأَ عَلَيَّ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ النَّبِيِّ تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوَرُكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ إِلَى قَوْلِهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَرِيهُ فَلْيُعِيقْ رَقَبَةً، قَالَتْ: فَقُلْتُ: وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا عِنْدَهُ مَا يُعِيقُ، قَالَ: فَلْيُصِمْ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ، قَالَتْ: فَقُلْتُ، وَاللَّهِ

يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ شَيْخٌ كَبِيرٌ مَابِهِ مِنْ صِيَامٍ، قَالَ: فَلْيُطْعِمْ سِتِينَ مِسْكِينًا وَسُقَا مِنْ تَمْرٍ قَالَتْ: قُلْتُ، وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا ذَاكَ عِنْدَهُ، قَالَتْ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: فَإِنَّا سَنُعِينُهُ بِعَرَقٍ مِنْ تَمْرٍ، قَالَتْ: فَقُلْتُ، وَأَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ سَاعِينُهُ بِعَرَقٍ آخَرَ، قَالَ: قَدْ أَصَبْتَ وَاحْسَنْتِ، فَأَذْهَبِي، فَتَصَدَّقِي عَنْهُ، ثُمَّ اسْتَوْصِي بِابْنِ عَمِّكَ خَيْرًا قَالَتْ: فَفَعَلْتُ. (۲)

ترجمہ: حضرت خولہ بنت ثعلبہ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا، اللہ کی قسم سورہ مجادلہ کا ابتدائی حصہ میرے اور اوس بن صامت کے بارے میں نازل ہوا ہے۔ وہ بیان کرتی ہے کہ میں اس کے پاس تھی۔ اوس کافی بوڑھا ہو چکا تھا۔ عادات و اخلاق میں بگاڑ پیدا ہو گیا تھا اور تنگ دلی بھی پیدا ہو گئی۔ اس نے بیان کیا کہ ایک روز وہ میرے پاس آئے۔ کسی معاملہ میں میں نے ان سے دو بدوبائیں کیں تو وہ ناراض ہو گئے اور زبان سے کہہ دیا کہ اَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ اُمِّي۔ ”تو میرے اوپر ایسی جیسی میری ماں کی پیٹھ“ یہ کہہ کر وہ باہر نکل گئے کچھ دیر اپنی قوم کے لوگوں کی مجلس میں گزار کر دوبارہ گھر آئے اور میرے پاس اپنی جنسی خواہش پوری کرنے کی غرض سے داخل ہوئے۔ میں نے کہا ہرگز نہیں قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں خولہ کی جان ہے تم مجھ تک نہیں پہنچ سکتے جب کہ تم یہ اور یہ کہہ چکے ہو، تاوقتیکہ اللہ اور اس کا رسول ہمارے بارے میں فیصلہ نہ کر دیں۔ خولہ کہتی ہے کہ وہ اچھل کود کر میرے پاس آیا تو میں نے اس سے اپنے آپ کو روکنے کی کوشش کی اور میں اس پر غالب آ گئی جس طرح ایک عورت بوڑھے کمزور آدمی پر آ جاتی ہے۔ میں نے اسے اپنے سے دور بھینک دیا۔ پھر میں اپنی ایک ہمسائی کے پاس گئی اور اس کے کپڑے عاریہ مانگ کر پہنے اور باہر نکل کھڑی ہوئی اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جا پہنچی اور آپ کے سامنے بیٹھ گئی۔ پھر میں نے سارا ماجرا کہہ سنایا جس سے میں دوچار ہوئی تھی۔ اوس کی بدخلقی سے جو مجھے تکلیف پہنچی اس کی شکایت آپ سے کرنے لگی۔ خولہ کا اپنا بیان ہے کہ آپ میری پتلا سنتے جاتے تھے اور فرماتے جاتے تھے اے خولہ! تیرا پچازاد بھائی عمر دراز ہے اللہ سے ڈر مگر میں نے بخدا اپنی بات جاری رکھی کہ میرے بارے میں قرآن نازل ہو گیا۔ آپ پر وہی کیفیت طاری ہو گئی جو عموماً نزول وحی کے موقع پر ہوا کرتی تھی جب یہ کیفیت دور ہوئی تو آپ نے میرا نام لے کر فرمایا اے خولہ اللہ تعالیٰ نے تیرے اور تیرے شوہر کے بارے میں حکم نازل فرما دیا ہے۔ آپ نے سورہ مجادلہ کا ابتدائی حصہ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ سے لے کر وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ اَلِيمٌ تک پڑھا ”اللہ نے سن لی اس عورت کی بات جو اپنے شوہر کے معاملہ میں تم سے تکرار کر رہی ہے اور اللہ سے فریاد کیے جاتی ہے۔ اللہ تم دونوں کی گفتگو سن رہا ہے، وہ سب کچھ سننے اور دیکھنے والا ہے... اور کافروں کے لیے دردناک سزا ہے۔“ آپ نے مجھے حکم دیا کہ میں اوس سے کہوں کہ وہ ایک غلام آزاد کرے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اس کے پاس تو کچھ بھی نہیں کہ وہ آزاد کر سکے۔ آپ نے فرمایا اسے روزے رکھنے چاہئیں مسلسل دو ماہ کے۔ میں نے پھر عرض کیا یا رسول اللہ وہ تو بوڑھا ضعیف ہے وہ روزے نہیں رکھ سکتا (وہ تو دن بھر میں تین مرتبہ کچھ کھائے پیے نہیں تو اس کی بینائی جواب دینے لگتی ہے) تو آپ نے فرمایا ساٹھ مسکینوں کو اس طرح کھانا کھلائے کہ ایک مسکین کو ایک صاع کھجور ملے۔ اس پر بھی میں نے عرض کیا، اس کے پاس تو یہ بھی نہیں ہے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اچھا ہم ایک ٹوکرا

کھجور سے اس کی مدد کریں گے۔ تو میں نے عرض کیا حضور میں بھی ایک ٹوکرا کھجوروں کا مدد میں دوں گی۔ آپ نے فرمایا تو نے پالیا اور بہت اچھا پایا۔ جا اس کی طرف سے خیرات کر دے پھر اپنے چچا زاد بھائی کے بارے میں بھلائی اور خیر خواہی کی وصیت قبول کر۔ خولہ کا بیان ہے کہ پھر میں نے ایسا ہی کیا۔

(۳) قَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْهَرَوِيُّ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَاصِمٍ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، قَالَ: كَانَتْ خَوْلَةُ بِنْتُ ذُلَيْجٍ تَحْتَ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَكَانَ ضَرِيرُ الْبَصَرِ فَقِيرًا سَبَّيَ الْخُلُقِ، وَكَانَ طَلَاقُ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ، إِذَا أَرَادَ الرَّجُلُ أَنْ يُطَلِّقَ امْرَأَتَهُ، قَالَ: أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي، وَكَانَ لَهَا مِنْهُ عَيْلٌ أَوْ عِيْلَانِ. فَنَارَعَتْهُ يَوْمًا فِي شَيْءٍ، فَقَالَ: أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي. فَاحْتَمَلَتْ عَلَيْهَا ثِيَابَهَا حَتَّى دَخَلَتْ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ فِي بَيْتِ عَائِشَةَ، وَعَائِشَةُ تَغْسِلُ شِقَ رَأْسِهِ فَقَدَمَتْ عَلَيْهِ وَمَعَهَا عَيْلُهَا، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ زَوْجِي ضَرِيرُ الْبَصَرِ فَقِيرٌ لَا شَيْءَ لَهُ سَبَّيَ الْخُلُقِ، وَإِنِّي نَارَعْتُهُ فِي شَيْءٍ، فَعُصِبَ، فَقَالَ: أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي، وَلَمْ يُرِدْ بِهِ الطَّلَاقَ، وَلِي مِنْهُ عَيْلٌ أَوْ عِيْلَانِ، فَقَالَ: مَا أَعْلَمُكَ إِلَّا قَدْ حُرُمْتَ عَلَيْهِ، فَقَالَتْ: أَشْكُو إِلَى اللَّهِ مَا نَزَلَ بِي وَأَبَا صَبِيَّتِي، قَالَتْ: وَدَارَتْ عَائِشَةُ فَعَسَلَتْ شِقَ رَأْسِهِ الْآخَرَ، فَدَارَتْ مَعَهَا، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، زَوْجِي ضَرِيرُ الْبَصَرِ فَقِيرٌ. سَبَّيَ الْخُلُقِ، وَإِنِّي لِي مِنْهُ عَيْلًا أَوْ عِيْلَيْنِ، وَإِنِّي نَارَعْتُهُ فِي شَيْءٍ، فَعُصِبَ، وَقَالَ: أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي، وَلَمْ يُرِدْ بِهِ الطَّلَاقَ، قَالَتْ فَرَفَعَ إِلَيَّ رَأْسَهُ وَقَالَ: مَا أَعْلَمُكَ إِلَّا قَدْ حُرُمْتَ عَلَيْهِ فَقَالَتْ: أَشْكُو إِلَى اللَّهِ مَا نَزَلَ بِي وَأَبَا صَبِيَّتِي، قَالَ: رَأَتْ عَائِشَةَ وَجْهَ النَّبِيِّ ﷺ تَغَيَّرَ، فَقَالَتْ لَهَا: وَرَاءَكَ فَتَنَحَّ، فَمَكَتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي غِشِيَانِهِ ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ فَلَمَّا انْقَطَعَ الْوُحْيُ، قَالَ: يَا عَائِشَةُ أَيْنَ الْمَرْأَةُ، فَدَعَتْهَا، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذْهَبِي، فَاتَّبِعِي بَزُوجَكَ، فَاَنْطَلَقَتْ تَسْعَى، فَجَاءَتْ بِهِ، فَإِذَا هُوَ كَمَا قَالَتْ ضَرِيرُ الْبَصَرِ فَقِيرٌ سَبَّيَ الْخُلُقِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ اسْتَعِيدُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الْتَّبِ تَجَادِلَكَ فِي زَوْجِهَا إِلَى قَوْلِهِ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَتَجِدُ رَقَبَةً تُعْتَقُهَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسَهَا؟ قَالَ: لَا، قَالَ: أَفَلَا تَسْتَطِيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ؟ قَالَ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنِّي، إِذَا لَمْ أَكُلِ الْمَرَّتَيْنِ وَالثَّلَاثَ يَكَاذُ أَنْ يَعْشُوَ بَصْرِي، قَالَ: أَفَتَسْتَطِيعُ أَنْ تَطْعِمَ سِتِّينَ مِسْكِينًا؟ قَالَ: لَا إِلَّا أَنْ تُعِينَنِي قَالَ: فَأَعَانَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: أَطْعِمَ سِتِّينَ مِسْكِينًا، قَالَ وَحَوْلَ اللَّهُ الطَّلَاقَ فَجَعَلَهُ ظَهَارًا. (۳)

ترجمہ : ابوالعالیہ روایت کرتے ہیں کہ خولہ بنت دلیح ایک انصاری کی زوجیت میں تھی وہ انصاری نابینا، ایک فقیر اور سبکی الخلق آدمی تھا۔ ایام جاہلیت میں طلاق اسے تصور کیا جاتا کہ جب مرد اپنی بیوی کو طلاق دینا چاہتا تو اسے کہتا کہ اَنْتِ عَلَیَّ كَظْهَرِ اُمِّی۔ ”تو میرے اوپر ایسی ہے جیسے میری ماں کی پیٹھ۔“ ان سے اس کے ایک یا دو بچے بھی تھے کسی معاملہ میں ان سے اس کی تکرار ہوگئی تو اس نے کہا کہ اَنْتِ عَلَیَّ كَظْهَرِ اُمِّی۔ یہ سنتے ہی اس عورت نے اپنے کپڑے پہنے اور نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی آپ اس وقت حضرت عائشہ کے حجرے میں تشریف فرما تھے اور حضرت عائشہ آپ کے سر کے ایک طرف کے بال دھور ہی تھیں کہ وہ عورت وہیں اپنے بچے کو لیے ہوئے آپ کی خدمت میں پہنچ گئی اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میرا خاوند نابینا ہے تہی دست ہے اخلاق میں کچھ بگاڑ ہے۔ میری ان کے ساتھ کسی معاملہ میں تکرار ہوگئی، جس سے وہ ناراض اور غصہ ہو گئے اور اسی حالت میں اس نے مجھے اَنْتِ عَلَیَّ كَظْهَرِ اُمِّی کہہ دیا مگر طلاق دینے کا اس کا ارادہ نہیں تھا۔ میرے ہاں اس سے بچہ یا بچے بھی ہیں۔ آپ نے فرمایا میرا خیال ہے تم اس پر حرام ہوگئی ہو۔ اس پر وہ بولی، جو مصیبت مجھ پر اور میرے بچوں کے باپ پر پڑی ہے اس کی فریاد میں اللہ سے کرتی ہوں۔ خولہ کا بیان ہے کہ حضرت عائشہ نے گھوم کر حضور کے سر کی دوسری جانب کو دھونا شروع کیا تو عورت بھی ان کے ساتھ ہی گھوم گئی اور سامنے آ کر عرض کیا، یا رسول اللہ میرا شوہر بینائی سے محروم ہے تہی دامن ہے اخلاق و عادات میں بھی کچھ بگاڑ پیدا ہو گیا ہے، اور اس سے میرے ہاں بچہ یا بچے ہیں۔ میری ان سے کسی امر میں تکرار ہوگئی اور اس نے غصہ کی حالت میں مجھے کہہ دیا اَنْتِ عَلَیَّ كَظْهَرِ اُمِّی۔ اس سے ان کا ارادہ طلاق دینے کا نہیں تھا۔ یہ سن کر آپ نے میری طرف اپنا سر اٹھایا اور فرمایا میں تیرے بارے میں کچھ نہیں جانتا۔ جزا اس کے کہ تو اس پر حرام ہوگئی ہے۔ وہ عورت بولی جو مصیبت مجھ پر اور میرے بچوں کے باپ پر آن پڑی ہے اس کی فریاد اللہ تعالیٰ سے کرتی ہوں۔ اسی دوران میں حضرت عائشہ نے آپ کا روئے مبارک دیکھا کہ متغیر ہو رہا ہے تو اس عورت سے کہا درور رہو دور، چنانچہ وہ ایک طرف ہوگئی۔ جب تک اللہ نے چاہا آپ پر غشیاں کی حالت طاری رہی جب وحی کا سلسلہ منقطع ہوا تو آپ نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا کہ عائشہ وہ عورت کدھر ہے؟ حضرت عائشہ نے اسے آواز دے کر بلایا۔ رسول اللہ ﷺ نے اسے حکم دیا کہ جاؤ اپنے شوہر کو لے آؤ۔ وہ بھاگی بھاگی گئی اور خاوند کو ساتھ لے کر حاضر ہوگئی تو اس مرد کی واقعتاً وہی کیفیت تھی جو اس عورت نے بیان کی تھی یعنی بینائی سے محروم، تہی دست فقیر اور سبکی الخلق۔ نبی کریم ﷺ نے پہلے تعوذ پڑھا پھر بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کے بعد قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ... ”اللہ نے سن لی اس عورت کی بات جو اپنے شوہر کے معاملہ میں تم سے تکرار کر رہی ہے... جو لوگ اپنی بیویوں سے ظہار کریں پھر اپنی اس بات سے رجوع کریں جو انہوں نے کہی تھی...“ پڑھا اور اس مرد سے پوچھا کہ آیا عورت کو چھونے سے پہلے تم میں ایک غلام آزاد کرنے کی طاقت ہے؟ اس نے کہا نہیں۔ آپ نے پھر دریافت فرمایا کیا دو ماہ کے مسلسل روزے رکھ سکتا ہے؟ اس نے جواب دیا اس ذات برحق کی قسم

جس نے آپ کو نبی بنا کر مبعوث فرمایا ہے میری حالت تو ایسی ہے کہ دن میں دو تین مرتبہ کچھ کھاؤں اور پیوں نہ تو میری بینائی جواب دے لگتی ہے۔ آپ نے دریافت کیا، کیا تم ساٹھ مساکین کو کھانا کھلا سکتے ہو؟ اس نے کہا نہیں الایہ کہ آپ میری مدد فرمائیں تو رسول اللہ ﷺ نے اس کی مدد فرمائی اور اسے کہا کہ ساٹھ مسکینوں کو کھلا دو۔ اس نے کہا اللہ تعالیٰ نے طلاق کو بدل کر اس کو ظہار کر دیا ہے۔

(۴) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، قَالَ: ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى، عَنْ أَبِي حَمْزَةَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانَ الرَّجُلُ إِذَا قَالَ لِامْرَأَتِهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ: أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي حَرُمْتُ فِي الْإِسْلَامِ، فَكَانَ أَوَّلُ مَنْ ظَاهَرَ فِي الْإِسْلَامِ أَوْسُ ابْنُ الصَّامِتِ، وَكَانَتْ تَحْتَهُ ابْنَةُ عِمٍّ لَهُ، يُقَالُ لَهَا خَوْلَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ وَظَاهَرَ مِنْهَا فَاسْقَطَ فِي يَدِهِ وَقَالَ: مَا زَاكَ إِلَّا قَدْ حَرُمْتَ عَلَيَّ، وَقَالَتْ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ، قَالَ: فَانْطَلَقْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: فَاتَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَوَجَدَتْ عِنْدَهُ مَاشِطَةً تَمْشِطُ رَأْسَهُ، فَاخْبَرَتْهُ، فَقَالَ: يَا خَوْلَةُ مَا أَمَرْنَا فِي أَمْرِكَ بِشَيْءٍ، فَانْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ فَقَالَ: يَا خَوْلَةُ أَبْشِرِي، قَالَتْ: خَيْرًا قَالَ: فَقَرَأَ عَلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ النِّبِيِّ تَجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ إِلَى قَوْلِهِ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا، قَالَتْ: وَأَيُّ رَقَبَةٍ لَنَا وَاللَّهِ مَا يَجِدُ رَقَبَةً غَيْرِي، قَالَ: فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ، قَالَتْ: وَاللَّهِ لَوْلَا أَنَّهُ يَشْرَبُ فِي الْيَوْمِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ لَدَهَبَ بَصَرُهُ، قَالَ: فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِإِطْعَامُ سِتِّينَ مَسْكِينًا، قَالَ: مِنْ أَيْنَ مَا هِيَ إِلَّا أَكَلَتْهُ إِلَى مِثْلِهَا، قَالَ: فَرَعَاهُ بِشَطْرِ وَسْقٍ ثَلَاثَيْنِ صَاعًا وَالْوَسْقُ سِتُّونَ صَاعًا، فَقَالَ: لِيُطْعِمَ سِتِّينَ مَسْكِينًا وَلِيُرَاجِعَكَ. (۵)

ترجمہ: حضرت ابن عباس بیان کرتے ہیں، دور جاہلیت میں جب کوئی آدمی اپنی بیوی سے اَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي ”تو میرے اوپر ایسی ہے جیسے میری ماں کی پیٹھ۔“ کہہ دیتا (تو اسے طلاق سمجھا جاتا) اسلام میں وہ عورت حرام ہو جاتی۔ اسلامی دور میں سب سے پہلے جس نے ظہار کیا وہ اوس بن صامت تھے۔ ان کی زوجیت میں ان کی پچازاد بہن تھی، ان کا نام خولہ بنت خویلد تھا۔ اوس نے اس سے ظہار تو کر لیا مگر پشیمان ہو گئے اور خود ہی کہنے لگے، میرا خیال ہے کہ تو مجھ پر حرام ہو گئی ہے۔ اسی طرح خولہ نے کہا (کہ میرا بھی خیال یہی ہے کہ میں تم پر حرام ہو گئی ہوں)۔ اوس نے خولہ سے کہا اچھا تم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جاؤ (اور صورت واقعہ کے متعلق پوچھو!) وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی تو اس وقت آپ کے پاس بالوں کو کنگھی کرنے والی آپ کے بالوں میں کنگھی کر رہی تھی، تو خولہ نے رسول اللہ ﷺ کو سارا واقعہ سنایا۔ آپ نے سن کر فرمایا، اے خولہ تیرے مسئلے کے بارے میں ابھی تک ہمیں کچھ حکم نہیں ملا۔ اسی وقت اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ پر وحی نازل

فرمائی، وحی کے اختتام پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، خولہ مبارک ہو! اس نے کہا خیر ہو، راوی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خولہ کے سامنے قَدْ سَمِعَ... قَبْلَ أَنْ يَتِمَّاسَا — اللہ نے سن لی اس عورت کی بات جو اپنے شوہر کے معاملہ میں تم سے تکرار کر رہی ہے... تو قبل اس کے کہ دونوں ایک دوسرے کو ہاتھ لگائیں، ایک غلام آزاد کرنا ہوگا — تک آیات تلاوت فرمائیں۔ خولہ بولیں، ہمارے پاس کون سا غلام ہے۔ اللہ کی قسم! اوس کے پاس تو کوئی غلام نہیں بس صرف میں ہی ہوں۔ حضورؐ نے فرمایا، اگر وہ غلام آزاد کرنے کی استطاعت نہیں رکھتا تو دو ماہ کے مسلسل روزے رکھنا ہوں گے۔ خولہ نے عرض کیا بخدا ان کی تو یہ حالت ہے کہ اگر دن میں دو تین مرتبہ کچھ کھائیں، پیس نہیں تو ان کی بینائی جواب دینے لگتی ہے۔ آپؐ نے فرمایا اگر یہ بھی اس کے بس میں نہیں تو پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔ اس نے کہا یہ تو وہی شخص کر سکتا ہے جو اس طرح کا کھانا خود کھاتا ہو (ہمارے ہاں تو ایسا کھانا دستیاب نہیں)۔ راوی کے بیان کے مطابق نبی کریم ﷺ نے نصف وسق یعنی تیس صاع کھجوریں عنایت فرمائیں — یاد رہے وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے — اور ارشاد فرمایا کہ ساٹھ مسکینوں کو کھلا دے اور تمہارے ساتھ رجوع کر لے۔

(۵) أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: أَنْبَأَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ تَمِيمِ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا قَالَتْ: أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَسِعَ سَمْعُهُ الْأَصْوَاتَ، لَقَدْ جَاءَتْ خَوْلَةُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَشْكُو زَوْجَهَا فَكَانَ يَخْفَى عَلَى كَلَامِهَا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَ كُفَايَةِ (۵)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں، حمد و ستائش اسی ذات کے لیے ہے جس کی سماعت ہر قسم کی آوازوں پر وسیع ہے۔ خولہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں، اپنے خاوند کی شکایت کر رہی تھی، اس کی گفتگو آہستہ اور دھیمی ہونے کی وجہ سے مجھے پوری طرح سمجھ میں نہیں آرہی تھی۔ اسی اثناء میں اللہ تعالیٰ نے قَدْ سَمِعَ اللَّهُ... تَحَاوُرَ كُفَايَةِ — اللہ نے سن لی اس عورت کی بات جو اپنے شوہر کے معاملہ میں تم سے تکرار کر رہی ہے اور اللہ سے فریاد کیے جاتی ہے۔ اللہ تم دونوں کی گفتگو سن رہا ہے... — نازل فرمائی۔

(۶) حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، ثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، أَنَّ جَمِيلَةَ، كَانَتْ تَحْتِ أَوْسِ بْنِ الصَّامِتِ وَكَانَ رَجُلًا بِهِ لَمَمٌ، فَكَانَ إِذَا اشْتَدَّ لَمَمُهُ ظَاهَرَ مِنْ أَمْرَاتِهِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ كَفَّارَةَ الظَّهَارِ (۶)

ترجمہ: ہشام بن عروہ سے روایت ہے انہوں نے بتایا کہ جمیلہ اوس بن صامت کی زوجیت میں تھی اور اوس کی طبیعت میں غصے میں پاگل ہو جانے کی کیفیت پائی جاتی تھی اور جب کبھی یہ بیماری زور پکڑ جاتی تو وہ اپنی بیوی سے ظہار کر بیٹھتا۔ اللہ تعالیٰ نے اسی کے لیے ظہار کے کفارہ کی آیات نازل فرمائیں۔

(۷) قَالَتْ عَائِشَةُ: تَبَارَكَ الَّذِي وَسِعَ سَمْعُهُ كُلَّ شَيْءٍ إِنِّي لَا أَسْمَعُ كَلَامَ خَوْلَةَ بِنْتِ ثَعْلَبَةَ، وَيَخْفَى عَلَيَّ بَعْضُهُ، وَهِيَ تَشْتَكِي زَوْجَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهِيَ تَقُولُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَكَلْتُ شَبَابِي، وَنَثَرْتُ لَهُ بَطْنِي حَتَّى إِذَا كَبُرْتُ سِنِّي وَأَنْقَطَعَ وَلَدِي ظَاهَرَ مِنِّي، اَللَّهُمَّ إِنِّي أَشْكُو إِلَيْكَ فَمَا بَرَحْتُ حَتَّى نَزَلَ جِبْرِيلُ بِهَؤُلَاءِ الْآيَاتِ. قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ. (۷)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں بابرکت اور بلند وبالا ہے وہ ذات جس کی سماعت ہر چیز پر وسیع ہے۔ میں خولہ بنت ثعلبہ کی گفتگو سن رہی تھی مگر کچھ گفتگو مجھ پر مخفی رہی واضح نہیں ہوئی۔ وہ اپنے شوہر کا شکوہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں کر رہی تھی اور کہہ رہی تھی کہ اس نے میری جوانی کھا کر فنا کر دی اور میں نے اپنا پیٹ اس کے لیے پھیلا دیا یہاں تک کہ جب میں عمر رسیدہ ہو گئی اور بچے جننا منقطع ہو گئے تو اس نے مجھ سے ظہار کر لیا۔ خدایا میں تیرے حضور فریاد کرتی ہوں (کہ اس کا حل پیدا فرما) وہ اپنی گفتگو کو جاری رکھے ہوئے تھی کہ جبریلؑ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ... اللہ نے سن لی اس عورت کی بات جو اپنے شوہر کے معاملہ میں تم سے تکرار کر رہی ہے۔ لے کر نازل ہوئے۔

سلمہ بن صخر بیاضی کا واقعہ

۱۰۲۔ سلمہ بن صخر بیاضی پر اعتدال سے کچھ زیادہ شہوت کا غلبہ تھا۔ رمضان آیا تو انہوں نے اس اندیشہ سے کہ کہیں روزے کی حالت میں دن کے وقت بے صبری نہ کر بیٹھیں، رمضان کے اختتام تک کے لیے بیوی سے ظہار کر لیا، مگر اپنی اس بات پر قائم نہ رہ سکے اور ایک رات بیوی کے پاس چلے گئے۔ پھر نادم ہو کر حضورؐ سے ماجرا عرض کیا۔ آپ نے فرمایا ایک غلام آزاد کرو۔ انہوں نے کہا کہ میرے پاس تو اپنی بیوی کے سوا کچھ نہیں جسے آزاد کروں۔ فرمایا دو مہینے کے مسلسل روزے رکھو۔ انہوں نے عرض کیا کہ روزوں ہی میں تو صبر نہ کر سکنے کی وجہ سے اس مصیبت میں پھنسا ہوں۔ حضورؐ نے فرمایا: پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ۔ انہوں نے کہا کہ ہم تو اس قدر غریب ہیں کہ رات کو بغیر کھائے سوئے ہیں اس پر آپ نے بنی زریق کے محصل زکوٰۃ سے ان کو اتنا سامان خوراک دلوایا کہ ۶۰ آدمیوں میں بانٹ دیں اور کچھ اپنے بال بچوں کی ضروریات کے لیے بھی رکھ لیں۔ (مسند احمد، ابوداؤد، ترمذی)

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ (الْمَعْنَى). قَالَا: ثنا ابْنُ إِدْرِيسَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عَطَاءٍ، قَالَ ابْنُ الْعَلَاءِ: ابْنُ عَلْقَمَةَ بْنُ عِيَّاشٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَّارٍ، عَنْ سَلَمَةَ بْنِ صَخْرٍ، قَالَ ابْنُ الْعَلَاءِ الْبَيْاضِيُّ، قَالَ: كُنْتُ امْرَأً أُصِيبُ مِنَ النِّسَاءِ مَا لَا يُصِيبُ غَيْرِي، فَلَمَّا دَخَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ خِفْتُ أَنْ أُصِيبَ مِنْ أَمْرَاتِي شَيْئًا يُتَابِعُ بِي حَتَّى أَصْبَحَ فُظَاهَرْتُ مِنْهَا حَتَّى يَنْسَلِخَ شَهْرُ رَمَضَانَ، فَبَيْنَا هِيَ تَخْدِمُنِي ذَاتَ لَيْلَةٍ إِذْ تَكَشَّفَ لِي مِنْهَا شَيْءٌ، فَلَمْ أَلْبَثْ أَنْ نَزَوْتُ عَلَيْهَا، فَلَمَّا أَصْبَحْتُ خَرَجْتُ إِلَى قَوْمِي فَأَخْبَرْتُهُمُ الْخَبَرَ، وَقُلْتُ:

امْشُوا مَعِيَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالُوا: لَا وَاللَّهِ، فَانْطَلَقْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ، فَقَالَ: أَنْتَ بِذَاكَ يَا سَلَمَةُ؟ قُلْتُ: أَنَا بِذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَرَّتَيْنِ، وَأَنَا صَابِرٌ لِأَمْرِ اللَّهِ فَاحْكُمْ فِي مَا رَأَاكَ اللَّهُ، قَالَ: حَرِّزْ رَقَبَةً قُلْتُ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا أَمْلِكُ رَقَبَةً غَيْرَهَا. وَضَرَبْتُ صَفْحَةَ رَقَبَتِي، قَالَ: فَصُمْ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ، قَالَ: وَهَلْ أَصَبْتُ الَّذِي أَصَبْتُ إِلَّا مِنَ الصَّيَامِ؟ قَالَ: فَاطْعِمْ وَسَقًا مِنْ تَمْرٍ بَيْنَ سِتِّينَ مِسْكِينًا قُلْتُ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَقَدْ بَنَّا وَحَشِين مَالَنَا طَعَامًا، قَالَ: فَانْطَلِقْ إِلَى صَاحِبِ صَدَقَةِ بَنِي زُرَيْقٍ فَلْيَدْفَعْهَا إِلَيْكَ فَاطْعِمْ سِتِّينَ مِسْكِينًا وَسَقًا مِنْ تَمْرٍ وَكُلْ أَنْتَ وَغِيَالُكَ بَقِيَّتَهَا. فَرَجَعْتُ إِلَى قَوْمِي فَقُلْتُ: وَجَدْتُ عِنْدَكُمْ الصِّبْقَ وَسُوءَ الرَّأْيِ، وَوَجَدْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ السَّعَةَ وَحُسْنَ الرَّأْيِ، وَقَدْ أَمَرَنِي، أَوْ أَمَرَ لِي بِصَدَقَتِكُمْ. (۸)

— زَادَ ابْنُ الْعَلَاءِ: قَالَ ابْنُ إِدْرِيسَ: بَيَاضَةُ بَطْنٍ مِنْ بَنِي زُرَيْقٍ.

ترجمہ: سلمہ بن یحییٰ نے اپنا واقعہ بیان کیا کہ میں اس قدر عورتوں کے پاس پہنچتا تھا کہ میرے سوا دوسرا کوئی اتنا نہیں پہنچتا تھا (میں کثیر الجماع - زیادہ شہوت رکھنے والا تھا) جب ماہ رمضان آیا تو اس خوف و اندیشہ کے پیش نظر کہ اپنی بیوی سے کچھ کرنے بیٹھوں جس کی برائی صبح تک جان کی لاگور ہے، میں نے اس سے ظہار کر لیا کہ ماہ رمضان کے اختتام تک اس کے پاس نہیں جاؤں گا۔ ہوا یہ کہ ایک رات وہ میری خدمت میں مصروف تھی کہ اس کے بدن کا کوئی حصہ میرے سامنے کھل گیا تو پھر میں اپنے آپ پر ضبط نہ کر سکا اور اس سے جماع کر لیا۔ پھر صبح جب ہوئی تو اپنی قوم کے لوگوں کے پاس گیا اور انہیں سارا واقعہ بیان کیا اور ان سے درخواست کی کہ وہ میرے ساتھ نبی ﷺ کی خدمت میں چلیں انہوں نے کہا بخدا ہم تو نہیں جائیں گے۔ تو میں خود نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گیا اور اپنا سارا واقعہ عرض کیا آپ نے فرمایا، اے سلمہ تو نے یہ کام کیا! میں نے عرض کیا جی ہاں مجھ سے یہ فعل ہو گیا ہے۔ دومرتبہ میں نے اس کا اعادہ کیا اور اب میں اللہ کے فیصلہ پر صابر ہوں جو حکم اب اللہ کا میرے متعلق ہوا ارشاد فرمائیں، آپ نے فرمایا اچھا ایک غلام آزاد کرو! میں نے عرض کیا، اس ذات اقدس کی قسم جس نے آپ کو حق دے کر مبعوث فرمایا ہے میں تو اس گردن کے علاوہ کسی کا مالک نہیں ہوں ساتھ ہی میں نے اپنی گردن پر ہاتھ مارا (یعنی صرف اپنی گردن کا مالک ہوں)۔ پھر آپ نے فرمایا، اچھا تو پھر تم مسلسل ولگا تا دو ماہ کے روزے رکھو! میں نے عرض کیا یہ مصیبت جس میں مبتلا ہوا ہوں روزے ہی کی وجہ سے سرزد ہوئی ہے۔ فرمایا پھر ایک وسق کھجوریں لے کر ساٹھ مسکینوں کو کھلا دو، میں نے عرض کیا اس ذات گرامی کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے ہم دونوں میاں بیوی رات کو بھوکے سوئے ہیں کہ ہمارے پاس کھانے کی کوئی چیز نہیں تھی۔ اس پر فرمایا کہ پھر بنوز رلیق کے عامل صدقہ کے پاس چلے جاؤ وہ تمہیں کھجوریں دے گا۔ ایک وسق کھجوریں تو ساٹھ مسکینوں کو کھلا دو اور باقی کو اپنے اہل و عیال کو کھلاؤ اور خود بھی کھا لو۔ میں واپس اپنی قوم میں آیا اور بتایا کہ میں نے تمہارے ہاں تو تنگ ظرفی کو پایا اور بری رائے کو پایا اور نبی ﷺ کی ذات میں فراخ دلی اور بہترین رائے پائی۔ آپ نے مجھے صدقہ دینے کا حکم ارشاد فرمایا (اور ڈانٹ ڈپٹ نہیں فرمائی)۔

(۲) اَنَّ سَلْمَانَ بْنَ صَخْرٍ الْأَنْصَارِيَّ، أَحَدَ بَنِي بَيَاضَةَ جَعَلَ امْرَأَتَهُ عَلَيْهِ كَظَهَرِ أُمِّهِ حَتَّى يَمْضِيَ رَمَضَانُ، فَلَمَّا مَضَى نِصْفُ مِنْ رَمَضَانَ وَقَعَ عَلَيْهَا لَيْلًا، فَاتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ : فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَعْتَقَ رَقَبَةً، قَالَ: لَا أَجِدُهَا. قَالَ فَصُمُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ قَالَ: لَا أَسْتَطِيعُ، قَالَ: أَطْعِمُ سِتِّينَ مِسْكِينًا، قَالَ: لَا أَجِدُ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِفِرْوَةَ ابْنِ عَمْرٍو: اَعْطِهِ ذَلِكَ الْعُرْقَ وَهُوَ مَكْتَلٌ يَأْخُذُ خَمْسَةَ عَشَرَ صَاعًا أَوْ سِتَّةَ عَشَرَ صَاعًا. اِطْعَامَ سِتِّينَ مِسْكِينًا. (۹)

ترجمہ: سلمان بن صخر بیاضی انصاری کا بیان ہے کہ انہوں نے اپنی بیوی سے رمضان کے مہینہ کے اختتام تک ظہار کر لیا۔ ابھی آدھا رمضان ہی گزرا تھا کہ رات کو اپنی بیوی سے مباشرت کر بیٹھا۔ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنا واقعہ عرض کیا، آپ نے اسے فرمایا کہ ایک غلام آزاد کرو وہ بولا میرے پاس تو غلام نہیں ہے (اور خریدنے کی بھی ہمت نہیں ہے) پھر آپ نے فرمایا اچھا تو پھر پے در پے دو ماہ کے روزے رکھو وہ بولا میں تو استطاعت نہیں رکھتا (روزے نہیں رکھ سکتا) پھر آپ نے فرمایا، تو پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ! وہ بولا، میں استطاعت نہیں رکھتا۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے اس کے لیے فروہ بن عمرو سے فرمایا اسے یہ ٹوکرا — (کھجوروں سے بھرا ہوا)۔ اس میں پندرہ یا سولہ صاع کھجوروں کی گنجائش ہوتی ہے — مسکینوں کو کھلانے کے طور پر اسے دے دو۔

— هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ۔ يُقَالُ سَلْمَانُ بْنُ صَخْرٍ يُقَالُ سَلَمَةُ بْنُ صَخْرٍ بِالْبَيَاضِ وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي كَفَّارَةِ الظَّهَارِ۔

ظہار کا ایک اور واقعہ

۱۰۳۔ ایک شخص نے اپنی بیوی سے ظہار کیا اور پھر کفارہ ادا کرنے سے پہلے ہی اس سے مباشرت کر لی بعد میں حضورؐ سے مسئلہ پوچھا تو آپ نے حکم دیا کہ اس سے الگ رہو جب تک کفارہ ادا نہ کرو۔ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الطَّلَقَانِيُّ، ثَنَا سُفْيَانُ، ثَنَا الْحَكَمُ بْنُ أَبَانَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، أَنَّ رَجُلًا ظَاهَرَ مِنْ امْرَأَتِهِ ثُمَّ وَقَعَهَا قَبْلَ أَنْ يُكْفِّرَ، فَاتَى النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ، فَقَالَ: مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ؟ قَالَ: رَأَيْتُ بَيَاضَ سَاقِهَا فِي الْقَمَرِ قَالَ: فَاعْتَزِلْهَا حَتَّى تُكْفِرَ عَنْكَ. (۱۰)

ترجمہ: حضرت عکرمہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے ظہار کر لیا اور پھر کفارہ ادا کرنے سے پہلے ہی بیوی سے مباشرت کر بیٹھا۔ وہ نبی ﷺ کی خدمت میں آیا اور آپ کو اپنا واقعہ سنایا۔ آپ نے پوچھا جو فعل تو نے کیا ہے اس پر کس چیز نے تجھے آمادہ کیا؟ اس نے کہا چاندنی رات میں مجھے اپنی بیوی کی پنڈلی کی سفیدی نظر آئی تو میں نہ رہ سکا۔ آپ نے فرمایا کفارہ ظہار ادا کرنے تک بیوی سے الگ رہو۔

ترمذی نے ابن عباس سے مندرجہ ذیل روایت نقل کی ہے :

(۲) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ قَدْ ظَاهَرَ مِنْ امْرَأَتِهِ، فَوَقَعَ عَلَيْهَا، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي

ظَاهَرْتُ مِنْ امْرَأَتِي، فَوَقَعْتُ عَلَيْهَا قَبْلَ أَنْ أُكْفِرَ، فَقَالَ: وَمَا حَمَلَكَ عَلَى ذَلِكَ يَرْحَمُكَ اللَّهُ! رَأَيْتُ خَلَخَالَهَا فِي ضَوْءِ الْقَمَرِ، قَالَ: فَلَاتَقْرَبُهَا حَتَّى تَفْعَلَ مَا أَمَرَكَ اللَّهُ. (۱۱)

— هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ —

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے اپنی بیوی سے ظہار کر لیا اور پھر اس سے ہم بستر بھی ہو گیا۔ اور اب آیا حضورؐ کی خدمت میں اور عرض کیا، یا رسول اللہ ﷺ! میں نے اپنی بیوی سے ظہار کیا تھا مگر کفارہ ادا کرنے سے پہلے ہی میں اس سے مباشرت کر بیٹھا ہوں (کیا کروں؟) آپ نے اس سے دریافت فرمایا ایسا کرنے پر تمہیں کس چیز نے آمادہ کیا، اللہ تیرے حال پر رحم فرمائے! اس نے عرض کیا چاند کی چاندنی میں میری نظر اس کی پازیب پر پڑ گئی (اور میں اس فعل کا مرتکب ہو گیا) آپ نے فرمایا جو حکم اس بارے میں اللہ تعالیٰ نے دیا ہے جب تک اس پر عمل نہ کرو بیوی کے اس وقت تک قریب مت جاؤ۔

(۳) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَتَى رَجُلٌ النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: يَارَسُولَ اللَّهِ إِنِّي ظَاهَرْتُ مِنْ امْرَأَتِي، فَرَأَيْتُ بَيَاضَ خَلَخَالَهَا فِي الْقَمَرِ، فَأَعَجَبَنِي، فَوَقَعْتُ عَلَيْهَا، قَالَ: أَوْ مَا قَالَ اللَّهُ: مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتِمَّاسَا قَالَ: قَدْ فَعَلْتُ يَارَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: أَمْسِكْ عَنْهَا حَتَّى تُكْفِرَ. (۱۲)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نبی ﷺ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ میں نے اپنی بیوی سے ظہار کر لیا اور اسی دوران میں چاندنی رات میں میری نظر اس کی پازیبوں پر جا پڑی جو مجھے بہت اچھی لگیں بس پھر میں نے اس سے جماع کر لیا (کفارہ ظہار ادا کرنے سے پہلے) آپ نے فرمایا کیا تیرے سامنے اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نہیں تھا کہ کفارہ پہلے ادا کیا جائے (ایک دوسرے کو چھونے سے پہلے) وہ بولا یا رسول اللہ مجھ سے تو یہ فعل سر نہ دہو گیا ہے، آپ نے فرمایا کفارہ ادا کرنے تک اب اس سے رک جا۔

اپنی بیوی کو بہن کہنا

۱۰۴۔ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو سنا کہ اپنی بیوی کو بہن کہہ کر پکار رہا ہے اس پر آپ نے غصے سے فرمایا ”یہ تیری بہن ہے؟“ مگر آپ نے اسے ظہار قرار نہیں دیا۔ (ابوداؤد) (تفہیم القرآن ج ۵، المجادلہ حاشیہ: ۷)

تخریج: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، ثَنَا حَمَّادٌ، ح وَثَنَا أَبُو كَامِلٍ، ثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ وَخَالِدُ الطَّحَّانُ، الْمَعْنَى كُلُّهُمْ عَنْ خَالِدٍ، عَنْ أَبِي تَمِيمَةَ الْهَجِيمِيِّ، أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِامْرَأَتِهِ: يَا أُخِيَّةُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اخْتَكِ هِيَ؟ فَكَرِهَ ذَلِكَ وَنَهَى عَنْهُ. (۱۳)

ماخذ

- (۱) ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق، باب فی الظہار حدیث ۲۲۱۴۔ السنن الکبریٰ ج ۷۔ ص ۳۹۱-۳۹۲۔ کتاب الظہار۔ فتح القدیر للشوکانی ج ۵۔ المجادلہ۔ دارقطنی نے ج ۴۔ ص ۳۱۷ پر حضرت انس بن مالک سے مختصر روایت نقل کی ہے۔
- (۲) مسند احمد ج ۶۔ ص ۴۱۰-۴۱۱۔ خولہ بنت ثعلبہ۔ ابن المنذر، الطبرانی۔ ابن مردویہ وغیرہ بحوالہ فتح القدیر للشوکانی ج ۵۔ ص ۱۸۴۔ یوسف بن عبداللہ بن سلام عن خولہ بنت ثعلبہ۔ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ ص ۳۹۱-۳۹۲۔ کتاب الظہار باب لایجزی ان یطعم اقل من ستین مسکینا کل مسکین مدا من طعام بلده بیہقی میں مختصر ہے۔ تفسیر ابن کثیر ج ۴۔ ص ۳۱۹۔ خولہ بنت ثعلبہ۔
- (۳) ابن کثیر ج ۴۔ المجادلہ: ۴۔ السنن الکبریٰ ج ۷۔ کتاب الظہار۔ باب المظاہر الذی تلزمہ الکفارۃ۔ بیہقی نے اذا اراد الرجل ان یفارق امرأته کے علاوہ معمولی سالفظی اختلاف اور بھی نقل کیا ہے۔ اس نے حول اللہ الطلاق فجعله ظہاراً بھی نقل نہیں کیا۔ ابن جریر جز ۲۸۔ ص ۳۰۔ ۲۔ المجادلہ۔
- (۴) ابن جریر جز ۲۸۔ ص ۳۰۔ ۳۔ سورۃ المجادلہ۔ السنن الکبریٰ ج ۷۔ کتاب الظہار باب سبب نزول آیۃ الظہار۔ ابن مردویہ بحوالہ فتح القدیر ج ۵۔ سورۃ المجادلہ۔ ابن کثیر ج ۴۔ المجادلہ۔ مجمع الزوائد ج ۵۔ کتاب الطلاق باب الظہار عن ابن عباس۔
- (۵) نسائی کتاب الطلاق باب الظہار۔ ابن کثیر ج ۴۔ ص ۳۱۸ عن عائشہ۔
- (۶) سنن ابی داؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق باب فی الظہار۔ المستدرک للحاکم ج ۲۔ کتاب التفسیر۔ ابن جریر جز ۲۸۔ ص ۳۰۔ ۱۲۔ المجادلہ۔
- (۷) ابن ماجہ کتاب الطلاق۔ باب الظہار۔ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ کتاب الظہار باب سبب نزول آیۃ الظہار۔ المستدرک للحاکم ج ۲۔ کتاب التفسیر المجادلہ۔ ابن ابی حاتم، ابن مردویہ بحوالہ فتح القدیر للشوکانی ج ۵۔ المجادلہ۔
- (۸) ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق باب فی الظہار۔ ترمذی ابواب التفسیر سورۃ المجادلہ۔ هذا حدیث حسن۔ قال محمد: سليمان بن يسار لم يسمع عندي من سلمة بن صخر، قال: ويقال سلمة بن صخر ويقال سلمان بن صخر۔ ابن ماجہ کتب الطلاق، باب الظہار۔ دارمی ج ۲۔ کتاب النکاح باب فی الظہار۔ دارقطنی ج ۴ پر سند بیان کر کے سلمہ بن صخر کے واقعہ کی طرف اشارہ کیا ہے۔ مسند احمد ج ۵۔ ص ۴۳۶۔ سلمة بن صخر البياضی۔ السنن

الکبری للبيهقي ج ٧۔ کتاب الظہار باب لا یقربہا حتی یکفر۔ ☆ المستدرک للحاکم ج ٢۔ کتاب الطلاق باب مسئلۃ الظہار وحکایۃ سلمۃ بن صخر۔ المصنف لعبد الرزاق ج ٦۔ کتاب الطلاق باب المواقعة للتکفیر۔ ☆ عبد بن حمید، الطبرانی بحوالہ فتح القدیر ج ٥۔ ص ١٨٤۔ ☆ تفسیر ابن کثیر ج ٤۔ ص ٣١٩۔ سلمۃ بن صخر۔

(٩) ترمذی ابواب الطلاق واللعان۔ باب ماجاء فی کفارة الظہار۔

(١٠) ابوداؤد ج ٢۔ کتاب الطلاق، باب فی الظہار ابوداؤد نے ایک روایت میں فرأی بريق ساقها فی القمر بھی بیان کیاہے۔ ☆ السنن الکبری للبيهقي ج ٧۔ عن عکرمۃ کتاب الظہار، باب لا یقربہا حتی یکفر۔

(١١) ترمذی ابواب الطلاق واللعان، باب ماجاء فی المظاہر یواقع قبل ان یکفر۔ ☆ نسائی کتاب الطلاق، باب الظہار۔ ☆ ابن ماجہ کتاب الطلاق، باب المظاہر یجامع قبل ان یکفر۔ ☆ ابن ماجہ میں رأیت بیاض حجلہا فی القمر۔ فضحك رسول الله ﷺ بھی ہے۔ ☆ السنن الکبری للبيهقي ج ٧۔ کتاب الظہار باب لا یقربہا حتی یکفر۔ ☆ المستدرک للحاکم ج ٢۔ کتاب الطلاق۔ باب مسئلۃ الظہار وحکایۃ سلمۃ بن صخر۔ ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ٦۔ ص ٤٣٠۔ کتاب الطلاق۔ باب المواقعة للتکفیر۔ ☆ فتح القدیر للشوکانی ج ٥۔ ص ١٨٤۔

(١٢) السنن الکبری للبيهقي ج ٧۔ کتاب الظہار باب لا یقربہا حتی یکفر۔ ☆ المستدرک للحاکم ج ٢۔ کتاب الطلاق باب مسئلۃ الظہار۔ ☆ البزار والطبرانی، وابن مردويه بحوالہ۔ فتح القدیر للشوکانی ج ٥۔ عن ابن عباس۔

(١٣) ابوداؤد ج ٢۔ کتاب الطلاق باب فی الرجل یقول لامراته یا أختی۔ ☆ السنن الکبری للبيهقي ج ٧۔ کتاب الخلع والطلاق، باب ما یکره من ذلك۔ ☆ مصنف ابن ابی شیبۃ ج ٥۔ کتاب الطلاق باب ما قالوا فی الرجل یقول لامراته یا اخیة۔ عن الحسن۔

لعان

قرآن مجید میں اس کا ذکر

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ۝ وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ إِنْ تَشْهَدُ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ (النور: ۶-۱۰)

”اور جو لوگ اپنی بیویوں پر الزام لگائیں اور ان کے پاس خود ان کے اپنے سوا دوسرے کوئی گواہ نہ ہوں تو ان میں سے ایک شخص کی شہادت (یہ ہے کہ وہ) چار مرتبہ اللہ کی قسم کھا کر گواہی دے کہ وہ (اپنے الزام میں) سچا ہے اور پانچویں بار کہے کہ اس پر اللہ کی لعنت ہو اگر وہ (اپنے الزام میں) جھوٹا ہو۔ اور عورت سے سزا اس طرح ٹل سکتی ہے کہ وہ چار مرتبہ اللہ کی قسم کھا کر شہادت دے کہ یہ شخص (اپنے الزام میں) جھوٹا ہے اور پانچویں مرتبہ کہے کہ اس بندی پر اللہ کا غضب ٹوٹے اگر وہ (اپنے الزام میں) سچا ہو۔ تم لوگوں پر اللہ کا فضل اور اس کا رحم نہ ہوتا اور یہ بات نہ ہوتی کہ اللہ بڑا نفاذ فرمانے والا ہے اور حکیم ہے تو (بیویوں پر الزام کا معاملہ تمہیں بڑی پیچیدگی میں ڈال دیتا)۔

لعان کا حکم

حد قذف کا حکم جب نازل ہوا تو لوگوں میں یہ سوال پیدا ہو گیا کہ غیر مرد اور عورت کی بدچلنی دیکھ کر تو آدمی صبر کر سکتا ہے، گواہ موجود نہ ہوں تو زبان پر قتل چڑھالے اور معاملے کو نظر انداز کر دے۔ لیکن اگر وہ خود اپنی بیوی کی بدچلنی دیکھ لے تو کیا کرے؟ قتل کر دے تو الناس کا مستوجب ہو۔ گواہ ڈھونڈنے جائے تو ان کے آنے تک مجرم کب ٹھیرا رہے گا۔ صبر کرے تو آخر کیسے کرے۔ طلاق دے کر عورت کو رخصت کر سکتا ہے، مگر نہ اس عورت کو کسی قسم کی مادی یا اخلاقی سزا ملی نہ اس کے آشنا کو۔ اور اگر اسے ناجائز حمل ہو تو غیر کا بچہ الگ گلے پڑا۔ یہ سوال ابتداءً تو حضرت سعد بن عبادہ نے ایک فرضی سوال کی حیثیت میں پیش کیا اور یہاں تک کہہ دیا کہ میں اگر خدا نخواستہ اپنے گھر میں یہ معاملہ دیکھوں تو گواہوں کی تلاش میں نہیں جاؤں گا بلکہ تلوار سے

اسی وقت معاملہ طے کر دوں گا (بخاری و مسلم)۔ لیکن تھوڑی ہی مدت گزری تھی کہ بعض ایسے مقدمات عملاً پیش آ گئے جن میں شوہروں نے اپنی آنکھوں سے یہ معاملہ دیکھا اور نبی ﷺ کے پاس اس کی شکایت لے گئے۔ عبد اللہ بن مسعود اور ابن عمرؓ کی روایات ہیں کہ انصار میں سے ایک شخص (غالباً عویمر عجلانی) نے حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ، اگر ایک شخص اپنی بیوی کے ساتھ غیر مرد کو پائے اور منہ سے بات نکالے تو آپ حد قذف جاری کر دیں گے، قتل کر دے تو آپ اسے قتل کر دیں گے، چپ رہے تو غیظ میں مبتلا رہے، آخر وہ کیا کرے؟ اس پر حضورؐ نے دعا کی کہ خدایا، اس مسئلے کا فیصلہ فرما (مسلم، بخاری، ابوداؤد، احمد، نسائی) ابن عباس کی روایت ہے کہ ہلال بن امیہ نے آ کر اپنی بیوی کا معاملہ پیش کیا جسے انہوں نے پچشم خود مملوث دیکھا تھا۔ نبی ﷺ نے فرمایا ”ثبوت لاؤ، ورنہ تم پر حد قذف جاری ہوگی۔“ صحابہ میں اس پر عام پریشانی پھیل گئی، اور ہلال نے کہا اُس خدا کی قسم جس نے آپ کو نبی بنا کر بھیجا ہے، میں بالکل صحیح واقعہ عرض کر رہا ہوں جسے میری آنکھوں نے دیکھا اور کانوں نے سنا ہے۔ مجھے یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ میرے معاملے میں ایسا حکم نازل فرمائے گا جو میری پیٹھ بچا دے گا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی (بخاری، احمد، ابوداؤد)۔ اس میں جو طریق تصفیہ تجویز کیا گیا ہے اسے اسلامی قانون کی اصطلاح میں ”لعان“ کہا جاتا ہے۔

یہ حکم آ جانے کے بعد نبی ﷺ نے جن مقدمات کا فیصلہ فرمایا ان کی مفصل رودادیں کتب حدیث میں منقول ہیں اور وہی لعان کے مفصل قانون اور ضابطہ کا روائی کا ماخذ ہیں۔

ہلال بن امیہ کا مقدمہ

۱۰۵۔ ہلال بن امیہ کے مقدمے کی جو تفصیلات صحاح ستہ اور مسند احمد اور تفسیر ابن جریر میں ابن عباس اور انس بن مالکؓ سے منقول ہوئی ہیں ان میں بیان کیا گیا ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد ہلال اور ان کی بیوی، دونوں عدالت نبوی میں حاضر کیے گئے۔ حضورؐ نے پہلے حکم خداوندی سنایا، پھر فرمایا ”خوب سمجھ لو کہ آخرت کا عذاب دنیا کے عذاب سے زیادہ سخت چیز ہے۔“ ہلال نے عرض کیا میں نے اس پر بالکل صحیح الزام لگایا ہے۔ عورت نے کہا یہ بالکل جھوٹ ہے۔ حضورؐ نے فرمایا ”اچھا، تو ان دونوں میں ملاعت کرائی جائے۔“ چنانچہ پہلے ہلال اٹھے اور انہوں نے حکم قرآنی کے مطابق قسمیں کھانی شروع کیں۔ نبی ﷺ اس دوران میں بار بار فرماتے رہے ”اللہ کو معلوم ہے کہ تم میں سے ایک ضرور جھوٹا ہے، پھر کیا تم میں سے کوئی توبہ کرے گا؟“ پانچویں قسم سے پہلے حاضرین نے ہلال سے کہا ”خدا سے ڈرو، دنیا کا عذاب آخرت کے عذاب سے ہلکا ہے۔ یہ پانچویں قسم تم پر عذاب واجب کر دے گی۔“ مگر ہلال نے کہا جس خدا نے یہاں میری پیٹھ بچائی ہے وہ آخرت میں بھی مجھے عذاب نہیں دے گا، یہ کہہ کر انہوں نے پانچویں قسم بھی کھالی۔ پھر عورت اٹھی اور اس نے بھی قسمیں کھانی شروع کیں۔ پانچویں قسم سے پہلے اسے بھی روک کر کہا گیا کہ ”خدا سے ڈر، آخرت کے عذاب کی یہ نسبت دنیا کا عذاب برداشت کر لینا آسان ہے۔ یہ آخری قسم تجھ پر عذاب الہی کو واجب کر دے گی۔“ یہ سن کر وہ کچھ دیر رکتی اور جھجکتی رہی۔ لوگوں نے سمجھا اعتراف کرنا چاہتی ہے۔ مگر پھر کہنے لگی ”میں ہمیشہ کے لیے اپنے قبیلے کو رسوا نہیں کروں گی“ اور پانچویں قسم بھی کھا گئی۔

اس کے بعد نبی ﷺ نے دونوں کے درمیان تفریق کرا دی اور فیصلہ فرمایا کہ اس کا بچہ (جو اس وقت پیٹ میں تھا) ماں کی طرف منسوب ہوگا، باپ کا نہیں پکارا جائے گا، کسی کو اس پر یا اس کے بچے پر الزام لگانے کا حق نہ ہوگا، جو اس پر یا اس کے بچے پر الزام لگائے گا وہ حدِ قذف کا مستحق ہوگا، اور اس کو زمانہ عدت کے نفقے اور سکونت کا کوئی حق ہلال پر حاصل نہیں ہے کیونکہ یہ طلاق یا وفات کے بغیر شوہر سے جدا کی جارہی ہے۔ پھر آپ نے لوگوں سے کہا کہ اس کے ہاں جب بچہ ہو تو دیکھو، وہ کس پر گیا ہے۔ اگر اس اس شکل کا ہو تو ہلال کا ہے، اور اگر اس صورت کا ہو تو اس شخص کا ہے جس کے بارے میں اس پر الزام لگایا گیا ہے۔ وضع حمل کے بعد دیکھا گیا کہ وہ مؤخر الذکر صورت کا تھا۔ اس پر حضورؐ نے فرمایا لَوْلَا الْإِيمَانُ (یا بروایت دیگر لَوْلَا مَضَى مِنْ كِتَابِ اللَّهِ) لَكَانَ لِي وَلَهَا شَانٌ ”یعنی اگر قسمیں نہ ہوتیں (یا خدا کی کتاب پہلے ہی فیصلہ نہ کر چکی ہوتی) تو میں اس عورت سے بری طرح پیش آتا۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، حَدَّثَنَا عِبَادُ بْنُ مَنْصُورٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: جَاءَ هِلَالُ ابْنِ أُمَيَّةَ. وَهُوَ أَحَدُ الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ. فَجَاءَ مِنْ أَرْضِهِ عَشِيًّا فَوَجَدَ عِنْدَ أَهْلِهِ رَجُلًا، فَرَأَى بَعِيْنَهُ وَسَمِعَ بِأُذُنِهِ، فَلَمْ يَهْجُهُ حَتَّى أَصْبَحَ، ثُمَّ غَدَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي جِئْتُ أَهْلِي عِشَاءً فَوَجَدْتُ عَنْدَهُمْ رَجُلًا، فَرَأَيْتُ بَعِيْنِي وَسَمِعْتُ بِأُذُنِي فِكْرَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا جَاءَ بِهِ وَاشْتَدَّ عَلَيْهِ، فَتَزَلْتُ ”وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَرْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهَادَةٌ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ، فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ“ الْاِثْنَيْنِ كِلْتَاهُمَا، فَسَرَرَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: أَبَشِّرْ يَا هِلَالُ! قَدْ جَعَلَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ لَكَ فَرْجًا وَمَخْرَجًا، قَالَ هِلَالٌ: قَدْ كُنْتُ أَرْجُو ذَلِكَ مِنْ رَبِّي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَرْسِلُوا إِلَيْهَا، فَجَاءَتْ، فَتَلَا عَلَيْهِمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَذَكَرَهُمَا وَاخْبَرَهُمَا أَنَّ عَذَابَ الْآخِرَةِ أَشَدُّ مِنْ عَذَابِ الدُّنْيَا، فَقَالَ هِلَالٌ: وَاللَّهِ! لَقَدْ صَدَقْتُ عَلَيْهَا، فَقَالَتْ: قَدْ كَذَبَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا عُنُوتَ بَيْنَهُمَا، فَقِيلَ لِهِلَالٍ، اشْهَدْ، فَشَهِدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ. فَلَمَّا كَانَتِ الْخَامِسَةُ قِيلَ (لَهُ) يَا هِلَالُ! اتَّقِ اللَّهَ فَإِنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ، وَإِنَّ هَذِهِ الْمُوجِبَةَ الَّتِي تُوجِبُ عَلَيْكَ الْعَذَابَ، فَقَالَ: وَاللَّهِ! لَا يَعْذِبُنِي اللَّهُ عَلَيْهَا كَمَا لَمْ يَجْلِدْنِي عَلَيْهَا. فَشَهِدَ الْخَامِسَةَ ”أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ، ثُمَّ قِيلَ لَهَا اشْهَدِي فَشَهِدَتْ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ. فَلَمَّا كَانَتِ الْخَامِسَةُ قِيلَ لَهَا: اتَّقِ اللَّهَ فَإِنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ وَإِنَّ هَذِهِ الْمُوجِبَةَ الَّتِي تُوجِبُ عَلَيْكَ الْعَذَابَ، فَتَلَكَّاتُ سَاعَةً ثُمَّ قَالَتْ: وَاللَّهِ! لَا أَفْضَحُ قَوْمِي، فَشَهِدَتْ الْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ، فَفَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَهُمَا وَقَضَى أَنْ لَا يُدْعَى وَلَدُهَا

لَابٍ، وَلَا تُرْمَى وَلَا يُرْمَى وَلَدَهَا، وَمَنْ رَمَاهَا أَوْ رَمَى وَلَدَهَا فَعَلَيْهِ الْحَدُّ، وَقَضَى أَنْ لَا بَيْتَ لَهَا عَلَيْهِ وَلَا قُوتَ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُمَا يَتَفَرَّقَانِ مِنْ غَيْرِ طَلَاقٍ، وَلَا مَتَوَفَى عَنْهَا وَقَالَ: إِنْ جَاءَتْ بِهٍ أَصِيبَ أُرَيْصَحَ أُثْبِيجَ حَمَشَ السَّاقِينِ فَهُوَ لِهَالٍ، وَإِنْ جَاءَتْ بِهٍ أَوْ رَقَّ جَعْدًا جُمَالِيًا خَدَلَجَ السَّاقِينِ سَابِغَ الْإِلْتَيْنِ فَهُوَ لِلْدَى رُمِيتَ بِهِ، فَجَاءَتْ بِهٍ أَوْ رَقَّ جَعْدًا جُمَالِيًا خَدَلَجَ السَّاقِينِ سَابِغَ الْإِلْتَيْنِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، لَوْلَا الْإِيمَانُ لَكَانَ لِي وَلَهَا شَانٌ. قَالَ عِكْرِمَةُ، فَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ أَمِيرًا عَلَى مِصْرَ وَمَا يُدْعَى لَابٍ. (۱)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ہلال بن امیہ — ان کا شمار ان تین آدمیوں میں تھا جن کا قصور اللہ تعالیٰ نے معاف فرما دیا تھا یہ حضرات غزوہ تبوک کے موقع پر جہاد میں شمولیت سے رہ گئے تھے — اپنی زمین سے رات کو گھر واپس آئے تو انہوں نے اپنی اہلیہ کے پاس کسی غیر مرد کو دیکھا۔ ان کی بڑی کارکردگی گواہوں نے اپنی آنکھوں سے ملاحظہ کیا اور اپنے کانوں سے (اس موقع کی ان کی باہمی گفتگو سنی) اس کا رروائی پر نہ ہلال نے اسے ڈانٹا اور نہ ہی دھوکا یا (رات بھر وہ بیچ و خم کھاتا رہا)۔ صبح جب ہوئی تو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ میں شام کو جب واپس اپنے گھر پہنچا تو میں نے اس کے پاس ایک آدمی کو پایا۔ میں نے یہ ساری (نازیبا) کارروائی کو چشم خود دیکھا اور اپنے کانوں سے سنا۔ آپ کو ہلال کا بیان برا محسوس ہوا مگر ہلال پر یہ بارگراں گزری۔ اس وقت یہ آیات نازل ہوئیں ”جو لوگ اپنی بیویوں پر (زنا کی) تہمت لگاتے ہیں اور ان کے پاس اپنے سوا کوئی گواہ نہیں تو ان میں سے ہر ایک کے لیے شہادت یہ ہے کہ وہ چار مرتبہ اللہ کی قسم کھا کر گواہی دے کہ وہ اپنے الزام میں سچا ہے۔ یہ آیتیں نازل ہوئیں اور وحی کی حالت کھل گئی، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا، اے ہلال خوش ہو جاؤ اللہ تعالیٰ نے تیرے لیے کشادگی پیدا فرمائی ہے اور اس سے نکلنے کا راستہ نکال دیا ہے۔ یہ سن کر ہلال نے کہا مجھے بھی اپنے پروردگار و آقا سے یہی امید تھی (اس کے بعد) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس عورت کو بلانے کے لیے کسی کو بھیجو (چنانچہ کوئی بلانے گیا) وہ حاضر خدمت ہوئی تو آپ نے دونوں میاں بیوی کو یہ آیت پڑھ کر سنائی اور نصیحت فرمائی اور ان کو مطلع فرمایا کہ دنیا کی سزا آخرت کی سزائے الہی سے بہت ہی نرم اور کم ہے (آخرت کا عذاب دنیا کی سزا سے بہت سخت و شدید ہے) ہلال نے عرض کیا اللہ کی قسم میں نے اس کے بارے میں جو کچھ کہا ہے سچ کہا ہے۔ وہ عورت بولی، اس نے یقیناً جھوٹ بولا ہے۔ دونوں کی گفتگو سن کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان کے درمیان لعان کراؤ۔ پہلے ہلال سے کہا گیا کہ قسم کھا کر گواہی دو چنانچہ اس نے چار مرتبہ اللہ کے نام کی قسم کھا کر گواہی دی کہ وہ سچ بول رہا ہے۔ پانچویں قسم کے وقت ہلال سے کہا گیا اے ہلال اللہ سے ڈر، دنیا کا عذاب آخرت کے عذاب سے بہت آسان و ہلکا ہے اور یہ آخری گواہی ہے جو تجھ پر عذاب الہی کو واجب کر دے گی (اگر تو جھوٹا ہے) ہلال بولا، بخدا! اللہ تعالیٰ مجھے اس عورت کے خلاف الزام لگانے کی وجہ سے عذاب نہیں دے گا۔ اسی طرح مجھے بچالے گا جس طرح اس نے میری پیٹھ کو کوڑوں کی سزا سے بچایا ہے۔ یہ عرض کر کے اس نے پانچویں قسم کھا کر گواہی دے دی کہ اگر وہ جھوٹا ہو تو اس پر اللہ کی لعنت و پھینکار ہو۔ اس

کے بعد اس عورت سے کہا گیا کہ اب تو قسم کھا کر گواہیاں دے۔ چنانچہ اس نے چار مرتبہ اللہ کے نام کی قسم کھا کر گواہی دی کہ وہ جھوٹا ہے جب پانچویں قسم کی باری آئی تو اس عورت سے بھی کہا گیا کہ اللہ سے ڈر، دنیا کی سزا عذابِ آخرت کے مقابلہ میں بہت ہلکی ہے اور یہ پانچویں شہادت ہی ہے جو تجھ پر عذابِ الہی کو واجب کر دے گی۔ یہ سن کر وہ چند لمحے سوچ میں پڑ گئی پھر بولی اللہ کی قسم میں اپنی قوم کو آج کے بعد ہمیشہ کے لیے رسوا نہیں کروں گی اور پانچویں شہادت بھی دے دی کہ اس پر اللہ کا غضب ٹوٹے اگر وہ (شوہر) سچ کہتا ہو۔ پس اب رسول اللہ ﷺ نے ان کے درمیان تفریق کرا دی اور یہ فیصلہ بھی فرمادیا کہ اس کے پیٹ سے جو (یہ) بچہ پیدا ہوگا اس کو باپ کی طرف منسوب نہیں کیا جائے گا اور نہ اس عورت پر تہمت لگائی جائے گی اور نہ اس بچے کو حرامی قرار دیا جائے گا اور جو اس عورت کو زانیہ اور اس بچے کو ولدِ حرام قرار دے گا اس پر حدِ قذف ہوگی نیز یہ فیصلہ بھی فرمادیا کہ شوہر کے ذمہ نہ اس عورت کی رہائش ہوگی اور نہ ہی نان و نفقہ، اس لیے کہ ان میں جدائی و تفریق طلاق و وفات کے بغیر واقع ہوئی ہے۔ (اب اس کا خیال رکھا جائے کہ) اگر نومولود بچے کے بال بھورے رنگ کے ہوں، سرین دبلے پتلے ہوں، پیٹ چوڑا ہو، پنڈلیاں پتلی ہوں تو سمجھ لیجیے کہ یہ ہلال کا نطفہ ہے اور اگر وہ بچہ، گندمی رنگ، گھنگریالے بالوں والا، موٹا، بھاری پنڈلیوں والا، بڑے سرین والا ہو تو سمجھ لیجیے کہ وہ اس شخص کے نطفہ سے ہے جس کے ساتھ اسے متہم کیا گیا ہے۔ چنانچہ اس عورت نے جب بچے کو جنم دیا تو وہ بچہ گندمی رنگ، گھنگریالے بالوں والا، موٹا تازہ موٹی و بھاری پنڈلیوں والا، بھاری بھر کم سرین والا تھا اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر پہلے گواہیاں نہ ہو چکی ہوتیں تو میں اس عورت کی خبر لیتا اس سے بری طرح پیش آتا (اسے سزا دیتا تاکہ دوسروں کو عبرت ہوتی) عکرمہ نے بتایا کہ پھر وہی لڑکا مصر کا امیر مقرر ہوا مگر باپ کے نام سے اسے نہیں بلایا جاتا تھا۔

(۲) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، ثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانٍ، حَدَّثَنِي عِكْرِمَةُ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ هِلَالَ بْنَ أُمَيَّةَ قَذَفَ امْرَأَتَهُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِشَرِيكَ بْنِ سَحْمَاءٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: الْبَيِّنَةُ أَوْ حَدٌّ فِي ظَهْرِكَ، قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ، إِذَا رَأَى أَحَدُنَا رَجُلًا عَلَى امْرَأَتِهِ يَلْتَمِسُ الْبَيِّنَةَ؟ فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ: الْبَيِّنَةُ. وَالْأُحَدُّ فِي ظَهْرِكَ. فَقَالَ هِلَالٌ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ (نَبِيًّا) إِنِّي لَصَادِقٌ، وَلَكِنْ لَنْ أَلْقَى اللَّهَ فِي أَمْرِي مَا يَبْرِيءُ (بِهِ) ظَهْرِي مِنَ الْحَدِّ فَزَلْتُ "وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ. فَوَقَرَأَ حَتَّى بَلَغَ مِنَ الصَّادِقِينَ" فَانْصَرَفَ النَّبِيُّ ﷺ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِمَا. فَجَاءَا، فَقَامَ هِلَالٌ بْنُ أُمَيَّةَ فَشَهِدَ وَالنَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ اللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّ أَحَدَكُمَا كَاذِبٌ، فَهَلْ مِنْكُمَا مَنْ تَائِبٌ. ثُمَّ قَامَتْ فَشَهِدَتْ، فَلَمَّا كَانَ عِنْدَ الْخَامِسَةِ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ، وَقَالُوا لَهَا إِنَّهَا مُوجِبَةٌ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَتَلَكَّأَتْ وَنَكَصَتْ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهَا سَتَرَجِعُ، فَقَالَتْ: لَا أَفْصَحُ قَوْمِي سَائِرَ الْيَوْمِ. فَمَضَتْ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَبْصِرُوهَا، فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَكْحَلَ

الْعَيْنَيْنِ سَابِغَ الْأَلْيَتَيْنِ خَدَلَجَ السَّاقَيْنِ فَهُوَ لِشَرِيكَ بْنِ سَحْمَاءَ. فَجَاءَتْ بِهِ كَذَلِكَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَوْلَا مَا مَضَى مِنْ كِتَابِ اللَّهِ لَكَانَ لِي وَلَهَا شَأْنٌ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا مِمَّا تَفَرَّدَ بِهِ أَهْلُ الْمَدِينَةِ حَدِيثُ ابْنِ بَشَّارٍ حَدِيثِ هِلَالٍ (۲)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ہلال بن امیہ نے رسول اللہ ﷺ کے پاس اپنی بیوی کو شریک بن سحما سے ملوث قرار دیا۔ نبی ﷺ نے فرمایا، گواہ پیش کرو ورنہ حد قذف جاری ہوگی تمہاری پیٹھ پر۔ ہلال نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ جب ایک آدمی اپنی بیوی پر غیر مرد کو سوار دیکھے تو کیا وہ گواہ تلاش کرتا پھرے گا؟ آپؐ فرماتے جاتے تھے کہ گواہ، بصورت دیگر حد قذف تمہاری پیٹھ پر جاری ہوگی۔ ہلال بولا اس ذاتِ پاک کی قسم جس نے آپؐ کو نبی بنا کر مبعوث فرمایا ہے میں بالکل سچ بول رہا ہوں (مجھے امید ہے) کہ اللہ تعالیٰ میرے معاملے میں ایسا حکم نازل فرمائے گا جو میری پیٹھ بچا دے گا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی آپؐ نے یہ آیت وَالَّذِينَ يَرْمُونَ... لَمِنَ الصُّدُوقِينَ۔۔۔ اور جو لوگ اپنی بیویوں پر الزام لگائیں اور ان کے پاس خود ان کے اپنے سوا دوسرے کوئی گواہ نہ ہوں... اگر وہ سچا ہو۔۔۔ تک پڑھی۔ نبی ﷺ تشریف لے گئے اور ان دونوں کو بلا بھیجا، وہ دونوں حاضر ہوئے۔ پہلے ہلال اٹھے انہوں نے (حکم قرآنی کے مطابق) قسمیں کھانی شروع کیں۔ نبی ﷺ (اس دوران میں) بار بار فرماتے رہے کہ اللہ کو معلوم ہے کہ تم میں سے ایک ضرور جھوٹا ہے پھر کیا تم میں سے کوئی توبہ کرے گا۔ پھر وہ عورت کھڑی ہوئی اور اس نے بھی قسمیں کھانی شروع کیں۔ جب وہ پانچویں قسم پر پہنچی کہ اس پر اللہ کا غضب ٹوٹے اگر وہ سچا ہو۔ اس دوران میں لوگ اسے کہتے رہے کہ یہ قسم عذاب الہی کو واجب کر دے گی۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ وہ یہ سن کر کچھ دیر رکتی اور جھجکتی رہی ہم نے سمجھا کہ اعتراف کرنا چاہتی ہے مگر وہ کہنے لگی میں ہمیشہ کے لیے اپنے قبیلے کو رسوا نہیں کروں گی اور پانچویں قسم بھی کھا گئی۔ پھر آپؐ نے فرمایا کہ اس کے ہاں جب بچہ ہو تو دیکھو، وہ کس پر گیا ہے۔ اگر وہ سیاہ آنکھوں والا اور بڑے بڑے چوڑوں والا، پر گوشت پنڈلیوں والا، پیدا ہو تو وہ شریک کا ہے اس نے بچہ جتنا تو اسی صورت کا تھا۔ اس پر آپؐ نے فرمایا اگر کتاب اللہ پہلے فیصلہ نہ کر چکی ہوتی تو میں اس عورت سے بری طرح پیش آتا۔ یہ اہل مدینہ کے ان تفردات میں سے ہے جو وہ ابن بشار کے حوالہ سے ہلال کا واقعہ بیان کرتے ہیں۔

(۳) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ، قَالَ: نَاعَبَدُ الْمَلِكِ ابْنَ أَبِي سُلَيْمَانَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، قَالَ: سُلِّتُ عَنِ الْمُتَلَاعِينِ فِي امْرَأَةٍ مُصْعَبٍ أُفْرِقُ بَيْنَهُمَا؟ قَالَ: فَمَا دَرَيْتُ مَا أَقُولُ فَمَضَيْتُ إِلَى مَنْزِلِ ابْنِ عُمَرَ بِمَكَّةَ، فَقُلْتُ لِلْغُلَامِ اسْتَأْذِنْ لِي، قَالَ: إِنَّهُ قَائِلٌ، فَسَمِعَ صَوْتِي، قَالَ: ابْنُ جُبَيْرٍ؟ قُلْتُ: نَعَمْ! قَالَ: ادْخُلْ، فَوَاللَّهِ مَا جَاءَ بِكَ هَذِهِ السَّاعَةَ إِلَّا حَاجَةً، فَدَخَلْتُ، فَإِذَا هُوَ مُفْتَرِشٌ بِرَدْعَةٍ مُتَوَسِّدٌ وَسَادَةً حَشَوْهَا لَيْفٌ، قُلْتُ: أَبَاعَبِدُ الرَّحْمَنِ الْمُتَلَاعِنَانِ أُفْرِقُ بَيْنَهُمَا؟ قَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ! نَعَمْ إِنَّ

أَوَّلَ مَنْ سَأَلَ عَنْ ذَلِكَ فَلَانَ بْنُ فُلَانَ قَالَ: يَارَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ أَنْ لَوْ وَجَدَ أَحَدُنَا امْرَأَتَهُ عَلَى فَاحِشَةٍ كَيْفَ يَصْنَعُ؟ إِنْ تَكَلَّمْتَ تَكَلَّمْتُ بِأَمْرِ عَظِيمٍ وَإِنْ سَكَتُ، سَكَتَ عَلَى مِثْلِ ذَلِكَ قَالَ: فَسَكَتَ النَّبِيُّ ﷺ فَلَمْ يُجِبْهُ. فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ آتَاهُ فَقَالَ: إِنَّ الَّذِي سَأَلْتُكَ عَنْهُ قَدْ ابْتُلِيتَ بِهِ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ فِي سُورَةِ النُّورِ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ (النور: ۶-۹) فَتَلَاهُنَّ عَلَيْهِ وَوَعَّظَهُ وَذَكَرَهُ وَأَخْبَرَهُ أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ، قَالَ: لَا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا كَذَبْتُ عَلَيْهَا ثُمَّ دَعَاَهَا فَوَعَّظَهَا وَذَكَرَهَا وَأَخْبَرَهَا أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ قَالَتْ: لَا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنَّهُ لَكَاذِبٌ قَبْدًا بِالرَّجُلِ فَشَهِدَ أَرْبَعَ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ وَالْخَامِسَةَ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ثُمَّ ثَنَّى بِالْمَرْأَةِ فَشَهِدَتْ أَرْبَعَ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ثُمَّ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا. (۳)

ترجمہ: حضرت سعید بن جبیر سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ مجھ سے لعان کرنے والوں کے بارے میں مصعب بن زبیر کے دور خلافت میں دریافت کیا گیا کہ کیا ان کے مابین تفریق کرائی گئی تھی؟ میری سمجھ میں اس وقت کچھ نہ آیا کہ کیا جواب دوں۔ میں مکہ میں عبد اللہ بن عمر کی رہائش گاہ کی طرف گیا اور ان کے خادم (غلام) سے کہا کہ وہ ملاقات کی اجازت لے۔ اس نے جواب دیا کہ وہ تو اس وقت آرام فرما رہے ہیں۔ میری آواز عبد اللہ بن عمر نے سن لی، فرمایا، ابن جبیر ہو؟ میں نے عرض کیا، جی ہاں! ابن جبیر ہوں۔ فرمایا، اندر آ جاؤ، بخدا! اس وقت تمہاری آمد ضرور کسی حاجت کی وجہ سے ہوگی۔ (اجازت ملنے پر) میں کمرے میں اندر داخل ہوا تو کیا دیکھتا ہوں کہ وہ کبیل بچھائے بیٹھے تھے، کھجور کی چھال بھری ہوئی تکیے پر ٹیک لگائے ہوئے تھے۔ میں نے پوچھا ابو عبد الرحمن! کیا لعان کرنے والے جوڑے کے مابین تفریق کرائی جائے گی؟ فرمایا، سبحان اللہ، ہاں! اس بارے میں سب سے پہلے فلاں بن فلاں نے پوچھا تھا کہ اے رسول خدا ﷺ آپ کی کیا رائے اس بارے میں کہ ایک آدمی اپنی اہلیہ کو برا کام کراتے دیکھے تو وہ کیا کرے؟ اگر زبان سے کچھ بولے تو بری بات کرے گا اور اگر خاموش رہے تو ایسی بری اور ناگوار بات پر خاموش کیوں رہے، آپ یہ سن کر خاموش ہو رہے، اور کوئی جواب نہیں دیا۔ دوبارہ پھر وہی شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ جو بات میں نے آنجناب سے دریافت کی تھی اس میں تو میں خود مبتلا کیا گیا ہوں۔ تو اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے سورہ نور کی آیات وَالَّذِينَ يَرْمُونَ... اور جو لوگ اپنی بیویوں پر الزام لگائیں... نازل فرمائیں۔ یہ آیات آپ نے اس مرد کو پڑھ کر سنائیں، اسے نصیحت کی، سمجھایا اور باخبر کیا کہ دنیا کی سزا عذابِ آخرت کے مقابلہ میں بہت ہلکی ہے۔ وہ بولا، نہیں، قسم اس ذات کی جس نے آپ کو حق و صداقت کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے میں نے اپنی اہلیہ پر جھوٹ نہیں باندھا۔ پھر آپ نے اس عورت کو بلا کر سمجھایا، نصیحت فرمائی اور بتایا کہ دنیا کی سزا عذابِ آخرت کے مقابلہ میں بہت سہل اور ہلکی ہے، وہ بولی قسم اس ذات کی جس نے آپ کو حق و صداقت کے ساتھ مبعوث فرمایا، وہ جھوٹ بولتا ہے۔ تب آپ نے مرد سے آغاز کیا۔ اس نے چار مرتبہ اللہ کے نام کی شہادت دے کر کہا کہ وہ بالکل سچ بول رہا ہے اور پانچویں مرتبہ کہا کہ اللہ کی لعنت ہو اس پر اگر وہ جھوٹا ہو۔ اس کے بعد عورت کی جانب آپ نے روئے سخن فرمایا۔ اس نے بھی

چار مرتبہ اللہ کے نام کی شہادت دے کر کہا کہ وہ جھوٹا ہے اور پانچویں مرتبہ کہا کہ مجھ پر خدا کا غضب ٹوٹے اگر وہ سچ بولتا ہو۔ اس پر آپ نے دونوں کے درمیان تفریق کرا دی۔

(۴) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ غَفِيرٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي اللَّيْثُ عَنْ يَحْيَى ابْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنِ الْقَاسِمِ ابْنِ مُحَمَّدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ ذَكَرَ التَّلَاعُنَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ عَاصِمُ بْنُ عَدِيٍّ فِي ذَلِكَ قَوْلًا ثُمَّ انْصَرَفَ فَاتَّاهُ رَجُلٌ مِنْ قَوْمِهِ يَشْكُو إِلَيْهِ أَنَّهُ قَدْ وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا، فَقَالَ عَاصِمٌ: ابْتَلَيْتُ بِهَذَا إِلَّا لِقَوْلِي. فَذَهَبَ بِهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَأَخْبَرَهُ بِالَّذِي وَجَدَ عَلَيْهِ امْرَأَتَهُ. وَكَانَ ذَلِكَ الرَّجُلُ مُصَفَّرًا قَلِيلَ اللَّحْمِ سَبَطَ الشَّعْرِ. وَكَانَ الَّذِي ادَّعَى عَلَيْهِ أَنَّهُ وَجَدَهُ عِنْدَ أَهْلِهِ خِدْلًا أَدَمَ كَثِيرَ اللَّحْمِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ الْهُمَّ بَيِّنْ، فَجَاءَتْ شِبْهًا بِالرَّجُلِ الَّذِي ذَكَرَ زَوْجُهَا أَنَّهُ وَجَدَهُ فَلَا عَن النَّبِيِّ ﷺ بَيْنَهُمَا قَالَ رَجُلٌ لَابْنِ عَبَّاسٍ فِي الْمَجْلِسِ هِيَ الَّتِي قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَوْ رَجَمْتُ أَحَدًا بِغَيْرِ بَيِّنَةٍ رَجَمْتُ هَذِهِ، فَقَالَ: لَا تِلْكَ امْرَأَةٌ كَانَتْ تُظْهِرُ فِي الْإِسْلَامِ السُّوَاءَ. (۴)

— قَالَ أَبُو صَالِحٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ خِدْلًا —

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ کے پاس لعان کا ذکر کیا گیا۔ عاصم بن عدی نے اس کے متعلق کچھ بات کہی اور چلے گئے۔ پھر ان کے پاس اس کے قبیلے کا ایک آدمی آیا اور شکایت کرنے لگا کہ اس نے اپنی بیوی کے ساتھ کسی غیر مرد کو پایا ہے۔ عاصم نے کہا میں اپنے قول کی وجہ سے ہی اس میں مبتلا کیا گیا ہوں چنانچہ عاصم اسے لے کر نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اس آدمی نے سارا واقعہ اپنی زبانی کہہ سنایا۔ اس آدمی نے حلیہ یہ بیان کیا کہ وہ شخص زرد رنگ کا دبلا پتلا، سیدھے بالوں والا تھا۔ اور مدعا علیہ پر گوشت پنڈیوں والا، رنگ گندمی، موٹا تازہ تھا۔ یہ رو داد سن کر نبی ﷺ نے اللہ کے حضور استدعا کی، اے اللہ! اس واقعہ کی حقیقت واضح فرمادے۔ (دعا قبول ہوئی) اور اس عورت نے جو بچہ جناہ اس شخص کے مشابہ تھا جسے متہم کیا گیا تھا۔ تب نبی ﷺ نے ان دونوں کے درمیان لعان کرایا۔ ایک آدمی نے ابن عباس سے اسی مجلس میں سوال کیا کہ کیا یہ وہی عورت تھی جس کے متعلق رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ اگر بغیر گواہوں کے میں کسی کو رجم کرتا تو اس عورت کو ضرور کرتا۔ ابن عباسؓ نے جواب دیا نہیں وہ عورت دوسری تھی جس نے اسلام میں برائی (زنا) کو رواج عام دیا۔

عویمر عجلانی کا مقدمہ

۱۰۶۔ عویمر عجلانی کے مقدمے کی روداد سہل بن سعد ساعدی اور ابن عمرؓ سے بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ اور مسند احمد میں ملتی ہے۔ اس میں بیان ہوا ہے کہ عویمر اور ان کی بیوی، دونوں مسجد نبویؐ میں بلائے گئے۔ ملائعت سے پہلے حضورؐ نے ان کو بھی تنبیہ کرتے ہوئے تین بار فرمایا ”اللہ خوب جانتا ہے کہ تم میں سے ایک ضرور جھوٹا ہے۔ پھر کیا تم میں سے کوئی توبہ کرے گا؟“ جب کسی نے توبہ نہ کی تو دونوں میں ملائعت کرائی گئی۔ اس کے بعد عویمر نے کہا ”یا رسول اللہ! اب اگر میں اس

عورت کو رکھوں تو جھوٹا ہوں۔“ یہ کہہ کر انہوں نے تین طلاقیں دے دیں بغیر اس کے کہ حضورؐ نے ان کو ایسا کرنے کا حکم دیا ہوتا۔ سہل بن سعد کہتے ہیں کہ ان طلاقوں کو حضورؐ نے نافذ فرمایا اور ان کے درمیان تفریق کرادی اور فرمایا کہ ”یہ تفریق ہے ہر ایسے جوڑے کے معاملے میں جو باہم لعان کرے۔“ اور سنت یہ قائم ہوگئی کہ لعان کرنے والے زوجین کو جدا کر دیا جائے، پھر وہ دونوں کبھی جمع نہیں ہو سکتے۔ مگر ابن عمر صرف اتنا بیان کرتے ہیں کہ حضورؐ نے ان کے درمیان تفریق کرادی۔ سہل بن سعد یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ عورت حاملہ تھی اور عویمیر نے کہا کہ یہ حمل میرا نہیں ہے۔ اس بنا پر بچہ ماں کی طرف منسوب کیا گیا اور سنت یہ جاری ہوئی کہ اس طرح کا بچہ ماں سے میراث پائے گا اور ماں ہی اس سے میراث پائے گی۔

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ سَهْلَ ابْنَ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُيُومِرَ الْعَجَلَانِيَّ جَاءَ إِلَى عَاصِمِ ابْنِ عَدِيٍّ الْإِنصَارِيِّ، فَقَالَ لَهُ: يَا عَاصِمُ أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا أَيْقَنَتْهُ فَتَقَتَّلُونَهُ أَوْ كَيْفَ يَفْعَلُ؟ سَلْ لِي يَا عَاصِمُ عَنْ ذَلِكَ فَسَأَلَ عَاصِمٌ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ ذَلِكَ، فَكَرِهَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَسَائِلَ وَعَابَهَا حَتَّى كَبُرَ عَلَى عَاصِمٍ مَسْمَعٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا رَجَعَ عَاصِمٌ إِلَى أَهْلِهِ جَاءَهُ عُيُومِرٌ، فَقَالَ: يَا عَاصِمُ مَاذَا قَالَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ فَقَالَ عَاصِمٌ لِعُيُومِرَ لَمْ تَأْتِنِي بِخَيْرٍ قَدْ كَرِهَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَسْئَلَةَ الَّتِي سَأَلْتَهُ عَنْهَا. فَقَالَ عُيُومِرٌ: وَاللَّهِ لَا أَنْتَهَى حَتَّى أَسْأَلَهُ عَنْهَا. فَأَقْبَلَ عُيُومِرٌ حَتَّى جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَسَطَ النَّاسِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا أَيْقَنَتْهُ فَتَقَتَّلُونَهُ أَمْ كَيْفَ يَفْعَلُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَنْزَلَ فِيكَ وَفِي صَاحِبَتِكَ فَادْهَبْ فَاتِ بِهَا. قَالَ سَهْلٌ: فَتَلَاعَنَّا وَآنَا مَعَ النَّاسِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَلَمَّا فَرَعَا مِنْ تَلَاعُنِهِمَا، قَالَ عُيُومِرٌ كَذَبْتُ عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَمْسَكْتُهَا فَطَلَّقَهَا ثَلَاثًا قَبْلَ أَنْ يَأْمُرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: فَكَانَتْ سُنَّةَ الْمُتَلَاعِنِينَ. (۵۰)

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد ساعدی نے بیان کیا کہ عویمیر عجلانی عاصم ابن عدی انصاری کے پاس آئے اور ان سے کہا، اے عاصم! بتاؤ اگر کوئی آدمی اپنی بیوی کے ساتھ کسی غیر مرد کو پائے تو کیا وہ اسے قتل کر سکتا ہے؟ اگر وہ ایسا کرے گا تو تم اسے قاتل قرار دے کر قتل کر دو گے، وہ بے چارہ کیا کرے؟ عاصم تم خود جا کر رسول اللہ ﷺ سے میرے اس مسئلہ کا حل دریافت کرو۔ عاصم آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور درپیش مسئلہ کے متعلق دریافت کیا۔ آپ نے بلا ضرورت دریافت کیے جانے والے مسئلوں کو ناپسند فرمایا اور انہیں معیوب قرار دیا۔ عاصم نے نبی ﷺ کی جانب سے جو بات سنی اسے ناگوار محسوس کیا۔ پھر عاصم جب اپنے گھر والوں کے پاس واپس آئے تو عویمیر ان کے پاس آئے اور عاصم سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ نے کیا جواب ارشاد فرمایا؟ عاصم نے جواباً کہا کہ تم کوئی اچھی چیز نہیں لائے۔ آنحضور ﷺ نے اس استفسار پر ناگواری کا اظہار فرمایا، عویمیر بولا اچھا قسم ہے خدائے پاک کی میں خود جب تک رسول اللہ ﷺ سے اس مسئلہ کے متعلق پوچھنے لوں باز نہیں آؤں گا۔

چنانچہ عویمیر آگے بڑھے اور رسول ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، لوگوں کے درمیان میں عرض کیا، اے رسول خدا! مجھے بتائیے کہ اگر کوئی شخص اپنی اہلیہ کے ساتھ دوسرے غیر مرد کو پالے اور وہ اسے قتل کر دے تو آپ اسے قتل کر دیں گے وہ بے چارہ کرے تو کیا کرے؟ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، تیرے اور تیری بیوی کے متعلق آیت نازل ہو چکی ہے۔ جاؤ اپنی بیوی کو بھی لے آؤ۔ سہل کا بیان ہے کہ دونوں نے لعان کیا، میں لوگوں کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کے پاس موجود تھا۔ جب دونوں ملاعنت سے فارغ ہو گئے، تو عویمیر نے کہا، اے رسول خدا ﷺ! اگر اب میں اسے پاس رکھتا ہوں تو اس پر جھوٹ باندھنے والا قرار پاؤں گا۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ کے حکم جاری فرمانے سے پہلے ہی اس نے عورت کو تین طلاقیں دے ڈالیں۔ ابن شہاب کا قول ہے کہ اب لعان کرنے والوں کے لیے یہی طریقہ ہے۔

(۲) حَدَّثَنَا يَحْيَى، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ عَنِ الْمَلَأَعَنَةِ وَعَنِ السُّنَّةِ فِيهَا عَنْ حَدِيثِ سَهْلِ ابْنِ سَعْدٍ أَخِي بَنِي سَاعِدَةَ، أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا يَقْتُلُهُ أَوْ كَيْفَ يَفْعَلُ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِي شَأْنِهِ مَا ذَكَرَ فِي الْقُرْآنِ مِنَ أَمْرِ التَّلَاعِنِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَدْ قَضَى اللَّهُ فِيكَ وَفِي امْرَأَتِكَ، قَالَ: فَتَلَاعَنَّا فِي الْمَسْجِدِ وَأَنَا شَاهِدٌ. فَلَمَّا فَرَغَا، قَالَ: كَذَبْتُ عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَمْسَكْتُهَا فَطَلَّقْتُهَا ثَلَاثًا قَبْلَ أَنْ يَأْمُرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ فَرَغَا مِنَ التَّلَاعِنِ فَفَارَقَهَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: ذَاكَ تَفْرِيقُ بَيْنَ كُلِّ مُتَلَاعِنَيْنِ. قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ: قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: فَكَانَتِ السُّنَّةُ بَعْدَهُمَا أَنْ يُفَرَّقَ بَيْنَ كُلِّ الْمُتَلَاعِنَيْنِ. وَكَانَتْ حَامِلًا وَكَانَ ابْنُهَا يُدْعَى لِأُمِّهِ، قَالَ ثُمَّ جَرَتِ السُّنَّةُ فِي مِيرَانِهَا أَنَّهَا تَرَتْهُ وَيَرَتْ مِنْهَا مَا فَرَضَ اللَّهُ لَهَا. قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَهْلِ ابْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: إِنْ جَاءَتْ بِهِ أَحْمَرٌ قَصِيرًا كَانَ وَحَرَةً فَلَا أَرَاهَا إِلَّا قَدْ صَدَقَتْ وَكَذَبَ عَلَيْهَا وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَسْوَدٌ أَعْيُنَ ذَا أَلْتَيْنِ فَلَا أَرَاهُ إِلَّا قَدْ صَدَقَ عَلَيْهَا فَجَاءَتْ بِهِ عَلَى الْمَكْرُوهِ مِنْ ذَلِكَ. (۶)

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد جو بنی سعد کے ایک فرد تھے، سے مروی ہے کہ انصار کا ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ اے رسول خدا ﷺ اگر کوئی آدمی اپنی بیوی کے ساتھ کسی غیر مرد کو ملوث پالیتا ہے تو آیا وہ اسے قتل کر سکتا ہے یا پھر وہ کیا کرے؟ اللہ تعالیٰ نے اس کے بارے میں وہ حکم نازل فرمایا جو لعان کرنے والوں کے متعلق قرآن (کی سورہ نور) میں مذکور ہے۔ نبی ﷺ نے فرمایا اللہ جل شانہ نے تیرے اور تیری اہلیہ کے متعلق حکم نازل فرما دیا ہے۔ میرے سامنے انہوں نے مسجد میں لعان کیا۔ جب ملاعنت سے فارغ ہوئے تو مرد بولا کہ اگر میں اب اس کو اپنے پاس رکھتا ہوں

تولوگوں کی نظروں میں جھوٹا قرار پاؤں گا۔ چنانچہ جیسے ہی دونوں لعان سے فارغ ہوئے اس نے نبیؐ کے حکم کا انتظار کیے بغیر پہلے ہی تین طلاقیں دے دیں اور اس کو نبی ﷺ کے روبرو جدا کر دیا تو آپؐ نے فرمایا ہر لعان کرنے والے کے درمیان علیحدگی و تفریق کی یہی صورت ہے۔ ابن جریج نے ابن شہاب کا قول نقل کیا ہے کہ ان دونوں کے ملامت کرنے کی وجہ سے یہ طریقہ رائج ہو گیا کہ لعان کرنے والوں میں تفریق کرادی جائے۔ وہ عورت حمل سے تھی، پیدائش کے بعد بچہ ماں کے نام سے پکارا جاتا تھا۔ پھر ابن شہاب نے کہا کہ تقسیم وراثت میں بھی یہ طریقہ جاری ہو گیا کہ عورت بچے کی اور بچہ ماں کا وارث ہوگا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے ضابطہ مقرر فرمایا ہے۔ ابن جریج نے بواسطہ ابن شہاب بہ واسطہ سہل بن سعد ساعدی سے اس حدیث میں یہ بیان کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ اگر عورت نے سرخ رنگ کا پست قامت (ٹھگنا) بچہ جنم دیا تو میں سمجھوں گا کہ وہ عورت سچی ہے اور وہ مرد جھوٹا ہے۔ اگر بڑی بڑی سیاہ آنکھوں، اور بڑے بڑے سرینوں والا بچہ جنم دیا تو پھر میں سمجھوں گا کہ مرد سچا ہے اس کے بعد اس نے مکروہ اور ناپسندیدہ صورت بچہ کو جنم دیا۔

ان دو مقدموں کے علاوہ متعدد روایات ہم کو کتب حدیث میں ایسی بھی ملتی ہیں جن میں یہ تصریح نہیں ہے کہ یہ کن اشخاص کے مقدموں کی ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ ان میں بعض انہی دونوں مقدموں سے تعلق رکھتی ہوں، مگر بعض میں کچھ دوسرے مقدمات کا بھی ذکر ہے اور ان سے قانون لعان کے بعض اہم نکات پر روشنی پڑتی ہے۔

۱۰۷۔ ابن عمر ایک مقدمے کی روداد بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ زوجین جب لعان کر چکے تو نبی ﷺ نے ان کے درمیان تفریق کر دی۔ (بخاری، مسلم، نسائی، احمد، ابن جریر)

تخریج (۱) عَنْ فُرْوَةَ بْنِ أَبِي الْمُغْرَاءِ، ثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: الْمُتَلَاعِنَانِ إِذَا تَفَرَّقَا لَا يَجْتَمِعَانِ أَبَدًا. قَالَ "صاحب التنقيح" إسناده جَيِّدٌ. (۷)

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا لعان کرنے والے زوجین جب جدا ہو جائیں تو پھر کبھی باہم جمع نہیں ہو سکتے (یعنی ان کا دوبارہ نکاح پھر کبھی نہیں ہو سکتا)۔

حضرت ابن عمرؓ سے منقول ہے:

(۲) أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ فِي الْمُتَلَاعِنَيْنِ إِذَا تَلَاعَنَّا، قَالَ: يُفَرِّقُ بَيْنَهُمَا وَلَا يَجْتَمِعَانِ أَبَدًا. (۸)

ترجمہ: حضرت عمرؓ نے لعان کرنے والے زوجین کے متعلق فرمایا کہ جب میاں بیوی لعان کر لیں تو ان کو جدا کر دیا جائے گا اور پھر وہ کبھی باہم جمع نہیں ہو سکتے۔

(۳) حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ، عَنْ عُيَيْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَرَّقَ بَيْنَ رَجُلٍ وَأَمْرَأَةٍ قَذَفَهَا وَأَحْلَفَهَا.

ترجمہ: عبداللہ بن عمرؓ نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مرد اور عورت کے درمیان تفریق کرا دی۔ اس مرد نے عورت پر تہمت زنا لگائی تھی۔ اس عورت سے قسم اٹھوائی۔

(۴) حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، قَالَ: أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ، لَاعَنَ النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ رَجُلٍ وَامْرَأَتِهِ مِنَ الْأَنْصَارِ وَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا. (۹)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے انصار کے ایک مرد اور عورت کے درمیان ملاعت کرائی اور پھر دونوں کو ایک دوسرے سے جدا کر دیا۔

۱۰۸۔ ابن عمرؓ کی ایک اور روایت ہے کہ ایک شخص اور اس کی بیوی کے درمیان لعان کرایا گیا۔ پھر اس نے حمل سے انکار کیا۔ نبی ﷺ نے ان کے درمیان تفریق کر دی اور فیصلہ فرمایا کہ بچہ صرف ماں کا ہوگا (صحاح ستہ اور احمد)۔ ابن عمرؓ کی ایک اور روایت ہے کہ ملاعت کے بعد حضورؐ نے فرمایا ”تمہارا حساب اب اللہ کے ذمہ ہے، تم میں سے ایک بہر حال جھوٹا ہے۔“ پھر آپؐ نے مرد سے فرمایا لَا سَبِيلَ لَكَ عَلَيْهَا۔ ”اب یہ تیری نہیں رہی۔ نہ تو اس پر کوئی حق جتا سکتا ہے، نہ کسی قسم کی دست درازی یا دوسری منتہما نہ حرکت اس کے خلاف کرنے کا مجاز ہے۔“ مرد نے کہا یا رسول اللہ اور میرا مال (وہ مہر تو مجھے دلوائے جو میں نے اسے دیا تھا)، فرمایا لَا مَالَ لَكَ إِنْ كُنْتَ صَدَقْتَ عَلَيْهَا فَهُوَ بِمَا اسْتَحَلَلْتَ مِنْ فَرْجِهَا وَإِنْ كُنْتَ كَذَبْتَ عَلَيْهَا فَذَاكَ أَبَعْدُ وَأَبَعْدُ لَكَ مِنْهَا ”یعنی مال واپس لینے کا تجھے کوئی حق نہیں ہے، اگر تو نے اس پر سچا الزام لگایا ہے تو وہ مال اس لذت کا بدل ہے جو تو نے حلال کر کے اس سے اٹھائی، اور اگر تو نے اس پر جھوٹا الزام لگایا ہے تو مال تجھ سے اور بھی زیادہ دور چلا گیا، وہ اس کی بہ نسبت تجھ سے زیادہ دور ہے۔“ (بخاری، مسلم، ابوداؤد)

تخریج: (۱) حَدَّثَنِي عُمَرُو بْنُ زُرَّارَةَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ: رَجُلٌ قَذَفَ امْرَأَتَهُ فَقَالَ: فَرَّقَ النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ أَخَوَيْ بَنِي الْعَجْلَانِ، وَقَالَ: اللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّ أَحَدَكُمَا كَاذِبٌ، فَهَلْ مِنْكُمَا تَائِبٌ فَابْيَا، وَقَالَ: اللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّ أَحَدَكُمَا كَاذِبٌ، فَهَلْ مِنْكُمَا تَائِبٌ فَابْيَا، فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا. قَالَ: قَالَ الرَّجُلُ: مَالِي، قِيلَ: لَا مَالَ لَكَ، إِنْ كُنْتَ صَادِقًا، فَقَدْ دَخَلَتْ بِهَا وَإِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَهُوَ أَبَعْدُ مِنْكَ. (۱۰)

ترجمہ: سعید بن جبیرؓ سے روایت ہے انہوں نے بتایا کہ میں نے ابن عمرؓ سے ایسے شخص کے متعلق دریافت کیا جس نے اپنی بیوی پر زنا کی تہمت لگائی، تو انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ نے بنی عجلان کے میاں بیوی کو جدا کر دیا تھا اور فرمایا تھا کہ اللہ خوب جانتا ہے کہ تم دونوں میں سے ایک یقیناً جھوٹا ہے، تو کیا تم میں سے کوئی توبہ کرے گا؟ تو دونوں نے انکار کیا، آپؐ نے پھر فرمایا کہ اللہ کو خوب علم ہے کہ تم میں سے کوئی ایک یقیناً جھوٹا ہے، تو پھر کیا تم میں سے کوئی توبہ کرتا ہے؟ تو دونوں نے پھر انکار کر دیا، تو

آپ نے ان دونوں کے درمیان جدائی کرادی۔ راوی کا بیان ہے کہ اس آدمی نے کہا، میرا مال؟ آپ نے فرمایا کہ تجھے مال نہیں ملے گا اس لیے کہ اگر تو سچا ہے تو اس سے صحبت کر چکا ہے اور اگر جھوٹا ہے تو مال تجھ سے اور بھی دور چلا گیا۔

(۲) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِلْمُتَلَاعِنِينَ حِسَابُكُمْ عَلَى اللَّهِ، أَحَدُكُمْ كَاذِبٌ لَا سَبِيلَ لَكَ عَلَيْهَا، قَالَ: يَارَسُولَ اللَّهِ! مَا لِي؟ قَالَ: لَا مَالَ لَكَ، إِنْ كُنْتَ صَدَقْتَ عَلَيْهَا فَهُوَ بِمَا اسْتَحْلَلْتَ مِنْ فَرْجِهَا، وَإِنْ كُنْتَ كَذَبْتَ عَلَيْهَا فَذَاكَ أَبْعَدُ وَأَبْعَدُ لَكَ مِنْهَا. (۱۱)

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے لعان کرنے والے میاں بیوی سے فرمایا تم دونوں کا حساب اللہ کے ذمہ ہے۔ دونوں میں سے ایک تو لازماً جھوٹا ہے اب یہ تیری نہیں رہی، نہ تو اس پر حق جتا سکتا ہے۔ مرد نے کہا یا رسول اللہ! تو دلوادیتیجی جو میں نے اسے دیا تھا۔ فرمایا مال واپس لینے کا تجھے کوئی حق نہیں اگر تو نے اس پر سچا الزام لگایا ہے تو وہ مال اس لذت کا بدلہ ہے جو تو نے حلال کر کے اس سے اٹھائی ہے اور اگر تو نے اس پر جھوٹا الزام لگایا ہے تو مال تجھ سے اور بھی دور چلا گیا وہ اس کی بہ نسبت تجھ سے زیادہ دور ہے۔

(۳) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَالِكٌ، قَالَ: حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَاعَنَ بَيْنَ رَجُلٍ وَامْرَأَتِهِ فَانْتَفَى مِنْ وَلَدِهَا فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا وَالْحَقُّ الْوَلَدُ بِالْمَرْأَةِ. (۱۲)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے ایک مرد اور عورت کے درمیان ملاعت کرائی۔ اس نے بچے کو اپنا تسلیم کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ آپ نے دونوں کے درمیان تفریق کرادی اور بچہ ماں کو دے دیا۔ ۱۰۹۔ دارقطنی نے علی بن ابی طالب اور ابن مسعودؓ کا قول نقل کیا ہے: ”سنت یہ مقرر ہو چکی ہے کہ لعان کرنے والے زوجین پھر کبھی باہم جمع نہیں ہو سکتے،“ (یعنی ان کا دوبارہ نکاح پھر کبھی نہیں ہو سکتا) اور دارقطنی ہی حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت نقل کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے خود فرمایا ہے کہ یہ دونوں پھر کبھی جمع نہیں ہو سکتے۔ (تفسیر القرآن ج ۳، النور، حاشیہ: ۷)

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ ثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ عِيَّاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْفَهْرِيِّ وَغَيْرِهِ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، فِي هَذَا الْخَبَرِ، قَالَ: فَطَلَّقَهَا ثَلَاثَ تَطْلِيقَاتٍ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَأَنْفَذَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَكَانَ مَاضِيعَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ سَنَةً، قَالَ سَهْلٌ: حَضَرْتُ هَذَا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَمَضَتْ السَّنَةُ بَعْدُ فِي الْمُتَلَاعِنِينَ أَنْ يُفَرَّقَ بَيْنَهُمَا ثُمَّ لَا يَجْتَمِعَانِ أَبَدًا. (۱۳)

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس اس نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں تو رسول اللہ ﷺ نے نافذ فرمادیں۔ نبی ﷺ کے پاس جو کچھ کیا گیا ہو وہ سنت قرار پاتا ہے۔ سہل کا قول ہے کہ میں نے یہ رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہو کر کیا اس کے بعد لعان کرنے والوں کے درمیان یہ سنت جاری ہو گئی کہ جو زوجین لعان کے ذریعہ جدا ہوں وہ پھر کبھی بھی باہم جمع نہیں ہو سکتے۔

(۲) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ الْيَسَابُورِيُّ، نَائِيُوفُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ مُسْلِمٍ، نَا الْهَيْثَمُ ابْنُ جَمِيلٍ، نَاقِيسُ بْنُ الرَّبِيعِ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَقَيْسٍ عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ زَرٍّ، عَنْ عَلِيٍّ وَعَبْدِ اللَّهِ، قَالَا: مَضَتْ السَّنَةُ فِي الْمُتَلَاعِنِينَ أَنْ لَا يَجْتَمِعَانِ أَبَدًا. (۱۴)

دیگر چند مقدمات

۱۱۰۔ قبیصہ بن ذویب کی روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کے زمانے میں ایک شخص نے اپنی بیوی کے حمل کو ناجائز قرار دیا، پھر اعتراف کر لیا کہ یہ حمل اس کا اپنا ہے، پھر وضع حمل کے بعد کہنے لگا کہ یہ بچہ میرا نہیں ہے۔ معاملہ حضرت عمرؓ کی عدالت میں پیش ہوا۔ آپ نے اس پر حد قذف جاری کی اور فیصلہ کیا کہ بچہ اسی کی طرف منسوب ہوگا۔ (دارقطنی، بیہقی)

تخریج: نَابُو مُحَمَّدٍ بْنُ صَاعِدٍ، نَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْحَكَمِ، نَافُذُ امَّةُ بْنُ مُحَمَّدٍ، نَامُخْرَمَةُ ابْنُ بُكَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ، قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ مُسْلِمٍ بْنِ شِهَابٍ يَزْعُمُ أَنَّ قَبِيصَةَ بْنَ ذُوَيْبٍ كَانَ يُحَدِّثُ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ جَلَدَ رَجُلًا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَقَعَ عَلَى وَلِيدَةٍ لَهُ وَلَمْ يُطْلَقْهَا الْعَبْدُ كَانَتْ تَحْتَ الْعَبْدِ، وَقَضَى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي رَجُلٍ أَنْكَرَ وَلَدًا مِنْ امْرَأَةٍ وَهُوَ فِي بَطْنِهَا، ثُمَّ اعْتَرَفَ بِهِ وَهُوَ فِي بَطْنِهَا حَتَّى إِذَا وَلَدَ أَنْكَرَهُ فَأَمَرَ بِهِ عُمَرُ فَجَلَدَ ثَمَانِينَ جَلْدَةً لِفِرْيَتِهِ عَلَيْهَا ثُمَّ أَحَقَّ بِهِ وَلَدَهَا. (۱۵)

۱۱۱۔ ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے حاضر ہو کر عرض کیا، میری ایک بیوی ہے جو مجھے بہت محبوب ہے۔ مگر اس کا حال یہ ہے کہ کسی ہاتھ لگانے والے کا ہاتھ نہیں جھٹکتی (واضح رہے کہ یہ کنایہ تھا جس کے معنی زنا کے بھی ہو سکتے ہیں اور زنا سے کم تر درجے کی اخلاقی کمزوری کے بھی) نبی ﷺ نے فرمایا طلاق دے دے۔ اس نے کہا مگر میں اس کے بغیر رہ نہیں سکتا۔ فرمایا تو اسے رکھے رہ۔ یعنی آپ نے اس سے اس کنایے کی تشریح نہیں کرائی اور اس کے قول کو الزام زنا پر محمول کر کے لعان کا حکم نہیں دیا۔ (نسائی)

تخریج: (۱) أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَادُ ابْنُ سَلَمَةَ وَغَيْرُهُ عَنْ هَارُونَ بْنِ رِثَابٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ وَعَبْدِ الْكَرِيمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَبْدُ الْكَرِيمِ يَرْفَعُهُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ وَهَارُونُ لَمْ يَرْفَعْهُ، قَالَا: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: إِنَّ عِنْدِي امْرَأَةً هِيَ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ وَهِيَ لَا تَمْنَعُ يَدَ لَامِسٍ، قَالَ: طَلَّقْهَا، قَالَ: لَا أَصْبِرُ عَنْهَا، قَالَ: اسْتَمْتِعْ بِهَا قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ: هَذَا الْحَدِيثُ لَيْسَ بِثَابِتٍ، وَعَبْدُ الْكَرِيمِ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ، وَهَارُونُ بْنُ رِثَابٍ أَثْبَتَ مِنْهُ وَأَرْسَلَ الْحَدِيثَ. وَهَارُونُ ثِقَّةٌ، وَحَدِيثُهُ أَوْلَى بِالصَّوَابِ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الْكَرِيمِ. (۱۶)

ابوداؤد نے ابن عباس سے مندرجہ ذیل الفاظ میں نقل کیا ہے:

(۲) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: إِنَّ امْرَأَتِي لَا تَمْنَعُ يَدَ لَاسٍ، قَالَ: غَرَبَهَا، قَالَ: أَخَافُ أَنْ تَتَّبَعَهَا نَفْسِي، قَالَ: فَاسْتَمْتِعْ بِهَا. (۱۷)

(۳) حَدَّثَنَا مُوسَى، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ وَرَّادٍ كَاتِبِ السُّعَيْرَةِ، عَنِ السُّعَيْرَةِ، قَالَ: قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ: لَوْ رَأَيْتُ رَجُلًا مَعَ امْرَأَتِي لَصَرَبْتُهُ بِالسَّيْفِ غَيْرَ مُصَفِّحٍ، فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: اتَّعَجِبُونَ مِنْ غَيْرَةِ سَعْدٍ؟ لَأَنَا أَغْيَرُ مِنْهُ وَاللَّهِ أَغْيَرُ مِنِّي. (۱۸)

مسلم میں مندرجہ ذیل الفاظ سے مروی ہے:

(۴) قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَوْ جَدْتُ مَعَ أَهْلِي رَجُلًا لَمْ أَمْسَهُ حَتَّى آتِيَ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: نَعَمْ، قَالَ: كَلَّا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنْ كُنْتُ لَأُعَاجِلُهُ بِالسَّيْفِ قَبْلَ ذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اِسْمَعُوا إِلَيَّ مَا يَقُولُ سَيِّدُكُمْ أَنَّهُ لَغَيُورٌ وَأَنَا أَغْيَرُ مِنْهُ وَاللَّهِ أَغْيَرُ مِنِّي. (۱۹)

۱۱۲۔ ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک اعرابی نے حاضر ہو کر عرض کیا میری بیوی نے کالا لڑکا جنا ہے اور میں نہیں سمجھتا کہ وہ میرا ہے (یعنی محض لڑکے کے رنگ نے اسے شبہ میں ڈالنا تھا ورنہ بیوی پر زنا کا الزام لگانے کے لیے اس کے پاس کوئی اور وجہ نہ تھی)۔ آپ نے پوچھا تیرے پاس کچھ اونٹ تو ہوں گے۔ اس نے عرض کیا ہاں! آپ نے پوچھا ان کے رنگ کیا ہیں؟ کہنے لگا سرخ۔ آپ نے پوچھا ان میں کوئی خاکسری بھی ہے؟ کہنے لگا جی ہاں، بعض ایسے بھی ہیں۔ آپ نے پوچھا یہ رنگ کہاں سے آیا؟ کہنے لگا شاید کوئی رگ کھینچ لے گئی (یعنی ان کے باپ دادا میں سے کوئی اس رنگ کا ہوگا اور اسی کا اثر ان میں آگیا)۔ فرمایا ”شاید اس بچے کو بھی کوئی رگ کھینچ لے گئی“ اور آپ نے اسے نفی ولد (بچے کے نسب سے انکار) کی اجازت نہ دی۔

تخریج: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَجُلًا آتَى النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلِدَ لِي غُلَامٌ أَسْوَدٌ، فَقَالَ: هَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: مَا أَلْوَانُهَا؟ قَالَ: حُمْرٌ، قَالَ: هَلْ فِيهَا مِنْ أَوْرَقٍ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَآتَى ذَلِكَ؟ قَالَ: لَعَلَّ نَزَعَهُ عِرْقٌ، قَالَ: فَلَعَلَّ ابْنَكَ هَذَا نَزَعَهُ. (۲۰)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا، اے اللہ کے رسول! میرے ہاں بچہ پیدا ہوا ہے جس کا رنگ کالا ہے۔ آپ نے اس شخص سے دریافت فرمایا کہ کیا تیرے پاس اونٹ ہیں؟ اس نے کہا ہاں، آپ نے پھر اس سے پوچھا ان کے رنگ کیسے ہیں؟ وہ بولا سرخ رنگ، آپ نے اس سے پھر دریافت فرمایا، کیا ان میں کوئی خاکسری رنگ والا بھی ہے؟ وہ بولا، جی ہاں، آپ نے پھر دریافت فرمایا تو وہ کہاں سے آگیا؟ اس نے عرض کیا شاید

اسے کوئی رگ کھینچ لائی ہوگی۔ (ان کے باپ دادا میں سے کوئی اس رنگ کا ہوگا اور اسی کا اثر ان میں آگیا) فرمایا شاید تیرے اس بچہ کو بھی کوئی رگ کھینچ لے گئی۔

۱۱۳۔ ابو ہریرہؓ کی ایک اور روایت ہے کہ نبی ﷺ نے آیت لعان پر کلام کرتے ہوئے فرمایا ”جو عورت کسی خاندان میں ایسا بچہ گھسلائے جو اس خاندان کا نہیں ہے (یعنی حرام کا پیٹ رکھو اگر شوہر کے سر منڈھ دے) اُس کا اللہ سے کچھ واسطہ نہیں، اللہ اس کو جنت میں ہرگز داخل نہ کرے گا۔ اور جو مرد اپنے بچے کے نسب سے انکار کرے حالانکہ بچہ اس کو دیکھ رہا ہو، اللہ قیامت کے روز اس سے پردہ کرے گا اور اسے تمام اگلی پچھلی خلق کے سامنے رسوا کر دے گا۔ (ابوداؤد، نسائی، دارمی)

تخریج: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، ثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو. يَعْنِي ابْنَ الْحَرِثِ، عَنْ ابْنِ الْهَادِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمَقْبَرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ حِينَ نَزَلَتْ آيَةُ الْمُتَلَاعِنِينَ، أَيُّمَا امْرَأَةٍ ادْخَلْتَ عَلَى قَوْمٍ مِنْ لَيْسَ مِنْهُمْ فَلَيْسَتْ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ، وَلَنْ يُدْخِلَهَا اللَّهُ جَنَّتَهُ، وَأَيُّمَا رَجُلٍ جَحَدَ وَلَدَهُ وَهُوَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ، احْتَجَبَ اللَّهُ مِنْهُ، وَقَضَحَهُ عَلَى رُؤُسِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ. (۲۱)

ضابطہ لعان کی اہم دفعات

آیت لعان اور یہ روایات و ظائر اور شریعت کے اصول عامہ اسلام میں قانون لعان کے وہ مآخذ ہیں جن کی روشنی میں فقہاء نے لعان کا مفصل ضابطہ بنایا ہے۔ اس ضابطے کی اہم دفعات یہ ہیں:

۱۔ جو شخص بیوی کی بدکاری دیکھے اور لعان کا راستہ اختیار کرنے کے بجائے قتل کا مرتکب ہو جائے اس کے بارے میں اختلاف ہے۔ ایک گروہ کہتا ہے کہ اسے قتل کیا جائے گا کیونکہ اس کو بطور خود بخود جاری کرنے کا حق نہ تھا۔ دوسرا گروہ کہتا ہے کہ اسے قتل نہیں کیا جائے گا اور نہ اس کے فعل پر کوئی مواخذہ ہوگا بشرطیکہ اس کی صداقت ثابت ہو جائے (یہ کہ فی الواقع اس نے زنا ہی کے ارتکاب پر یہ فعل کیا)۔ امام احمد اور اسحاق بن راہویہ کہتے ہیں کہ اُسے اس امر کے دو گواہ لانے ہوں گے کہ قتل کا سبب یہی تھا۔ مالکیہ میں سے ابن القاسم اور ابن حبیب اس پر مزید شرط یہ لگاتے ہیں کہ زانی جسے قتل کیا گیا وہ شادی شدہ ہو، ورنہ کنوارے زانی کو قتل کرنے پر اس سے قصاص لیا جائے گا۔ مگر جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ اس کو قصاص سے صرف اُس صورت میں معاف کیا جائے گا جب کہ وہ زنا کے چار گواہ پیش کرے، یا مقتول مرنے سے پہلے خود اس امر کا اعتراف کر چکا ہو کہ وہ اس کی بیوی سے زنا کر رہا تھا، اور مزید یہ کہ مقتول شادی شدہ ہو۔ (نیل الاوطار، ج ۶، ص ۲۲۸)

۲۔ لعان گھربٹھے آپس ہی میں نہیں ہو سکتا۔ اس کے لیے عدالت میں جانا ضروری ہے۔

۳۔ لعان کے مطالبے کا حق صرف مرد ہی کے لیے نہیں ہے بلکہ عورت بھی عدالت میں اس کا مطالبہ کر سکتی ہے جب کہ شوہر اُس پر بدکاری کا الزام لگائے یا اس کے بچے کا نسب تسلیم کرنے سے انکار کرے۔

۴۔ کیا لعان ہر زوج اور زوجہ کے درمیان ہو سکتا ہے یا اس کے لیے دونوں میں کچھ شرائط ہیں؟ اس مسئلے میں فقہاء کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔ امام شافعیؒ کہتے ہیں کہ جس کی قسم قانونی حیثیت سے معتبر ہو اور جس کو طلاق دینے کا اختیار ہو وہ لعان کر سکتا ہے۔ گویا ان کے نزدیک صرف عاقل اور بالغ ہونا اہلیت لعان کے لیے کافی ہے خواہ زوجین مسلم ہوں یا کافر، غلام ہوں یا آزاد، مقبول الشہادت ہوں یا نہ ہوں، اور مسلم شوہر کی بیوی مسلمان ہو یا ذمی۔ قریب قریب یہی رائے امام مالک اور امام احمد کی بھی ہے۔ مگر حنفیہ کہتے ہیں کہ لعان صرف ایسے آزاد مسلمان زوجین ہی میں ہو سکتا ہے جو قذف کے جرم میں سزا یافتہ نہ ہوں۔ اگر عورت اور مرد دونوں کافر ہوں، یا غلام ہوں، یا قذف کے جرم میں پہلے کے سزایافتہ ہوں تو ان کے درمیان لعان نہیں ہو سکتا۔ مزید برآں اگر عورت کبھی اس سے پہلے حرام یا مشتبہ طریقے پر کسی مرد سے ملوث ہو چکی ہو تب بھی لعان درست نہ ہوگا۔ یہ شرطیں حنفیہ نے اس بنا پر لگائی ہیں کہ ان کے نزدیک لعان کے قانون اور قذف کے قانون میں اس کے سوا کوئی فرق نہیں ہے کہ غیر آدمی اگر قذف کا مرتکب ہو تو اس کے لیے حد ہے اور شوہر اس کا ارتکاب کرے تو وہ لعان کر کے چھوٹ سکتا ہے۔ باقی تمام حیثیتوں سے لعان اور قذف ایک ہی چیز ہے۔ علاوہ بریں حنفیہ کے نزدیک چونکہ لعان کی قسمیں شہادت کی حیثیت رکھتی ہیں، اس لیے وہ کسی ایسے شخص کو اس کی اجازت نہیں دیتے جو شہادت کا اہل نہ ہو۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ اس مسئلے میں حنفیہ کا مسلک کمزور ہے اور صحیح بات وہی ہے جو امام شافعیؒ نے فرمائی ہے۔ اس کی پہلی وجہ یہ ہے کہ قرآن نے قذف زوجہ کے مسئلے کو آیت قذف کا ایک جز نہیں بنایا ہے بلکہ اس کے لیے الگ قانون بیان کیا ہے، اس لیے اس کو قانون قذف کے ضمن میں لا کر وہ تمام شرائط اس میں شامل نہیں کی جاسکتیں جو قذف کے لیے مقرر کی گئی ہیں۔ آیت لعان کے الفاظ آیت قذف کے الفاظ سے مختلف ہیں اور دونوں الگ الگ حکم ہیں، اس لیے لعان کا قانون آیت لعان ہی سے اخذ کرنا چاہئے نہ کہ آیت قذف سے۔ مثلاً آیت قذف میں سزا کا مستحق وہ شخص ہے جو پاک دامن عورتوں (محضات) پر الزام لگائے۔ لیکن آیت لعان میں پاک دامن بیوی کی شرط کہیں نہیں ہے۔ ایک عورت چاہے کبھی گناہ گار بھی رہی ہو، اگر بعد میں وہ توبہ کر کے کسی شخص سے نکاح کر لے اور پھر اس کا شوہر اس پر ناحق الزام لگائے تو آیت لعان یہ نہیں کہتی کہ اس عورت پر تہمت رکھنے کی یا اس کے نسب سے انکار کر دینے کی شوہر کو کھلی جھٹی دے دو کیونکہ اس کی زندگی کبھی داغ دار رہ چکی ہے۔ دوسری اور اتنی ہی اہم وجہ یہ ہے کہ قذف زوجہ اور قذف اجنبیہ میں زمین و آسمان کا فرق ہے، ان دونوں کے بارے میں قانون کا مزاج ایک نہیں ہو سکتا۔ غیر عورت سے آدمی کا کوئی واسطہ نہیں۔ نہ جذبات کا، نہ عزت کا، نہ معاشرت کا، نہ حقوق کا، اور نہ نسل و نسب کا۔ اُس کے چال چلن سے اگر ایک آدمی کو کوئی بڑی سے بڑی باوقعت دلچسپی ہو سکتی ہے تو بس یہ کہ معاشرے کو بد اخلاقی سے پاک دیکھنے کا جوش اسے لاحق ہو۔ اس کے برعکس اپنی بیوی سے آدمی کا تعلق ایک طرح کا نہیں کئی طرح کا ہے اور بہت گہرا ہے۔ وہ اس کے نسب اور اس کے مال اور اس کے گھر کی امانت دار ہے۔ اس کی زندگی کی شریک ہے۔ اس کے رازوں کی امین ہے۔ اس کے نہایت گہرے اور نازک جذبات اس سے وابستہ ہیں۔ اُس کی بد چلنی سے آدمی کی غیرت اور عزت پر، اُس کے مفاد پر، اور اس کی آئندہ نسل پر سخت چوٹ لگتی ہے۔ یہ دونوں معاملے آخر ایک کس حیثیت سے ہیں کہ دونوں کے لیے قانون کا مزاج ایک ہی ہو۔ کیا ایک ذمی، یا ایک غلام، یا ایک سزایافتہ آدمی کے لیے اُس کی بیوی کا معاملہ کسی آزاد اہل شہادت مسلمان کے

معاملے سے کچھ بھی مختلف یا اہمیت اور نتائج میں کچھ بھی کم ہے؟ اگر وہ اپنی آنکھوں سے کسی کے ساتھ اپنی بیوی کو ملوث دیکھ لے، یا اس کو یقین ہو کہ اس کی بیوی غیر سے حاملہ ہے تو کون سی معقول وجہ ہے کہ اسے لعان کا حق نہ دیا جائے؟ اور یہ حق اس سے سلب کرنے کے بعد ہمارے قانون میں اس کے لیے اور کیا چارہ کار ہے؟ قرآن مجید کا منشا تو صاف یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ شادی شدہ جوڑوں کو اس پیچیدگی سے نکالنے کی ایک صورت پیدا کرنا چاہتا ہے جس میں بیوی کی حقیقی بدکاری یا ناجائز حمل سے ایک شوہر، اور شوہر کے جھوٹے الزام یا اولاد کے نسب سے بے جا انکار کی بدولت ایک بیوی مبتلا ہو جائے۔ یہ ضرورت صرف اہل شہادت آزاد مسلمانوں کے لیے مخصوص نہیں ہے، اور قرآن کے الفاظ میں بھی کوئی چیز ایسی نہیں ہے، جو اس کو صرف انہی تک محدود کرنے والی ہو۔ رہا یہ استدلال کہ قرآن نے لعان کی قسموں کو شہادت قرار دیا ہے اس لیے شہادت کی شرائط یہاں عائد ہوں گی، تو اس کا تقاضا پھر یہ ہے کہ اگر عادل مقبول الشہادت شوہر قسمیں کھالے اور عورت قسم کھانے سے پہلو تہی کرے تو عورت کو رجم کر دیا جائے، کیونکہ اس کی بدکاری پر شہادت قائم ہو چکی ہے۔ لیکن یہ عجیب بات ہے کہ اس صورت میں حنفیہ رجم کا حکم نہیں لگاتے۔ یہ اس بات کا صریح ثبوت ہے کہ وہ خود بھی ان قسموں کو بعبیہ شہادت کی حیثیت نہیں دیتے۔ بلکہ سچ یہ ہے کہ خود قرآن بھی ان قسموں کو شہادت کے لفظ سے تعبیر کرنے کے باوجود شہادت نہیں قرار دیتا اور نہ عورت کو چار کے بجائے آٹھ قسمیں کھانے کا حکم دیتا۔

۵۔ لعان محض کناہیے اور استعارے یا اظہار شک و شبہ پر لازم نہیں آتا، بلکہ صرف اس صورت میں لازم آتا ہے جب کہ شوہر صریح طور پر زنا کا الزام عائد کرے یا صاف الفاظ میں بچے کو اپنا بچہ تسلیم کرنے سے انکار کر دے۔ امام مالک اور لیث بن سعد اس پر یہ مزید شرط بڑھاتے ہیں کہ قسم کھاتے وقت شوہر کو یہ کہنا چاہیے کہ اس نے اپنی آنکھوں سے بیوی کو زنا میں مبتلا دیکھا ہے۔ لیکن یہ قید بے بنیاد ہے۔ اس کی کوئی اصل نہ قرآن میں ہے اور نہ حدیث میں۔

۶۔ اگر الزام لگانے کے بعد شوہر قسم کھانے سے پہلو تہی کرے تو امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کہتے ہیں کہ اسے قید کر دیا جائے گا اور جب تک وہ لعان نہ کرے یا اپنے الزام کا جھوٹا ہونا نہ مان لے، اسے نہ چھوڑا جائے گا، اور جھوٹ مان لینے کی صورت میں اس کو حد قذف لگائی جائے گی۔ اس کے برعکس امام مالک، شافعی، حسن بن صالح اور لیث بن سعد کی رائے یہ ہے کہ لعان سے پہلو تہی کرنا خود ہی اقرار کذب ہے اس لیے حد قذف واجب آجاتی ہے۔

۷۔ اگر شوہر کے قسم کھا چکنے کے بعد عورت لعان سے پہلو تہی کرے تو حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اسے قید کر دیا جائے اور اس وقت تک نہ چھوڑا جائے جب تک وہ لعان نہ کرے، یا پھر زنا کا اقرار نہ کر لے۔ دوسری طرف مذکورہ بالا ائمہ کہتے ہیں کہ اس صورت میں اسے رجم کر دیا جائے گا۔ ان کا استدلال قرآن کے اس ارشاد سے ہے کہ عورت سے عذاب صرف اس صورت میں دفع ہوگا جب کہ وہ بھی قسم کھالے۔ اب چونکہ وہ قسم نہیں کھاتی اس لیے لامحالہ وہ عذاب کی مستحق ہے۔ لیکن اس دلیل میں کمزوری یہ ہے کہ قرآن یہاں ”عذاب“ کی نوعیت تجویز نہیں کرتا بلکہ مطلقاً سزا کا ذکر کرتا ہے۔ اگر کہا جائے کہ سزا سے مراد یہاں زنا ہی کی سزا ہو سکتی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ زنا کی سزا کے لیے قرآن نے صاف الفاظ میں چار گواہوں کی شرط لگائی

ہے۔ اس شرط کو محض ایک شخص کی چار قسمیں پورا نہیں کر دیتیں۔ شوہر کی قسمیں اس بات کے لیے تو کافی ہیں کہ وہ خود قذف کی سزا سے بچ جائے اور عورت پر لعان کے احکام مترتب ہو سکیں، مگر اس بات کے لیے کافی نہیں ہیں کہ ان سے عورت پر زنا کا الزام ثابت ہو جائے۔ عورت کا جوابی قسمیں کھانے سے انکار شبہ ضرور پیدا کرتا ہے اور بڑا قوی شبہ پیدا کر دیتا ہے، لیکن شبہات پر حدود جاری نہیں کی جاسکتیں۔ اس معاملہ کو مرد کی حد قذف پر قیاس نہیں کرنا چاہیے، کیونکہ اس کا قذف تو ثابت ہے، جہی تو اس کو لعان پر مجبور کیا جاتا ہے۔ مگر اس کے برعکس عورت پر زنا کا الزام ثابت نہیں ہے کیونکہ وہ اُس کے اپنے اقرار یا چار عینی شہادتوں کے بغیر ثابت نہیں ہو سکتا۔

۸۔ اگر لعان کے وقت عورت حاملہ ہو تو امام احمد کے نزدیک لعان بجائے خود اس بات کے لیے کافی ہے کہ مرد اس حمل سے بری الذمہ ہو جائے اور بچہ اُس کا قرار نہ پائے قطع نظر اس سے کہ مرد نے حمل کو قبول کرنے سے انکار کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ امام شافعی کہتے ہیں کہ مرد کا الزام زنا نافری حمل دونوں ایک چیز نہیں ہیں، اس لیے مرد جب تک حمل کی ذمہ داری قبول کرنے سے صریح طور پر انکار نہ کرے وہ الزام زنا کے باوجود اسی کا قرار پائے گا کیونکہ عورت کے زانیہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کو حمل بھی زنا ہی کا ہو۔

۹۔ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد دوران حمل میں مرد کو نفی حمل کی اجازت دیتے ہیں اور اس بنیاد پر لعان کو جائز رکھتے ہیں۔ مگر امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ اگر مرد کے الزام کی بنیاد زنا نہ ہو بلکہ صرف یہ ہو کہ اس نے عورت کو ایسی حالت میں حاملہ پایا ہے جب کہ اس کے خیال میں حمل اس کا نہیں ہو سکتا تو اس صورت میں لعان کے معاملے کو وضع حمل تک ملتوی کر دینا چاہیے، کیونکہ بسا اوقات کوئی بیماری حمل کا شبہ پیدا کر دیتی ہے اور درحقیقت حمل ہوتا نہیں ہے۔

۱۰۔ اگر باپ بچے کے نسب سے انکار کرے تو بالاتفاق لعان لازم آتا ہے۔ اور اس امر میں بھی اتفاق ہے کہ ایک دفعہ بچے کو قبول کر لینے کے بعد (خواہ یہ قبول کر لینا صریح الفاظ میں ہو یا قبولیت پر دلالت کرنے والے افعال، مثلاً پیدائش پر مبارک باد لینے یا بچے کے ساتھ پدرانہ شفقت برتنے اور اس کی پرورش سے دلچسپی لینے کی صورت میں) پھر باپ کو انکار نسب کا حق نہیں رہتا، اور اگر کرے تو حد قذف کا مستحق ہو جاتا ہے۔ مگر اس امر میں اختلاف ہے کہ باپ کو کس وقت تک انکار نسب کا حق حاصل ہے۔ امام مالک کے نزدیک اگر شوہر اُس زمانے میں گھر پر موجود رہا ہے، جب کہ بیوی حاملہ تھی تو زمانہ حمل سے لے کر وضع حمل تک اس کے لیے انکار کا موقع ہے، اس کے بعد وہ انکار کا حق نہیں رکھتا۔ البتہ اگر وہ غائب تھا اور اس کے پیچھے ولادت ہوئی تو جس وقت اسے علم ہو وہ انکار کر سکتا ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر پیدائش کے بعد ایک دوروز کے اندر وہ انکار کرے تو لعان کر کے وہ بچے کی ذمہ داری سے بری ہو جائے گا، لیکن اگر سال دو سال بعد انکار کرے تو لعان ہوگا مگر وہ بچے کی ذمہ داری سے بری نہ ہو سکے گا۔ امام ابو یوسف کے نزدیک ولادت کے بعد، یا ولادت کا علم ہونے کے بعد چالیس دن کے اندر اندر باپ کو انکار نسب کا حق ہے، اس کے بعد یہ حق ساقط ہو جائے گا۔ مگر یہ چالیس دن کی قید بے معنی ہے۔ صحیح بات وہی ہے جو امام ابو حنیفہ نے فرمائی ہے کہ ولادت کے بعد یا اس کا علم ہونے کے بعد ایک دوروز کے اندر ہی انکار نسب کیا جاسکتا ہے، الا یہ کہ اس میں کوئی ایسی رکاوٹ ہو جسے معقول رکاوٹ تسلیم کیا جاسکے۔

۱۱۔ اگر شوہر طلاق دینے کے بعد مطلقہ بیوی پر زنا کا الزام لگائے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک لعان نہیں ہوگا بلکہ اس پر قذف کا مقدمہ قائم کیا جائے گا، کیوں کہ لعان زوجین کے لیے ہے اور مطلقہ عورت اس کی بیوی نہیں ہے۔ الایہ کہ طلاق رجعی ہو اور مدت رجوع کے اندر وہ الزام لگائے۔ مگر امام مالک کے نزدیک یہ قذف صرف اس صورت میں ہے جب کہ کسی حمل یا بچے کا نسب قبول کرنے یا نہ کرنے کا مسئلہ درمیان میں نہ ہو۔ ورنہ مرد کو طلاق بائن کے بعد بھی لعان کا حق حاصل ہے کیوں کہ وہ عورت کو بدنام کرنے کے لیے نہیں بلکہ خود ایک ایسے بچے کی ذمہ داری سے بچنے کے لیے لعان کر رہا ہے جسے وہ اپنا نہیں سمجھتا۔ قریب قریب یہی رائے امام شافعی کی بھی ہے۔

۱۲۔ لعان کے قانونی نتائج میں سے بعض متفق علیہ ہیں، اور بعض میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے:

متفق علیہ نتائج یہ ہیں: عورت اور مرد دونوں کسی سزا کے مستحق نہیں رہتے۔ مرد بچے کے نسب کا منکر ہو تو بچہ صرف ماں کا قرار پائے گا، نہ باپ کی طرف منسوب ہوگا نہ اس سے میراث پائے گا، ماں اس کی وارث ہوگی اور وہ ماں کا وارث ہوگا۔ عورت کو زانیہ اور اس کے بچے کو ولد الزنا کہنے کا کسی کو حق نہ ہوگا، خواہ لعان کے وقت اس کے حالات ایسے ہی کیوں نہ ہوں کہ لوگوں کو اس کے زانیہ ہونے میں شک نہ رہے۔ جو شخص لعان کے بعد اس پر یا اس کے بچے پر سابق الزام کا اعادہ کرے گا وہ حد کا مستحق ہوگا۔ عورت کا مہر ساقط نہ ہوگا۔ عورت دوران عدت میں مرد سے نفقہ اور مسکن پانے کی حق دار نہ ہوگی۔ عورت اس مرد کے لیے حرام ہو جائے گی۔

اختلاف دو مسئلوں میں ہے۔ ایک یہ کہ لعان کے بعد عورت اور مرد کی علیحدگی کیسے ہوگی؟ دوسرے یہ کہ لعان کی بنا پر علیحدہ ہو جانے کے بعد کیا ان دونوں کا پھر مل جانا ممکن ہے؟ پہلے مسئلے میں امام شافعیؒ کہتے ہیں کہ جس وقت مرد لعان سے فارغ ہو جائے اسی وقت فرقت آپ سے آپ واقع ہو جاتی ہے خواہ عورت جو ابی لعان کرے یا نہ کرے۔ امام مالک، لیث بن سعد اور زفر کہتے ہیں کہ مرد اور عورت دونوں جب لعان سے فارغ ہوں تب فرقت واقع ہوتی ہے۔ اور امام ابوحنیفہؒ، ابو یوسف اور محمد کہتے ہیں کہ لعان سے فرقت آپ ہی آپ واقع نہیں ہو جاتی بلکہ عدالت کے تفریق کرانے سے ہوتی ہے۔ اگر شوہر خود طلاق دے دے تو بہتر، ورنہ حاکم عدالت ان کے درمیان تفریق کا اعلان کرے گا۔ دوسرے مسئلے میں امام مالک، ابو یوسف، زفر، سفیان ثوری، اسحاق بن راہویہ، شافعی، احمد بن حنبل اور حسن بن زیاد کہتے ہیں کہ لعان سے جو زوجین جدا ہوئے ہوں وہ پھر ہمیشہ کے لیے ایک دوسرے پر حرام ہو جاتے ہیں، دوبارہ وہ باہم نکاح کرنا بھی چاہیں تو کسی حال میں نہیں کر سکتے۔ یہی رائے حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی بھی ہے۔ بخلاف اس کے سعید بن مسیب، ابراہیم نخعی، شعبی، سعید بن جبیر، ابوحنیفہؒ اور محمد رحمہم اللہ کی رائے یہ ہے کہ اگر شوہر اپنا جھوٹ مان لے اور اس پر حد قذف جاری ہو جائے تو پھر ان دونوں کے درمیان دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ان کو ایک دوسرے کے لیے حرام کرنے والی چیز لعان ہے۔ جب تک وہ اس پر قائم رہیں، حرمت بھی قائم رہے گی۔ مگر جب شوہر اپنا جھوٹ مان کر سزا پا گیا تو لعان ختم ہو گیا اور حرمت بھی اٹھ گئی۔

ماخذ

- (۱) ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق باب فی اللعان حدیث ۲۲۵۶۔
- (۲) ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق باب فی اللعان حدیث ۲۲۵۴۔ ☆ نسائی ج ۶۔ کتاب الطلاق، باب کیف اللعان ابن ماجه ج ۱۔ کتاب الطلاق، باب اللعان۔ ☆ بخاری ج ۲۔ کتاب التفسیر۔ سورة النور، باب قوله۔ ویدراً عنها العذاب ان تشهد شهادات بالله انه لمن الصّٰدقین۔ ☆ مسلم ج ۱۔ کتاب اللعان (بہت مختصر)۔ ☆ المستدرک ج ۲۔ کتاب الطلاق۔ مسئلۃ اللعان۔
- (۳) مسلم ج ۱۔ کتاب اللعان حدیث ۱۴۹۳۔ ☆ ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق باب فی اللعان۔ ☆ ترمذی ج ۱۔ ابواب الطلاق واللعان۔ باب ماجاء فی اللعان۔ ☆ نسائی ج ۶۔ کتاب الطلاق، باب عظة الامام الرجل والمرأة عند اللعان۔
- (۴) بخاری ج ۲۔ کتاب الطلاق، باب قول النبی ﷺ لو كنت راجماً بغير بیّنة۔ ☆ مسلم ج ۱۔ کتاب اللعان۔ ☆ نسائی ج ۶۔ کتاب الطلاق۔ باب قول الامام اللّٰهُمَّ بین۔ ☆ مسند احمد ج ۱ ص ۳۳۵۔ ۳۳۶ عن ابن عباس۔
- (۵) بخاری ج ۲۔ کتاب الطلاق، باب اللعان من طلق بعد اللعان۔ ☆ مسلم ج ۱۔ کتاب اللعان۔ ☆ ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق، باب فی اللعان۔ ☆ نسائی ج ۶۔ کتاب الطلاق، باب الرخصة فی ذلك اور باب بدء اللعان۔ ☆ ابن ماجه کتاب الطلاق باب ۲۷ اللعان۔ ☆ سنن دارمی ج ۲۔ کتاب النکاح باب فی اللعان۔
- (۶) بخاری ج ۲۔ کتاب الطلاق، باب التلاعن فی المسجد۔ ☆ مسلم ج ۱۔ کتاب اللعان۔ ☆ ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق، باب فی اللعان۔ ☆ ابن ماجه ج ۱۔ کتاب الطلاق باب اللعان۔
- (۷) نصب الراية للزیلعی ج ۳۔ بحوالہ سنن دارقطنی۔
- (۸) السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ ص ۴۱۰۔ ☆ المصنف لعبدالرزاق ج ۷۔ ص ۱۱۲۔ اور فتح القدیر للشوکانی ج ۴ ص ۱۱ پر المتلاعنان لا یجتمعان ابدأً موقوفاً علی عمرؓ وابن مسعودؓ، وعلیٰ منقول ہے۔ ☆ موقوفاً علی عمرؓ، وابن عمرؓ وابن مسعودؓ، ولم یروياه مرفوعاً اصلاً۔ بحوالہ نصب الراية ج ۳۔ ص ۲۵۱۔
- (۹) بخاری ج ۲۔ کتاب الطلاق، باب التفريق بین المتلاعنین۔ ☆ مسلم ج ۱۔ کتاب اللعان۔
- (۱۰) بخاری ج ۲۔ کتاب الطلاق، باب صداق الملاعنة۔ ☆ نسائی ج ۶۔ کتاب الطلاق باب استتابة المتلاعنین بعد اللعان۔
- (۱۱) بخاری ج ۲۔ کتاب الطلاق، باب المتعة التي لم يفرض لها اور دوسری جگہ ابعد لك کے بعد منها نہیں ہے۔ ☆ مسلم ج ۱۔ کتاب اللعان۔ ☆ ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق باب فی اللعان۔ ☆ نسائی ج ۶۔ کتاب الطلاق باب

اجتماع المتلاعنين۔ ☆ نصب الراية للزيلعي ج ۳۔ باب اللعان۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ كتاب اللعان باب لعان الزوجين بمحضر طائفة من المؤمنين۔ اس میں ابعده لك منها او منه ہے اس میں فذاك ابعده لك کے بعد فيه اوفيهما ہے۔ ☆ افتح القدير للشوكاني ج ۴۔ ص ۱۱۔ ☆ مسند احمد ج ۲ ص ۱۱۔ ابن عمر۔ اس نے منها روایت نہیں کیا۔ ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۷۔ ص ۱۱۹۔ عن ابن عمر۔

(۱۲) بخاری ج ۲۔ كتاب الطلاق، باب يُلْحَقُ الْوَلَدُ بِالْمَلَأَنَةِ۔ ☆ مسلم ج ۱ كتاب اللعان۔ ☆ نسائي ج ۶۔ كتاب الطلاق۔ باب نفى الولد باللعان والحاقه بامه۔ ☆ ابن ماجه ج ۱۔ كتاب الطلاق۔ باب اللعان۔ ☆ سنن دارمی ج ۲ كتاب النكاح باب فی اللعان عن ابن عمر۔

(۱۳) ابوداؤد ج ۲ كتاب الطلاق، باب فی اللعان۔ ☆ السنن الكبرى ج ۷۔ ص ۴۱۰ عن سهل بن سعد ساعدی۔

(۱۴) دارقطنی ج ۲ كتاب النكاح۔

(۱۵) دارقطنی ج ۲ كتاب الحدود۔

(۱۶) نسائي ج ۶۔ كتاب النكاح، باب تزويج الزانية۔ ☆ نسائي ج ۶ باب ماجاء فی الخلع کے تحت عن ابن عباس کے حوالہ سے روایت کو مرفوع بیان کر کے کھایا قال ابو عبد الرحمن هذا خطأ والصواب مرسل۔

(۱۷) ابوداؤد ج ۲ كتاب النكاح، باب النهی عن التزويج من لم يلد من النساء۔

(۱۸) بخاری ج ۲۔ كتاب المحاربين من اهل الكفرة والردة باب من رأى مع امرأته رجلاً فقتله۔ ☆ بخاری ج ۲ كتاب النكاح باب الغيرة۔ ☆ مسلم ج ۲ كتاب اللعان۔

(۱۹) مسلم ج ۲ كتاب اللعان۔ ☆ ابوداؤد ج ۴ كتاب الديات باب من وجد مع اهله رجلاً أيقنله؟۔ اس کو السنن الكبرى ج ۸ كتاب الحدود۔ باب الشهود فی الزنا میں بھی لیا گیا ہے۔ ☆ مؤطا ج ۲ كتاب الحدود باب ماجاء فی الرجم۔ ☆ ابوداؤد ج ۴ كتاب الديات باب من وجد مع اهله رجلاً أيقنله؟

(۲۰) بخاری ج ۲۔ كتاب الطلاق باب اذا عرض بنفى الولد۔ ☆ بخاری ج ۲۔ كتاب المحاربين باب ماجاء فی التعريض۔ ☆ مسلم ج ۱۔ كتاب اللعان۔ ☆ ابوداؤد ج ۲۔ كتاب الطلاق۔ باب اذا شك فی الولد۔ ☆ نسائي ج ۶ كتاب الطلاق باب اذا عرض بامرأته وشكت فی ولده واراد الانتفاء منه۔ ☆ ابن ماجه كتاب النكاح ج ۱۔ باب الرجل يشك فی ولده۔

(۲۱) ابوداؤد ج ۲۔ كتاب الطلاق، باب اذا شك فی الولد۔ ☆ نسائي ج ۸ كتاب النكاح باب التغليظ فی الانتفاء من الولد۔ ☆ سنن دارمی ج ۲ كتاب النكاح، باب من جحد ولده وهو يعرفه۔ عن ابی هريرةؓ۔ ☆ نسائي نے يوم القيامة کا اضافہ بھی نقل کیا ہے۔ ☆ ابن ماجه كتاب الفرائض باب من انكر ولده حديث نمبر ۳۷۴۳۔ ☆ المستدرک للحاکم ج ۲ كتاب الطلاق باب مسئلة اللعان۔ ☆ كنز العمال ج ۵ حديث ۱۳۰۰۸۔

اختیارات و حقوق

مرد کے اختیارات

۱۱۴۔ اِضْرِبُوهُنَّ اِذَا عَصَيْنَكُمْ فِی الْمَعْرُوفِ ضَرْبًا غَیْرَ مُبْرِحٍ وَلَا یَضْرِبُ الْوَجْهَ وَلَا یُقْبِحُ۔
 ”اگر وہ تمہارے کسی جائز حکم کی نافرمانی کریں تو ان کو ایسی مار مارو جو زیادہ تکلیف دہ نہ ہو۔ منہ پر نہ مارے اور گالم گلوچ نہ کرے۔“

تخریج: حَدَّثَنِی الْمُثَنَّى، قَالَ: ثَنَا حِبَّانٌ، قَالَ: ثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا یَحْيَى بْنُ بُشَيْرٍ أَنَّهُ سَمِعَ عِكْرَمَةَ یَقُولُ فِی قَوْلِهِ وَاهْجُرُوهُنَّ فِی الْمَضَاجِعِ، وَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَیْرَ مُبْرِحٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اِضْرِبُوهُنَّ اِذَا عَصَيْنَكُمْ فِی الْمَعْرُوفِ ضَرْبًا غَیْرَ مُبْرِحٍ. (۱)

مرد کی قوامیت

۱۱۵۔ الرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ. (بخاری)

”مرد اپنے بیوی بچوں پر حکمراں ہے۔ اور اپنی رعیت میں اپنے عمل پر وہ خدا کے سامنے جوابدہ ہے۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ، فَلَا مَأْمُومَ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ، وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِهِ، وَهُوَ مَسْئُولٌ، وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ عَلَى بَيْتِ زَوْجِهَا وَهِيَ مَسْئُولَةٌ، وَالْعَبْدُ رَاعٍ عَلَى مَالِ سَيِّدِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ، أَلَا وَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ. (۲)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا تم سب حکمراں ہو اور سب اپنے اپنے عمل کے اللہ کے حضور جواب دہ ہو۔ امام حکمراں ہے وہ اپنے اعمال کا خدا کے حضور جواب دہ ہے اور مرد اپنے بیوی بچوں پر حکمراں ہے وہ ان کے بارے میں خدا کے ہاں جواب دہ ہے، اور عورت نگران ہے اپنے شوہر کے گھر کی وہ جواب دہ ہے، اور غلام نگران ہے اپنے مالک کے مال پر وہ اس بارے میں جوابدہ ہے۔ سنو تم سب حکمراں ہو اور تم سب سے خدا کے ہاں باز پرس ہوگی۔

(۲) حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ، وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ عَلَى بَيْتِ زَوْجِهَا وَوَلَدِهِ، فَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ. (۳)

ترجمہ: حضرت ابن عمر نے نبی ﷺ سے روایت کیا کہ آپ نے فرمایا تم سب نگران ہو اور تم سب سے تمہاری رعیت کے متعلق باز پرس ہوگی اور امیر بھی نگران و نگہبان ہے اور مرد اپنے گھر والوں پر نگران ہے اور عورت اپنے شوہر کے گھر اور اس کی اولاد پر نگران ہے۔ پس تم سب نگران ہو اور سب سے اپنی اپنی رعیت کے متعلق باز پرس ہوگی۔

(۳) أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، الْإِمَامُ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي أَهْلِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ فِي بَيْتِ زَوْجِهَا وَمَسْئُولَةٌ عَنْ رَعِيَّتِهَا، وَالْخَادِمُ رَاعٍ فِي مَالِ سَيِّدِهِ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ قَالَ: وَحَسِبْتُ أَنَّ قَدْ قَالَ: وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي مَالِ أَبِيهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ. (۴)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ تم سب نگہبان ہو اور تم سب سے اس کی رعیت کے متعلق باز پرس ہوگی۔ اور امام نگہبان ہے اور وہ اپنی رعیت کے متعلق جواب دہ ہوگا اور مرد اپنے اہل و عیال پر نگہبان ہے اس سے اس کی رعیت کے متعلق پوچھا جائے گا۔ اور عورت اپنے شوہر کے گھر کی نگران ہے اور اس سے اس کی رعیت کے متعلق پوچھا جائے گا۔ خادم (گھریلو ملازم) اپنے مالک کے مال میں نگرانی کا ذمہ دار ہے اور اس سے اس کی رعیت کے متعلق سوال ہوگا۔ راوی کا بیان ہے کہ گمان ہے کہ آپ نے فرمایا تھا کہ مرد اپنے باپ کے مال کا بھی نگران ہے اور اس سے باز پرس اس کی رعیت کے متعلق ہوگی۔ اور تم سب نگران ہو تم سب سے اس کی رعیت کے متعلق باز پرس ہوگی۔

(۴) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، فَلَا إِمَامَ الَّذِي عَلَى النَّاسِ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ عَلَى أَهْلِ بَيْتِ زَوْجِهَا وَوَلَدِهِ وَهِيَ مَسْئُولَةٌ عَنْهُمْ، وَعَبْدُ الرَّجُلِ رَاعٍ عَلَى مَالِ سَيِّدِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُ، لَا فَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ. (۵)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، سن لو! تم سب نگران ہو اور تم میں سے ہر ایک سے اس کی رعیت کے متعلق پرسش ہوگی۔ اور لوگوں کا امام بھی نگران ہے اور اس سے اس کی رعیت کے متعلق باز پرس ہوگی اور آدمی اپنے گھر والوں پر نگران ہے اور اس سے اس کی رعیت کے متعلق باز پرس ہوگی اور عورت اپنے خاوند اور اس کی اولاد پر نگران ہے اس سے ان سب کے بارے میں پرسش ہوگی اور آدمی کا غلام اپنے مالک و آقا کے مال پر نگران ہے اس سے اسی کے متعلق پوچھا جائے گا۔ غور سے سن لو تم سب نگران و نگہبان ہو اور سب سے اس کی رعیت کے متعلق پرسش ہوگی۔

(۵) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: أَلَا كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، فَلَا مِيرَ الَّذِي عَلَى النَّاسِ رَاعٍ عَلَيْهِمْ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُمْ، وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُمْ، وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ عَلَى بَيْتِ بَعْلِهَا وَوَلَدِهِ وَهُوَ مَسْئُولَةٌ عَنْهُمْ، وَالْعَبْدُ رَاعٍ عَلَى مَالِ سَيِّدِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُ، فَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ. (۶)

اس روایت میں عنہم ضمیر جمع مذکر بیان کی گئی ہے۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، سنو! کہ تم سب نگران و محافظ ہو اور تم میں سے ہر ایک سے اس کی رعیت کے متعلق پوچھا جائے گا۔ لوگوں پر جو امیر مقرر ہوا ہے وہ ان سب پر نگران ہے اس سے ان کے متعلق پوچھا جائے گا اور مرد و محافظ و نگران ہے اپنے گھر والوں پر اور اس سے سب گھر والوں کے بارے میں باز پرس ہوگی۔ اور عورت اپنے شوہر کے گھر اور اس کی اولاد پر نگران ہے، ان کے متعلق اس سے پوچھا جائے گا۔ اور غلام اپنے مالک و آقا کے مال پر نگران ہے، اس سے اس کے بارے میں باز پرس ہوگی۔ لہذا تم سب نگران ہو اور تم میں سے ہر ایک اپنی ذمہ داری کا جواب دے۔

تشریح: خاندان میں مرد کی حیثیت تو ام کی سی ہے، یعنی وہ خاندان کا حاکم ہے، محافظ ہے، اخلاق اور معاملات کا نگران ہے، اس کی بیوی اور بچوں پر اس کی اطاعت فرض ہے (بشرطیکہ وہ اللہ اور رسول کی نافرمانی کا حکم نہ دے) اور اس پر خاندان کے لیے روزی کمانے اور ضروریات زندگی فراہم کرنے کی ذمہ داری ہے۔

۱۱۶۔ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا خَرَجَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ بَيْتِهَا وَزَوْجُهَا كَارَةً لَعْنَهَا كُلَّ مَلَكٍ فِي السَّمَاءِ وَكُلِّ شَيْءٍ مَرَّتْ عَلَيْهِ غَيْرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ حَتَّى تَرْجِعَ. (کشف الغمۃ)

”نبی ﷺ نے فرمایا کہ جب عورت اپنے شوہر کی مرضی کے خلاف گھر سے نکلتی ہے تو آسمان کا ہر فرشتہ اس پر لعنت بھیجتا ہے اور جن و انس کے سوا ہر وہ چیز جس پر سے وہ گزرتی ہے پھٹکار بھیجتی ہے تا وقتیکہ وہ واپس نہ ہو۔“

تخریج: (۱) أَيُّمَا امْرَأَةٍ خَرَجَتْ مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا بِغَيْرِ إِذْنِهِ لَعْنَهَا كُلُّ شَيْءٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ إِلَّا أَنْ يَرْضَى عَنْهَا زَوْجُهَا. (۷)

ترجمہ: جو عورت بھی اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر اپنے شوہر کے گھر سے باہر نکلے اس پر ہر اس چیز نے لعنت کی ہے جس پر شمس و قمر طلوع کریں الا یہ کہ اس کا شوہر راضی ہو جائے۔

خطیب بغدادی نے حضرت انس کے حوالہ سے مندرجہ ذیل روایت بیان کی ہے:

(۲) أَيُّمَا امْرَأَةٍ خَرَجَتْ مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا كَانَتْ فِي سَخَطِ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى تَرْجِعَ إِلَى بَيْتِهَا أَوْ يَرْضَى عَنْهَا زَوْجُهَا. (۸)

ترجمہ: جو عورت اپنے خاوند کے گھر سے اس کی اجازت کے بغیر نکلی وہ اس وقت تک اللہ کی ناراضگی کی لپیٹ میں رہتی ہے جب تک کہ وہ واپس گھر لوٹ نہیں آتی یا اس کا شوہر اس سے راضی ہو جائے۔

۱۱۷۔ وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَا طَاعَةَ لِمَنْ لَّمْ يُطِيعِ اللَّهَ. رَوَاهُ أَحْمَدُ مِنْ حَدِيثٍ وَلَا طَاعَةَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ. (مسند احمد)

”نبی ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو شخص خدا کی اطاعت نہ کرے، اس کی اطاعت نہ کی جائے۔ اللہ کی نافرمانی میں کسی شخص کی فرمانبرداری نہیں کی جاسکتی ہے۔ فرمانبرداری صرف معروف میں ہے (ایسے حکم میں جو جائز اور معقول ہو)۔“

تخریج: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ مُثَنَّى، قَالَا: نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، قَالَ: نَاشِعَةُ عَنْ زُبَيْدٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَلِيٍّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ جَيْشًا وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ رَجُلًا، فَأَوْقَدَ نَارًا، وَقَالَ: ادْخُلُوهَا، فَأَرَادَ نَاسٌ أَنْ يَدْخُلُوهَا وَقَالَ الْآخَرُونَ إِنَّا فَرَرْنَا مِنْهَا، فَذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لِلَّذِينَ أَرَادُوا أَنْ يَدْخُلُوهَا: لَوْ دَخَلْتُمُوهَا، لَمْ تَزَلُوا فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَقَالَ لِلْآخَرِينَ قَوْلًا حَسَنًا قَالَ: لَا طَاعَةَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ. (۹)

ترجمہ: حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک لشکر کسی طرف روانہ فرمایا، ایک آدمی کو ان پر امیر لشکر مقرر کیا۔ اس آدمی نے آگ جلا کر ان لوگوں کو حکم دیا کہ اس آگ میں داخل ہو جاؤ۔ کچھ لوگوں نے تو سوچا کہ اس میں داخل ہو جائیں (امیر کے حکم کی تعمیل میں) مگر کچھ دوسروں نے کہا اسی سے تو ہم نے فرار کی راہ لی ہے۔ یہ واقعہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ذکر کیا گیا۔ جن لوگوں نے آگ میں داخل ہونے کا ارادہ کیا تھا ان کے متعلق آپؐ نے فرمایا: اگر وہ آگ میں داخل ہو جاتے تو قیامت تک اسی میں رہتے، اور داخل نہ ہونے والوں کے بارے میں عمدہ اور اچھی بات فرمائی، اور کہا اللہ کی معصیت میں کسی کی اطاعت جائز نہیں، اطاعت تو صرف معروف میں ہے۔

اس طرح خاندان کی تنظیم اس طور پر کی گئی ہے کہ اس کا ایک سردہر اور صاحب امر ہو جو شخص اس نظم میں خلل ڈالنے کی کوشش کرے اس کے حق میں نبی ﷺ کی یہ وعید ہے کہ:

۱۱۸۔ مَنْ أَفْسَدَ امْرَأَةً عَلَى زَوْجِهَا فَلَيْسَ مِنَّا. (كشف الغمہ)

”جو کوئی عورت کے تعلقات اس کے شوہر سے خراب کرنے کی کوشش کرے اس کا کچھ تعلق ہم سے نہیں۔“ (پردہ، باب ۱: مرد...)

تخریج: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا أَبُو الْجَوَابِ، ثَنَا عَمَرُ بْنُ زُرَيْقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عِيسَى، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ خَبَبَ خَادِمًا عَلَى أَهْلِهَا فَلَيْسَ مِنَّا، وَمَنْ أَفْسَدَ امْرَأَةً عَلَى زَوْجِهَا فَلَيْسَ هُوَ مِنَّا. (۱۰)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کسی نے کسی کے غلام کو اس کے مالکوں کے خلاف خراب کیا اس کا ہم سے کوئی تعلق نہیں۔ اور جس نے کسی عورت کے تعلقات اس کے شوہر سے خراب کرنے کی کوشش کی اس کا کچھ تعلق ہم سے نہیں۔

مرد کے حقوق

۱۱۹۔ اِنَّ لَكُمْ عَلَيْهِنَّ اَنْ لَا يُؤْطِنَنَّ فُرُشَكُمْ اَحَدًا تَكْرَهُوْنَهُ.

”تمہارا ان پر یہ حق ہے کہ وہ تمہارے ہاں کسی ایسے شخص کو نہ آنے دیں جس کو تم ناپسند کرتے ہو۔“

تخریج: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَاسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ حَاتِمٍ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ: حَدَّثَنَا حَاتِمُ ابْنِ إِسْمَاعِيلَ الْمَدَنِيُّ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: دَخَلْنَا عَلَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَسَأَلَ عَنِ الْقَوْمِ حَتَّى انْتَهَى إِلَيَّ فَقُلْتُ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ ابْنِ حُسَيْنٍ... فَاتَى بَطْنُ الْوَادِي، فَخَطَبَ النَّاسَ وَقَالَ: إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا — فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ فَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانِ اللَّهِ وَاسْتَحْلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُؤْطِنَنَّ فُرُشَكُمْ أَحَدًا تَكْرَهُوْنَهُ. فَإِنْ فَعَلَنْ ذَلِكَ فَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرَحٍ... (۱۱)

ترجمہ: حضرت محمد بن علی بن حسین کا بیان ہے کہ ہم حضرت جابر بن عبد اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ انہوں نے آنے والے لوگوں کے بارے میں پوچھا (کہ کون کون صاحب ہیں؟) تا آنکہ مجھ تک پہنچے میں نے عرض کیا میں محمد ہوں علی بن حسین کا بیٹا (حضرت جابر نے حج کے متعلق لمبی حدیث بیان کی جس میں یہ حصہ تھا) نبی ﷺ وادی کے درمیان میں پہنچے تو لوگوں سے خطاب فرمایا کہ یقیناً تمہارے خون اور تمہارے اموال تم پر اسی طرح حرام ہیں جس طرح آج کا دن اس ماہ مبارک میں تمہارے اس شہر میں تم پر حرام ہے۔ لہذا اللہ سے عورتوں کے معاملہ میں ڈرو تم لوگوں نے ان کو حاصل کیا ہے اللہ کی امان کے واسطے ذریعہ سے اور ان کی شرم گاہوں کو اللہ کے حکم سے حلال کیا ہے۔ ان پر تمہارا یہ حق ہے کہ وہ تمہارے ہاں کسی ایسے شخص کو نہ آنے دیں جس کو تم ناپسند کرتے ہو اگر وہ ایسا کریں تو انہیں ایسی مار مارو جو جسم پر اپنا نشان نہ چھوڑے (معمولی مار)۔

۱۲۰۔ لَا تُصَدِّقْ بِشَيْءٍ مِّنْ بَيْتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَإِنْ فَعَلْتَ كَانَ لَهُ الْأَجْرُ وَعَلَيْهَا الْوِزْرُ وَلَا تَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ.

”وہ اس کے گھر میں سے کوئی چیز اس کی اجازت کے بغیر صدقہ نہ کرے، اگر ایسا کرے گی تو اجر شوہر کو ملے گا اور گناہ عورت پر ہوگا، نیز وہ اس کی اجازت کے بغیر اس کے گھر سے نہ نکلے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، قَالَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ لَيْثٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: إِنَّ امْرَأَةً أَتَتْهُ، فَقَالَتْ: مَا حَقُّ الرُّوجِ عَلَى امْرَأَتِهِ؟ فَقَالَ: لَا تَمْنَعُهُ نَفْسَهَا وَإِنْ كَانَتْ عَلَى ظَهْرِ قَتَبٍ، وَلَا تُعْطَى مِنْ بَيْتِهِ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِهِ، فَإِنْ فَعَلْتَ ذَلِكَ كَانَ لَهُ الْأَجْرُ وَعَلَيْهَا الْوِزْرُ، وَلَا تَصُومُ تَطَوُّعًا إِلَّا بِإِذْنِهِ فَإِنْ فَعَلْتَ أَثِمْتَ وَلَمْ تُوجَرْ وَأَنْ لَا تَخْرُجَ مِنْ بَيْتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَإِنْ فَعَلْتَ لَعَنَتْهَا الْمَلَائِكَةُ الْغَضَبِ وَمَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ حَتَّى تَتُوبَ أَوْ تَرْجِعَ، قِيلَ: وَإِنْ كَانَ ظَالِمًا قَالَ: وَإِنْ كَانَ ظَالِمًا. (۱۲)

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے انہوں نے نبی ﷺ سے روایت کیا کہ ایک عورت آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر پوچھنے لگی کہ خاوند کا اپنی بیوی پر کیا حق ہے؟ آپ نے فرمایا کہ شوہر سے اپنے نفس کو نہ روکے خواہ اونٹ کے پلان پر کیوں نہ بیٹھی ہو، اور اس کے گھر سے اس کی اجازت کے بغیر کوئی چیز نہ دے اگر اس نے کچھ دے دیا تو شوہر کو اجر ملے گا اور اس کے کھاتے میں گناہ درج ہوگا۔ اور نفلی روزہ بھی اس کی اجازت کے بغیر نہ رکھے، اگر ایسا کرے گی تو گناہ گار ہوگی اجر و ثواب نہیں ملے گا اور اس کی اجازت کے بغیر گھر سے باہر بھی نہ نکلے۔ اگر نکلے گی تو ملائکہ غضب اور ملائکہ رحمت دونوں اس پر لعنت کرتے رہیں گے تا آنکہ وہ توبہ کر لے یا واپس لوٹ آئے۔ کہا گیا خواہ شوہر کا رویہ ظالمانہ ہو، فرمایا خواہ خاوند ظالم ہو۔

۱۲۱۔ لَا تَصُومُ الْمَرْأَةُ يَوْمًا وَرَوْجُهَا شَاهِدٌ مِنْ غَيْرِ رَمَضَانَ إِلَّا بِإِذْنِهِ.

”عورت اپنے شوہر کی موجودگی میں رمضان کے سوائے روزے اس کی اجازت کے بغیر ایک دن بھی نہ رکھے۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَنَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، قَالَا: نَاسُفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: لَا تَصُومُ الْمَرْأَةُ وَرَوْجُهَا شَاهِدٌ يَوْمًا مِنْ غَيْرِ شَهْرِ رَمَضَانَ إِلَّا بِإِذْنِهِ. (۱۳)

قَالَ أَبُو عِيسَى: حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ.

ابن ماجہ نے حضرت ابوسعید خدریؓ سے ایک روایت مندرج ذیل الفاظ میں بھی نقل کی ہے:

(۲) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ النِّسَاءَ أَنْ يَصُومَنَّ إِلَّا بِإِذْنِ أَزْوَاجِهِنَّ. (۱۴)

ترجمہ: حضرت ابوسعید سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کو اپنے شوہروں کی اجازت کے بغیر روزہ رکھنا منع فرمایا۔

(۳) عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا تَصُومُ امْرَأَةٌ وَبَعْلُهَا شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ غَيْرِ رَمَضَانَ الْحَدِيث. (۱۵)

(۴) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَصُومُ الْمَرْأَةُ يَوْمًا وَاحِدًا وَرَوْجُهَا شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِلَّا رَمَضَانَ. (۱۶)

(۵) وَأَنْ لَا تَصُومَ يَوْمًا وَاحِدًا إِلَّا بِإِذْنِهِ إِلَّا الْفَرِيضَةَ فَإِنْ فَعَلْتَ أَثِمْتَ وَلَمْ يُتَقَبَلْ مِنْهَا الْخ. (۱۷)

سنن دارمی میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی روایت:

(۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: لَا تَصُومُ الْمَرْأَةُ يَوْمًا تَطَوُّعًا فِي غَيْرِ رَمَضَانَ وَزَوْجَهَا شَاهِدُ الْإِبَازِنَةِ. (۱۸)

(۷) حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا يَحِلُّ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَصُومَ وَزَوْجَهَا شَاهِدُ الْإِبَازِنَةِ الْحَدِيث. (۱۹)

۱۲۲۔ خَيْرُ النِّسَاءِ امْرَأَةٌ إِذَا نَظَرَتْ إِلَيْهَا سَرَّتْكَ وَإِذَا أَمَرَتْهَا أَطَاعَتْكَ وَإِذَا غَبَتْ عَنْهَا حَفِظْتَكَ فِي مَالِكَ وَنَفْسِهَا.

”بہترین عورت وہ ہے کہ جب تو اس کو دیکھے تو تیرا دل خوش ہو جائے اور جب تو اس کو حکم دے تو وہ تیری اطاعت کرے اور جب تو اس کے پاس موجود نہ ہو تو وہ تیرے مال اور اپنے نفس میں تیرے حق کی حفاظت کرے۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنِي الْمُثَنَّى، قَالَ: ثنا أَبُو صَالِحٍ، قَالَ: ثنا أَبُو مَعْشَرٍ، قَالَ: ثنا سَعِيدٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْقُمْيَرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: خَيْرُ النِّسَاءِ امْرَأَةٌ إِذَا نَظَرْتَ إِلَيْهَا سَرَّتْكَ، وَإِذَا أَمَرَتْهَا أَطَاعَتْكَ، وَإِذَا غَبَتْ عَنْهَا حَفِظْتَكَ فِي نَفْسِهَا وَمَالِكَ. (۲۰)

(۲) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: مَا اسْتَفَادَ الْمُؤْمِنُ، بَعْدَ تَقْوَى اللَّهِ، خَيْرًا لَهُ مِنْ زَوْجَةٍ صَالِحَةٍ، إِنْ أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ، وَإِنْ نَظَرَ إِلَيْهَا سَرَّتُهُ، وَإِنْ أَقْسَمَ عَلَيْهَا أَبْرَتُهُ، وَإِنْ غَابَ عَنْهَا نَصَحَتْهُ فِي نَفْسِهَا وَمَالِهِ. (۲۱)

ترجمہ: حضرت ابو امامہ سے مروی ہے، انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ اکثر فرمایا کرتے تھے کہ اللہ کے تقویٰ کے بعد ایک مومن کے لیے ایک صالح بیوی سے زیادہ اچھی اور مفید کوئی چیز نہیں۔ اگر اسے حکم دے تو اس کی اطاعت کرے اور اگر اس کی طرف دیکھے تو خاوند کو خوش کر دے اور اگر اس کے اعتقاد پر قسم کھا بیٹھے تو وہ اسے سچا کر دکھائے اور خاوند کی غیر حاضری و عدم موجودگی میں اپنی ذات اور شوہر کے مال میں خیر خواہی کرے۔

عبداللہ بن سلام سے ایک روایت مندرجہ ذیل الفاظ سے مروی ہے:

(۳) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: خَيْرُ النِّسَاءِ تَسْرُكٌ إِذَا أَبْصَرْتَ وَتُطِيعُكَ إِذَا أَمَرْتَ وَتَحْفَظُ غَيْبَتَكَ فِي نَفْسِهَا وَمَالِكَ. (۲۲)

ترجمہ: عبداللہ بن سلام سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا بہترین عورت وہ ہے کہ جب تو اس کو دیکھے تو تجھے خوش کر دے اور جب تو اسے حکم دے تو تیری اطاعت کرے اور تیری عدم موجودگی میں اپنے نفس اور تیرے مال کی حفاظت کرے۔

(۴) أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ، قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنِ ابْنِ عَجَلَانَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَيُّ النِّسَاءِ خَيْرٌ؟ قَالَ: النَّبِيُّ تَسْرُهُ إِذَا نَظَرَ وَتُطِيعُهُ إِذَا أَمَرَ وَلَا تُخَالِفُهُ فِي نَفْسِهَا وَمَالِهَا بِمَا يَكْرَهُ. (۲۳)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا کہ کون سی عورت سب سے بہتر اور اچھی ہے؟ فرمایا وہ عورت کہ جب تو اسے دیکھے تو تجھے خوش کر دے اور جب تو اسے حکم دے تو تیری اطاعت کرے اور اپنے نفس و مال میں جو خاوند کو ناپسند ہو اس سے مخالفت نہ کرے۔

(۵) لَا أُخْبِرُكَ بِخَيْرٍ مَّا يَكْنِزُ الْمَرْءُ؟ الْمَرْءُ الصَّالِحَةُ: إِذَا نَظَرَ إِلَيْهَا سَرَّتْهُ، وَإِذَا أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ، وَإِذَا غَابَ عَنْهَا حَفِظَتْهُ. (۲۴)

ترجمہ: کیا میں تجھے نہ بتاؤں کہ مرد کا بہترین خزانہ کیا ہے؟ صالحہ عورت، جب مرد اس کی طرف نظر اٹھائے تو اسے سرور و مسرت دے اور جب اسے حکم دے تو اس کی اطاعت کرے اور جب شوہر اس کے پاس نہ ہوا (غیر حاضر ہو) تو اس کی حفاظت کرے۔

(۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سُئِلَ أَيُّ النِّسَاءِ خَيْرٌ؟ قَالَ: النَّبِيُّ تَسْرُهُ إِذَا نَظَرَ إِلَيْهَا وَتُطِيعُهُ إِذَا أَمَرَهَا وَلَا تُخَالِفُهُ فِي نَفْسِهَا وَلَا مَالِهَا. (۲۵)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ سے پوچھا گیا کہ عورتوں میں بہتر عورت کون سی ہے؟ فرمایا، وہ عورت جب مرد اسے دیکھے تو اسے خوش کر دے اور جب حکم دے تو اس کی اطاعت کرے نیز اپنے نفس و مال کے معاملہ میں خاوند کی مخالفت نہ کرے۔

(۷) عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى بْنِ جَعْدَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: خَيْرُ فَائِدَةٍ اسْتَفَادَهَا الْمُسْلِمُ بَعْدَ الْإِسْلَامِ امْرَأَةٌ جَمِيلَةٌ، تَسْرُهُ إِذَا نَظَرَ إِلَيْهَا، وَتُطِيعُهُ إِذَا أَمَرَهَا وَتَحْفَظُهُ إِذَا غَابَ عَنْهَا فِي مَالِهِ وَنَفْسِهَا.

ترجمہ: عمرو بن یحییٰ بن جعدہ سے مروی ہے انہوں نے نبی ﷺ سے بیان کیا کہ اسلام لانے کے بعد بہتر فائدہ جو مسلمان نے حاصل کیا وہ بہتر عادات والی عورت ہے جب مرد اسے دیکھے تو اسے مسرت حاصل ہو اور جب اسے حکم دے تو اس کی اطاعت کرے۔ خاوند کی عدم موجودگی میں شوہر کے مال اور اپنے نفس کی حفاظت کرے۔

۱۲۳۔ لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ.

”خالق کی نافرمانی میں کسی مخلوق کی اطاعت جائز نہیں۔“

تخریج: قَالَ أَبُو بَكْرٍ فَطَاعَةُ الْوَالِدَيْنِ وَاجِبَةٌ فِي الْمَعْرُوفِ لِأَبْنَى مَعْصِيَةِ اللَّهِ فَإِنَّهُ لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ. (۲۶)

تشریح: اس عام حکم اطاعت (شوہر کی اطاعت) میں صرف ایک استثناء ہے، اور وہ یہ ہے کہ اگر عورت سے اس کا شوہر اللہ کی معصیت کا مطالبہ کرے تو وہ اس کا حکم ماننے سے انکار کر سکتی ہے بلکہ اسے انکار کر دینا چاہیے۔ مثلاً وہ فرض نماز اور روزے سے منع کرے، یا شراب پینے کا حکم دے، یا پردہ شرعی ترک کرائے، یا فواحش کا ارتکاب اس سے کرانا چاہے، تو عورت نہ صرف اس کی مجاز ہے، بلکہ اس کا فرض ہے کہ شوہر کے ایسے حکم کو ٹھکرا دے۔ اس لیے کہ خالق کی نافرمانی میں کسی مخلوق کی اطاعت جائز نہیں۔ (حقوق الزوجین، اصول قانون: حقوق)

شوہر کی اطاعت کے حدود

۱۲۴۔ نبی ﷺ نے فرمایا ”بہترین بیوی وہ ہے کہ جب تم اسے دیکھو تو تمہارا جی خوش ہو جائے، جب تم اسے کسی بات کا حکم دو تو وہ تمہاری اطاعت کرے اور جب تم گھر میں نہ ہو تو وہ تمہارے پیچھے تمہارے مال کی اور اپنے نفس کی حفاظت کرے۔“

تشریح: یہاں یہ اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے کہ عورت یا اپنے شوہر کی اطاعت سے اہم اور اقدم اپنے خالق کی اطاعت ہے۔ لہذا اگر کوئی شوہر خدا کی معصیت کا حکم دے یا خدا کے عائد کیے ہوئے کسی فرض سے باز رکھنے کی کوشش کرے تو اس کی اطاعت سے انکار کر دینا عورت کا فرض ہے اس صورت میں اگر وہ اس کی اطاعت کرے گی تو گناہ گار ہوگی۔ بخلاف اس کے اگر شوہر اپنی بیوی کو نفل نماز یا نفل روزہ ترک کرنے کے لیے کہے تو لازم ہے کہ وہ اس کی اطاعت کرے اس صورت میں اگر وہ نوافل ادا کرے گی تو مقبول نہ ہوں گے۔ (تفسیر القرآن ج ۱، النساء، حاشیہ: ۵۸)

۱۲۵۔ إِذَا بَاتَتِ الْمَرْءَةُ مُهَاجِرَةً فِرَاشَ زَوْجِهَا لَعْنَتْهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تَرْجِعَ. (بخاری)

”جو عورت اپنے شوہر سے اجتناب کر کے اس سے الگ رات گزارے، اس پر ملائکہ لعنت بھیجتے ہیں جب تک کہ وہ رجوع نہ کرے۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرَعَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ زُرَّارَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: إِذَا بَاتَتِ الْمَرْءَةُ مُهَاجِرَةً فِرَاشَ زَوْجِهَا لَعْنَتْهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تَرْجِعَ. (۲۷)

۱۔ حدیث میں ہے کہ ”اگر خداوند کریم اپنے بعد کسی اور کو سجدہ کرنے کا حکم دیتا تو وہ بیوی کے لیے اس کا شوہر ہوتا۔“ اس کا مقصد عورت کے لیے اس کے شوہر کی اہمیت پر زور دینا ہے۔ یہ مقصد نہیں ہے کہ وہ عورت کے لیے معبود کی سی حیثیت رکھتا ہے۔ بلکہ مقصد عورت کے ذہن نشین یہ بات کرنا ہے کہ شوہر کے بغیر اس کو معاشرے میں عزت اور حفاظت حاصل نہیں ہو سکتی، اس لیے اسے حتی الامکان اپنے شوہر سے موافقت کی پوری کوشش کرنی چاہیے اور اس کے مقابلے میں نشوز کی روش اختیار نہ کرنی چاہیے۔ اس کو اگر کوئی شخص ظلم سے تعبیر کرتا ہے تو اسے چاہیے کہ بیوہ اور مطلقہ عورتوں سے خود پوچھ لے کہ شوہر کے بغیر ان کی زندگی کیسی گزرتی ہے۔ (مکتبہ سید ابوالاعلیٰ مودودی، اول، ۱۱۱: بیوی...)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جب عورت اپنے شوہر کا بستر چھوڑ کر رات بسر کرے تو اس کی واپسی تک ملائکہ اس پر لعنت کرتے رہتے ہیں۔

(۲) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى قَالَا: نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، قَالَ: نَاشِعَةُ، قَالَ: سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ زُرَّارَةَ بْنِ أَوْفَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: إِذَا بَاتَتِ الْمَرْأَةُ هَاجِرَةً فِرَاشَ زَوْجِهَا لَعَنَتْهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تُصْبِحَ. (۲۸)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا جو عورت اپنے خاوند کا بستر چھوڑ کر رات گزارتی ہے تو صبح کی آمد تک فرشتے اس پر لعنت کرتے رہتے ہیں۔

ایک روایت میں ہے:

(۳) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مِمَّنْ رَجُلٌ يَدْعُو امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهَا، فَتَأْتِيهِ عَلَيْهِ إِلَّا كَانَ الذِّئْبُ فِي السَّمَاءِ سَاحِطًا عَلَيْهَا حَتَّى يَرْضَى عَنْهَا.

ایک اور روایت میں ہے:

(۴) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَعَا الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهِ، فَلَمْ تَأْتِهِ فَبَاتَ غَضَبَانَ عَلَيْهَا لَعَنَتْهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تُصْبِحَ. (۲۹)

(۵) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: إِذَا دَعَا الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهِ، فَابْتَأْنُ تَجِيءَ لَعَنَتْهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تُصْبِحَ. (۳۰)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جب خاوند اپنی بیوی کو اپنے بستر کی طرف بلائے اور وہ آنے سے انکار کر دے تو صبح تک فرشتے اس پر لعنت کرتے رہتے ہیں۔

(۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا دَعَا الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهِ، فَابْتَأْنُ غَضَبَانَ لَعَنَتْهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تُصْبِحَ. (۳۱)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے جب شوہر اپنی بیوی کو اپنے بستر کی طرف بلائے اور وہ آنے سے انکار کرے شوہر غصے اور ناراضگی کی حالت میں رات گزارے تو صبح تک فرشتے اس عورت پر لعنت کرتے رہتے ہیں۔

(۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: إِذَا دَعَا الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهِ، (فَبَاتَ) فَلَمْ تَأْتِهِ، فَبَاتَ غَضْبَانَ عَلَيْهَا لَعْنَتْهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تُصْبِحَ. (۳۲)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب مرد اپنی بیوی کو صنفی خواہش کے لیے اپنے بستر پر آنے کے لیے بلاتا ہے اور وہ نہیں آتی۔ شوہر ناراضگی کی حالت میں رات گزارتا ہے تو صبح تک فرشتے اس پر لعنت کرتے ہیں۔

(۸) عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَامِنْ امْرَأَةٍ يَطْلُبُ زَوْجَهَا مِنْهَا حَاجَةً فَتَأْتِي فَيَبِيتُ وَهُوَ عَلَيْهَا غَضْبَانٌ إِلَّا بَاتَتْ تَلْعَنُهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى يُصْبِحَ. (۳۳)

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، کوئی عورت ایسی نہیں کہ اس کا شوہر اس سے اپنی صنفی خواہش پوری کرنے کا مطالبہ کرے، اور وہ عورت انکار کرے اور شوہر اس حال میں رات گزارے کہ وہ اس پر ناراض ہو کر ایسی صورت میں رات گزارتی ہے تو صبح تک ملائکہ اس پر لعنت کرتے رہتے ہیں۔

(۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَامِنْ رَجُلٍ يَدْعُو امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهَا، فَتَأْتِي عَلَيْهِ إِلَّا كَانَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ سَاخِطًا عَلَيْهَا حَتَّى يَرْضَى عَنْهَا. (۳۴)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم ہے مجھے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے جب مرد اپنی بیوی کو اپنی جنسی خواہش کے لیے اپنے بستر پر آنے کے لیے بلاتا ہے اور وہ آنے سے انکار کر دیتی ہے تو جو آسمان پر ہے وہ اس وقت تک ناراض رہتا ہے جب تک کہ شوہر اس سے راضی نہیں ہو جاتا۔

۱۲۶۔ إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ امْرَأَةً فَأَعْجَبَتْهُ فَلْيَاثِ أَهْلَهُ فَإِنَّ مَعَهَا مِثْلَ الَّذِي مَعَهَا. (ترمذی)

”جب تم میں سے کوئی شخص کسی عورت کو دیکھ لے۔ اور اس کے حسن سے متاثر ہو تو اپنی بیوی کے پاس چلا جائے، کیونکہ اس کے پاس وہی ہے جو اس کے پاس تھا۔“ (پردہ، باب ۱۰: نکاح)

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، نَاعِبُ الدَّائِلِ عَلَى بْنِ عَبْدِ الْأَعْلَى، نَاهِشَامُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ الدَّسْتَوَائِيُّ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى امْرَأَةً، فَدَخَلَ عَلَى زَيْنَبَ، فَقَضَى حَاجَتَهُ، وَخَرَجَ، وَقَالَ: إِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا أَقْبَلْتُ، أَقْبَلْتُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ، فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ امْرَأَةً فَأَعْجَبَتْهُ، فَلْيَاثِ أَهْلَهُ، فَإِنَّ مَعَهَا مِثْلَ الَّذِي مَعَهَا. (۳۵)

— وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، حَدِيثُ جَابِرٍ. حَدِيثُ حَسَنٍ صَحِيحٌ غَرِيبٌ.

(۲) إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ امْرَأَةً حَسَنَاءَ فَأَعْجَبَتْهُ، فَلْيَاثِ أَهْلَهُ، فَإِنَّ الْبُضْعَ وَاحِدٌ، وَمَعَهَا مِثْلُ الَّذِي مَعَهَا. (۳۶)

تشریح: حضورؐ ہی نے بیٹے کو بتایا کہ خدا اور رسول کے بعد سب سے زیادہ عزت اور قدر و منزلت اور حسن سلوک کی مستحق تیری ماں ہے۔

(بخاری)

۱۲۸۔ حُرِّمَ عَلَيْكُمْ عُقُوقُ الْأُمِّهَاتِ.

”اللہ نے تم پر ماؤں کی نافرمانی اور حق تلفی حرام کر دی ہے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا شَيْبَانٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنِ الْمُسَيْبِ، عَنْ وَرَّادٍ، عَنِ الْمُغِيرَةِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ عُقُوقَ الْأُمِّهَاتِ وَمَنْعًا وَهَاتٍ، وَوَادَ الْبَنَاتِ، وَكَرِهَ لَكُمْ قِيلَ وَقَالَ: وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ، وَإِضَاعَةَ الْمَالِ. (۳۹)

ترجمہ: حضرت مغیرہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ماؤں کی نافرمانی، حق داروں کا حق نہ دینا اور بیٹیوں کو زندہ درگور کرنا حرام کیا ہے اور تمہارے لیے قیل و قال، اور کثرتِ سوال اور اضعافِ مال کو مکروہ قرار دیا ہے۔

۱۲۹۔ الْمَرْأَةُ كَالْضَلْعِ إِنْ أَقْمَتَهَا كَسَرَتْهَا وَإِنْ اسْتَمْتَعَتْ بِهَا اسْتَمْتَعَتْ بِهَا وَفِيهَا عَوَجٌ. (بخاری)

تخریج: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: الْمَرْأَةُ كَالْضَلْعِ إِنْ أَقْمَتَهَا كَسَرَتْهَا، وَإِنْ اسْتَمْتَعَتْ بِهَا اسْتَمْتَعَتْ بِهَا وَفِيهَا عَوَجٌ. (۴۰)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، عورت پسلی کی طرح ہے اگر تو اسے سیدھا کرنا چاہے تو اسے توڑ بیٹھے گا۔ اور اگر اس سے فائدہ اٹھائے گا تو اس کی کچی کے باوجود اس سے فائدہ اٹھائے گا۔

تشریح: حضورؐ ہی نے انسان کو اس حقیقت سے آگاہ کیا کہ جذبات کی فراوانی اور حیات کی نزاکت اور انتہا پسندی کی جانب میل و انعطاف عورت کی فطرت میں ہے اسی فطرت پر اللہ نے اس کو پیدا کیا ہے اور یہ انوشت کے لیے عیب نہیں، اس کا حسن ہے۔ تم اس سے جو کچھ بھی فائدہ اٹھا سکتے ہو اسی فطرت پر قائم رکھ کر ہی اٹھا سکتے ہو، اگر اس کو مردوں کی طرح سیدھا اور سخت بنانے کی کوشش کرو گے تو اسے توڑ دو گے۔

۱۳۰۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کا بیان ہے کہ جب تک حضورؐ زندہ رہے ہم اپنی عورتوں سے بات کرنے میں احتیاط کرتے تھے کہ مبادا ہمارے حق میں کوئی حکم نازل نہ ہو جائے۔ جب حضورؐ نے وفات پائی تب ہم نے کھل کر بات کرنی شروع کی۔ (بخاری)

تخریج: حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: كُنَّا نَتَّقِي الْكَلَامَ وَالْإِنْسِاطَ إِلَى نِسَاءٍ نَا عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ هَيْبَةً أَنْ يَنْزَلَ فِينَا شَيْءٌ، فَلَمَّا تَوَفَّى النَّبِيَّ ﷺ تَكَلَّمْنَا وَانْبَسَطْنَا. (۴۱)

تشریح: اس طرح محمد ﷺ وہ پہلے اور درحقیقت آخری شخص ہیں جنہوں نے عورت کی بہ نسبت نہ صرف مرد کی، بلکہ عورت کی اپنی ذہنیت کو بھی بدل دیا اور جاہلی ذہنیت کی جگہ ایک نہایت صحیح ذہنیت پیدا کی جس کی بنیاد جذبات پر نہیں بلکہ خالص عقل اور علم پر تھی۔ پھر آپ نے باطنی اصلاح پر ہی اکتفا نہ فرمائی بلکہ قانون کے ذریعہ سے عورتوں کے حقوق کی حفاظت اور مردوں کے ظلم کی روک تھام کا بھی انتظام کیا اور عورتوں میں اتنی بیداری پیدا کی کہ وہ اپنے جائز حقوق کو سمجھیں اور ان کی حفاظت کے لیے قانون سے مدد لیں۔

سرکار رسالت ﷺ کی ذات میں عورتوں کو ایک ایسا رحیم و شفیق حامی اور ایسا زبردست محافظ مل گیا تھا کہ اگر ان پر ذرا سی بھی زیادتی ہوتی تو وہ شکایت لے کر بے تکلف حضور کے پاس دوڑ جاتی تھیں، اور مرد اس بات سے ڈرتے تھے کہ کہیں ان کی بیویوں کو آنحضرت تک شکایت لے جانے کا موقع نہ مل جائے۔

ابن ماجہ میں ہے کہ حضور نے بیویوں پر دست درازی کرنے کی عام ممانعت فرمادی تھی۔ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے شکایت کی کہ عورتیں شوخ ہو گئی ہیں، ان کو مطیع کرنے کے لیے مارنے کی اجازت ہونی چاہیے، آپ نے اجازت دے دی۔ لوگ نہ معلوم کب سے بھرے بیٹھے تھے، جس روز اجازت ملی، اسی روز ستر عورتیں اپنے گھروں میں بیٹی گئیں۔ دوسرے دن نبی ﷺ کے مکان پر فریادی عورتوں کا ہجوم ہو گیا۔ سرکار نے لوگوں کو جمع ہونے کا حکم دیا، خطبہ دینے کھڑے ہوئے اور فرمایا:

۱۳۱۔ لَقَدْ طَافَ اللَّيْلَةَ بِآلِ مُحَمَّدٍ سَبْعُونَ امْرَأَةً كُلُّ امْرَأَةٍ تَشْتَكِي زَوْجَهَا فَلَا تَجِدُونَ أَوْلِيَكُمْ خِيَارَكُمْ.

”آج محمد کے گھر والوں کے پاس ستر عورتوں نے چکر لگایا ہے۔ ہر عورت اپنے شوہر کی شکایت کر رہی تھی۔ جن لوگوں نے یہ حرکت کی وہ تم میں ہرگز اچھے لوگ نہیں ہیں۔“

تخریج: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ، أَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ إِبَاسِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي ذُبَابٍ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَا تَضْرِبَنَّ إِمَاءَ اللَّهِ، فَجَاءَ عُمَرُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَدْ ذُبِرَ النِّسَاءُ عَلَى أَرْوَاجِهِنَّ. فَأَمُرُ بِضَرْبِهِنَّ، فَضْرِبُنَّ، فَطَافَ بِآلِ مُحَمَّدٍ ﷺ طَائِفٌ نِسَاءً كَثِيرٌ، فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ: لَقَدْ طَافَ اللَّيْلَةَ بِآلِ مُحَمَّدٍ سَبْعُونَ امْرَأَةً، كُلُّ امْرَأَةٍ تَشْتَكِي زَوْجَهَا، فَلَا تَجِدُونَ أَوْلِيَكُمْ خِيَارَكُمْ. (۴۲)

تشریح: اسی اخلاقی اور قانونی اصلاح کا نتیجہ ہے کہ اسلامی سوسائٹی میں عورت کو وہ بلند حیثیت حاصل ہوئی جس کی نظیر دنیا کی سوسائٹی میں نہیں پائی جاتی۔ مسلمان عورت دنیا اور دین میں مادی، عقلی اور روحانی حیثیت سے عزت اور ترقی کے ان بلند سے بلند مدارج تک پہنچ سکتی ہے جن تک مرد پہنچ سکتا ہے۔ اور اس کا عورت ہونا کسی مرتبہ میں بھی اس کی راہ میں حائل نہیں

ہے۔ آج اس بیسویں صدی میں بھی دنیا اسلام سے بہت پیچھے ہے۔ افکار انسانی کا ارتقائے اب بھی اس مقام تک نہیں پہنچا ہے جس پر اسلام پہنچا ہے۔ مغرب نے عورت کو جو کچھ دیا ہے عورت کی حیثیت سے نہیں دیا ہے، بلکہ مرد بنا کر دیا ہے۔ عورت درحقیقت اب بھی اس کی نگاہ میں ویسی ہی ذلیل ہے جیسی پرانے دور جاہلیت میں تھی۔ گھر کی ملکہ، شوہر کی بیوی، بچوں کی ماں، ایک اصلی اور حقیقی عورت کے لیے اب بھی کوئی عزت نہیں۔ عزت اگر ہے تو اس مرد مومنٹ یا زن مذکر کے لیے ہے جو جسمانی حیثیت سے تو عورت، مگر دماغی اور ذہنی حیثیت سے مرد ہو اور تمدن و معاشرت میں مرد ہی کے سے کام کرے۔ ظاہر ہے کہ یہ انوثت کی عزت نہیں، رجولیت کی عزت ہے۔ پھر احساسِ پستی کی ذہنی الجھن (Inferiority Complex) کا کھلا ہوا ثبوت یہ ہے کہ مغربی عورت مردانہ لباسِ فخر کے ساتھ پہنتی ہے، حالانکہ کوئی مرد زنانہ لباس پہن کر برسرِ عام آنے کا خیال بھی نہیں کر سکتا۔ بیوی بننا لاکھوں مغربی عورتوں کے نزدیک موجبِ ذلت ہے، حالانکہ شوہر بننا کسی مرد کے نزدیک ذلت کا موجب نہیں۔ مردانہ کام کرنے میں عورتیں عزت محسوس کرتی ہیں، حالانکہ خانہ داری اور پرورشِ اطفال جیسے خالص زنانہ کاموں میں کوئی مرد عزت محسوس نہیں کرتا۔ پس بلا خوفِ تردید کہا جاسکتا ہے کہ مغرب نے عورت کو بحیثیتِ عورت ہونے کے کوئی عزت نہیں دی ہے۔ یہ کام اسلام اور صرف اسلام نے کیا ہے کہ عورت کو تمدن و معاشرت میں اس کے فطری مقام پر رکھ کر عزت و شرف کا مرتبہ عطا کیا۔ اور صحیح معنوں میں انوثت کے درجہ کو بلند کر دیا۔ اسلامی تمدن عورت کو عورت اور مرد کو مرد رکھ کر دونوں سے الگ الگ وہی کام لیتا ہے جس کے لیے فطرت نے اسے بنایا ہے۔ اور پھر ہر ایک کو اس کی جگہ پر ہی رکھتے ہوئے عزت اور ترقی اور کامیابی کے یکساں مواقع بہم پہنچاتا ہے اس کی نگاہ میں انوثت اور رجولیت دونوں انسانیت کے ضروری اجزا ہیں۔ تعمیرِ تمدن کے لیے دونوں کی اہمیت یکساں ہے۔ دونوں اپنے اپنے دائرے میں جو خدمات انجام دیتے ہیں، وہ یکساں مفید اور یکساں قدر کی مستحق ہیں۔ نہ رجولیت میں کوئی شرف ہے، نہ انوثت میں کوئی ذلت۔ جس طرح مرد کے لیے عزت اور ترقی اور کامیابی اسی میں ہے کہ وہ مرد رہے اور مردانہ خدمات انجام دے اسی طرح عورت کے لیے بھی عزت اور ترقی اور کامیابی اسی میں ہے کہ وہ عورت رہے اور زنانہ خدمات انجام دے۔ ایک صالح تمدن کا کام یہی ہے کہ وہ عورت کو اس کے فطری دائرہ عمل میں رکھ کر پورے انسانی حقوق دے، عزت اور شرف عطا کرے، تعلیم و تربیت سے اس کی چھپی ہوئی صلاحیتوں کو چمکائے، اور اسی دائرے میں اس کے لیے ترقیوں اور کامیابیوں کی راہیں کھولے۔ (پردہ، باب ۱۰: عورت کی اصلی...)

عورت کو جو عزت و شرف عطا کیا

۱۳۲۔ مَنْ عَالَ جَارِيَتَيْنِ حَتَّى تَبْلُغَا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَنَا وَهُوَ وَصَمَّ أَصَابِعَهَا. (مسلم)

”جس نے دو لڑکیوں کی پرورش کی یہاں تک کہ وہ بلوغ کو پہنچ گئیں تو قیامت کے روز میں اور وہ اس طرح آئیں گے جیسے میرے ہاتھ کی انگلیاں ساتھ ساتھ ہیں۔“

تخریج: حَدَّثَنِي عُمَرُو بْنُ النَّاقِدِ، نَا أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ، نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ عَالَ جَارِيَتَيْنِ حَتَّى تَبْلُغَا، جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَا وَهُوَ، وَصَمَّ أَصَابِعَهُ. (۴۳)

تشریح: وہ محمد ﷺ ہی کی ذات ہے جس نے ذلت اور عار کے مقام سے اٹھا کر عورت کو عزت کے مقام پر پہنچایا۔ وہ حضور ہی ہیں جنہوں نے باپ کو بتایا کہ بیٹی کا وجود تیرے لیے ننگ و عار نہیں ہے۔ بلکہ اس کی پرورش اور اس کی حق رسانی تجھے جنت کا مستحق بناتی ہے۔

۱۳۳۔ مَنْ ابْتُلِيَ مِنَ الْبَنَاتِ بِشَيْءٍ فَأَحْسَنَ إِلَيْهِنَّ كُنَّ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ. (مسلم)

”جس کے ہاں لڑکیاں پیدا ہوں، اور وہ اچھی طرح ان کی پرورش کرے تو یہی لڑکیاں اس کے لیے دوزخ سے آڑ بن جائیں گی۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا بَشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ حَزْمٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: دَخَلَتْ امْرَأَةً مَعَهَا ابْنَتَانِ لَهَا، تَسْأَلُ فَلَمْ تَجِدْ عِنْدِي شَيْئًا غَيْرَ تَمْرَةٍ، فَأَعْطَيْتُهَا إِيَّاهَا، فَقَسَمْتُهَا بَيْنَ ابْنَتَيْهَا وَلَمْ تَأْكُلْ مِنْهَا، ثُمَّ قَامَتْ، فَخَرَجَتْ، وَدَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْنَا، فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: مَنْ ابْتُلِيَ مِنْ هَذِهِ الْبَنَاتِ بِشَيْءٍ، كُنَّ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ. (۴۴)

(۲) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَهْزَادٍ، نَاسِلَمَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ، أَنَا عَبْدُ اللَّهِ، أَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ حَزْمٍ عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ ح وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ بَهْرَامٍ، وَأَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ، وَاللَّفْظُ لَهُمَا قَالَا: أَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ عُرْوَةَ بِنَ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ: جَاءَ نَبِيٌّ امْرَأَةً وَمَعَهَا ابْنَتَانِ لَهَا فَسَأَلْتَنِي، فَلَمْ تَجِدْ عِنْدِي شَيْئًا غَيْرَ تَمْرَةٍ وَاحِدَةٍ، فَأَعْطَيْتُهَا إِيَّاهَا، فَأَخَذَتْهَا، فَقَسَمْتُهَا بَيْنَ ابْنَتَيْهَا، وَلَمْ تَأْكُلْ مِنْهَا شَيْئًا، ثُمَّ قَامَتْ، فَخَرَجَتْ وَابْنَتَاهَا، فَدَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَحَدَّثَتْهُ حَدِيثَهُمَا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: مَنْ ابْتُلِيَ مِنَ الْبَنَاتِ بِشَيْءٍ، فَأَحْسَنَ إِلَيْهِنَّ كُنَّ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ. (۴۵)

۱۳۴۔ وَخَيْرُ مَتَاعِ الدُّنْيَا الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ. (نسائی)

”دنیا کی نعمتوں میں بہترین نعمت نیک بیوی ہے۔“

تخریج: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ الْهَمْدَانِيُّ، قَالَ: نَاعَبُدُ اللَّهَ بِنُزِيدٍ، قَالَ: نَاحِيَةٌ، قَالَ: أَخْبَرَنِي شُرَحْبِيلُ بْنُ شَرِيكٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجُبَلِيَّ يُحَدِّثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: الدُّنْيَا مَتَاعٌ، وَخَيْرُ مَتَاعِ الدُّنْيَا الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ. (۴۶)

تشریح: حضور ہی نے شوہر کو بتایا کہ نیک بیوی تیرے لیے دنیا میں سب سے بڑی نعمت ہے۔

۱۳۵۔ حَبِيبُ اِلٰی مِنَ الدُّنْيَا النِّسَاءُ وَالطَّيِّبُ وَجُعِلَ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ. (نسائی)

”دنیا کی چیزوں میں مجھ کو سب سے زیادہ محبوب عورت اور خوشبو ہے اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنِي الشَّيْخُ الْإِمَامُ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ النَّسَائِيُّ، قَالَ: أَخْبَرَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عِيسَى الْقُومَيْسِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَلَامٌ أَبُو الْمُنْذِرِ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: حَبِيبُ اِلٰی مِنَ الدُّنْيَا النِّسَاءُ وَالطَّيِّبُ، وَجُعِلَ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ. (۴۷)

ایک روایت میں ہے :

(۲) حَبِيبُ اِلٰی النِّسَاءِ وَالطَّيِّبُ، وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ.

۱۳۶۔ لَيْسَ مِنْ مَتَاعِ الدُّنْيَا شَيْءٌ أَفْضَلُ مِنَ الْمَرْأَةِ الصَّالِحَةِ. (ابن ماجہ)

”دنیا کی بہترین نعمتوں میں سے کوئی چیز نیک بیوی سے بہتر نہیں ہے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ، ثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، ثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زِيَادٍ بِنِ أَنْعَمٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ يَزِيدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنَّمَا الدُّنْيَا مَتَاعٌ، وَلَيْسَ مِنْ مَتَاعِ الدُّنْيَا شَيْءٌ أَفْضَلُ مِنَ الْمَرْأَةِ الصَّالِحَةِ. (۴۸)

عورت کے تمدنی حقوق

۱۳۷۔ خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِنِسَاءِهِ وَالْطُّفُفُهُمْ بِأَهْلِهِ.

”تم میں اچھے لوگ وہ ہیں جو اپنی بیویوں کے ساتھ اچھے ہیں اور اپنے اہل و عیال کے ساتھ لطف و مہربانی کا سلوک کرنے والے ہیں۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى، نَامُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ، نَاسُفَيَانُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ،

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ، وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِأَهْلِي وَإِذَا مَاتَ صَاحِبُكُمْ، فَدَعُوهُ. (۴۹)

— هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَرَوَى هَذَا عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مُرْسَلًا۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں اچھا اور بہتر وہ آدمی ہے جو اپنی بیوی کے ساتھ اچھا ہے اور میں خود اپنی بیوی کے حق میں اچھا ہوں۔ اور جب تمہارا صاحب فوت ہو جائے تو اسے چھوڑ دو۔

(۲) حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، نَاعْبِدُهُ ابْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، نَا أَبُو سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا وَخَيْرُكُمْ خِيَارُكُمْ لِنِسَائِهِمْ. (۵۰) (وفي الباب عن عائشة، وابن عباس، حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں ایمان کے اعتبار سے کامل مومن وہ ہے جس کا اخلاق اچھا ہے اور تم میں اچھے وہ لوگ ہیں جو اپنی بیویوں کے ساتھ اچھے ہیں۔

تشریح: شوہر کو بیوی پر جو اختیارات اسلام نے عطا کیے ہیں ان کے استعمال میں حسن سلوک اور فیاضانہ برتاؤ کی ہدایت کی گئی ہے۔ قرآن مجید کا ارشاد ہے وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ”عورتوں کے ساتھ نیکی کا برتاؤ کرو“ اور وَلَا تَسْأُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ۔ ”آپس کے تعلقات میں فیاضی کو نہ بھول جاؤ“ یہ محض اخلاقی ہدایات ہی نہیں ہیں، اگر شوہر اپنے اختیارات کے استعمال میں ظلم سے کام لے تو عورت کو قانون سے مدد لینے کا حق بھی حاصل ہے۔ (پردہ، باب: تمدنی حقوق)

عورتوں کی تعلیم

۱۳۸۔ اَيُّمَارَ جَلٍ كَانَتْ عِنْدَهُ وَلَيْدَةٌ فَعَلَّمَهَا فَاحْسَنَ تَعْلِيمَهَا وَادَّبَهَا فَاحْسَنَ تَادِيبِهَا ثُمَّ اَعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا فَلَهُ اَجْرَانِ. (بخاری)

”جس شخص کے پاس کوئی لونڈی ہو اور وہ اس کو خوب تعلیم دے، اور عمدہ تہذیب و شائستگی سکھائے، پھر اس کو آزاد کر کے اس سے شادی کر لے، اس کے لیے دو ہر اجر ہے۔“

تخریج (۱) حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ، حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ صَالِحٍ اَلْهَمْدَانِيُّ، حَدَّثَنَا الشَّعْبِيُّ، حَدَّثَنِي أَبُو بَرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اَيُّمَا رَجُلٍ كَانَتْ عِنْدَهُ وَلَيْدَةٌ، فَعَلَّمَهَا، فَاحْسَنَ تَعْلِيمَهَا، وَادَّبَهَا، فَاحْسَنَ تَادِيبِهَا، ثُمَّ اَعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا فَلَهُ اَجْرَانِ،

وَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنَ بِنَبِيِّهِ وَآمَنَ بِي، فَلَهُ أَجْرَانِ، وَأَيُّمَا مَمْلُوكٍ آذَى حَقَّ مَوْلَاهُ، وَحَقَّ رَبِّهِ فَلَهُ أَجْرَانِ الْخ. (۵۱)

ترجمہ: حضرت ابو بردہؓ اپنے والد کے حوالہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جس کسی شخص کے پاس لونڈی ہو اس نے اسے تعلیم دی اور خوب اچھی تعلیم دی اور اسے ادب و شائستگی سکھائی اور خوب عمدہ شائستگی سکھائی پھر اسے آزاد کر کے اس سے شادی کر لے اسے دوا جریس گے۔ اور اہل کتاب میں سے جو کوئی پہلے اپنے نبی پر ایمان لایا اور پھر مجھ پر ایمان لایا اسے دوا جریس گے۔ اور جس کسی غلام نے اپنے آقا کا حق ادا کیا اور اپنے خالق کا بھی حق ادا کیا اس کے لیے بھی دوا جریس۔

ابو بردہ سے ایک اور روایت:

(۲) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَةٌ لَهُمْ أَجْرَانِ، رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنَ بِنَبِيِّهِ، وَآمَنَ بِمُحَمَّدٍ، وَالْعَبْدُ الْمَمْلُوكُ إِذَا آذَى حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ مَوْلَاهُ، وَرَجُلٌ كَانَتْ عِنْدَهُ أَمَةٌ يَطْأُهَا، فَأَدَّبَهَا فَاحْسَنَ تَادِيْبَهَا، وَعَلَّمَهَا فَاحْسَنَ تَعْلِيمِهَا ثُمَّ اعْتَقَهَا، فَتَزَوَّجَهَا فَلَهُ أَجْرَانِ الْخ. (۵۲)

(۳) عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَيُّمَا رَجُلٍ كَانَتْ لَهُ جَارِيَةٌ فَاحْسَنَ تَعْلِيمِهَا وَاعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا فَلَهُ أَجْرَانِ، وَأَيُّمَا عَبْدٍ آذَى حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ مَوْلَاهُ فَلَهُ أَجْرَانِ. (۵۳)

ابو موسیٰ اشعری سے مروی ایک روایت:

(۴) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا آدَبَ الرَّجُلُ أَمَتَهُ، فَاحْسَنَ تَادِيْبَهَا، وَعَلَّمَهَا فَاحْسَنَ تَعْلِيمِهَا ثُمَّ اعْتَقَهَا فَتَزَوَّجَهَا كَانَ لَهُ أَجْرَانِ، وَإِذَا آمَنَ بَعِيسِي ثُمَّ آمَنَ بِي فَلَهُ أَجْرَانِ، وَالْعَبْدُ إِذَا اتَّقَى رَبَّهُ، وَأَطَاعَ مَوْلَاهُ فَلَهُ أَجْرَانِ. (۵۴)

تشریح: عورتوں کو دینی اور دنیوی علوم سیکھنے کی نہ صرف اجازت دی گئی ہے بلکہ ان کی تعلیم تربیت کو اسی قدر ضروری قرار دیا گیا ہے جس قدر مردوں کی تعلیم و تربیت ضروری ہے۔ نبی ﷺ سے دین و اخلاق کی تعلیم جس طرح مرد حاصل کرتے تھے اسی طرح عورتیں بھی حاصل کرتی تھیں۔ آپ نے ان کے لیے اوقات معین فرمادیے تھے، جن میں وہ آپ سے علم حاصل کرنے کے لیے حاضر ہوتی تھیں۔ آپ کی ازواج مطہرات اور خصوصاً حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نہ صرف عورتوں کی، بلکہ مردوں کی بھی معلمہ تھیں۔ اور بڑے بڑے صحابہ و تابعین ان سے حدیث، تفسیر، اور فقہ کی تعلیم حاصل کرتے تھے۔ اشراف تو درکنار، نبی ﷺ نے لونڈیوں تک کو علم سکھانے کا حکم دیا تھا (جیسا کہ مندرجہ بالا حدیث سے واضح ہوتا ہے)۔

پس جہاں تک نفس تعلیم کا تعلق ہے۔ اسلام نے عورت اور مرد کے درمیان کوئی امتیاز نہیں رکھا ہے۔ البتہ نوعیت میں

فرق ضروری ہے۔ اسلامی نقطہ نظر سے عورت کی صحیح تعلیم و تربیت وہ ہے جو اس کو ایک بہترین بیوی، بہترین ماں اور بہترین گھر والی بنائے۔ اس کا دائرہ عمل گھر ہے۔ اس لیے خصوصیت کے ساتھ اس کو ان علوم کی تعلیم دی جانی چاہیے جو اس دائرہ میں اسے زیادہ مفید بنا سکتے ہوں۔ مزید برآں وہ علوم بھی اس کے لیے ضروری ہیں جو انسان کو انسان بنانے والے ہیں۔ ایسے علوم اور ایسی تربیت سے آراستہ ہونا ہر مسلمان عورت کے لیے لازم ہے۔ اس کے بعد اگر کوئی عورت غیر معمولی عقلی و ذہنی استعداد رکھتی ہو۔ اور ان علوم کے علاوہ دوسرے علوم و فنون کی اعلیٰ تعلیم بھی حاصل کرنا چاہے تو اسلام اس کی راہ میں مزاحم نہیں ہے، بشرطیکہ وہ ان حدود سے تجاوز نہ کرے جو شریعت نے عورتوں کے لیے مقرر کیے ہیں۔ (پردہ، باب ۱۰: عورتوں...)

سوال: اب تو تمام علماء نے یہ تسلیم کر لیا ہے کہ موجودہ تمدنی ضروریات پوری کرنے کے لیے علم کا حاصل کرنا عورتوں کے لیے ضروری ہے۔ لیکن مجھے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک ہی کام کر سکتی ہیں۔ یا تو اسلامی احکام کی پابندی کریں یا علم حاصل کریں۔ پردے کی پابند ہوتے ہوئے میری سمجھ میں نہیں آتا کہ طبقات الارض، آثار قدیمہ، انجینئرنگ اور تمام ایسے علوم جن میں سروے اور دور دراز سفر کی ضرورت ہوتی ہے۔ ان علوم کے لیے خواتین کس طرح کام کر سکتی ہیں۔ جب کہ محرم کے بغیر عورت کا تین دن سے زائد کی مسافت پر نکلنا بھی منع ہے اب کیا ہر جگہ وہ اپنے ساتھ محرم کو لیے لیے پھرے گی؟

یہ علوم تو ایک طرف رہے، میں تو ڈاکٹری اور پردے کو بھی ایک دوسرے کی ضد سمجھتا ہوں۔ اول تو ڈاکٹری کی تعلیم ہی جو جسمانیات کی نگاہیں پھیلا دینے والے معلومات سے پر ہوتی ہے، حیا کے اس احساس کو ختم کر دینے کے لیے کافی ہے جس کی مشرقی عورتوں سے توقع کی جاتی ہے، خواہ وہ ڈاکٹری پردے ہی میں سیکھی جائے، اور پڑھانے والی تمام خواتین ہی کیوں نہ ہوں؟ دوم ڈاکٹر بننے پر ایک خاتون کو مریضوں کے لواحقین سے روابط کی اس قدر ضرورت ہوتی ہے کہ اس کے لیے غیر مردوں سے بات چیت پر قدغن لگانے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اب اس کے پیش نظر اگر ہم خواتین کو ڈاکٹر بننے سے روکتے ہیں تو پھر ہمیں اپنے گھروں کی مریض خواتین کے ہر مرض کے علاج کے لیے مرد ڈاکٹروں کی خدمات کی ضرورت پڑے گی اور رائج الوقت نظریہ حیا کے مطابق یہ تو اس سے بھی زیادہ معیوب سمجھا جائے گا۔

جواب: عورتوں کی تعلیم کے متعلق آپ نے جن مشکلات کا ذکر کیا ہے، ان کے بارے میں بھی کوئی رائے قائم کرنے سے پہلے ہی آپ اس بات کو سمجھ لیں کہ فطرت نے عورت اور مرد کے دائرہ کار الگ رکھے ہیں۔ اپنے دائرہ کار کے فرائض انجام دینے کے لیے عورت کو جس سے بہتر تعلیم کی ضرورت ہے وہ اسے ضرور ملنی چاہیے۔ اور اسلامی حدود میں وہ پوری طرح دی جاسکتی ہے۔ اس طرح عورت کے لیے ایسی علمی و ذہنی ترقی بھی ان حدود کے اندر رہتے ہوئے ممکن ہے جو عورت کو اپنے دائرہ کار کے فرائض انجام دیتے ہوئے حاصل ہو سکتی ہے۔ اس معاملہ میں کوئی انتظام نہ کرنا مسلمانوں کی کوتاہی ہے نہ کہ اسلام کی۔ لیکن وہ تعلیم جو مرد کے دائرہ کار کے لیے عورت کو تیار کرے عورت ہی کے لیے نہیں، بلکہ پوری انسانیت کے لیے تباہ کن ہے۔ اور اس کی کوئی گنجائش اسلام میں نہیں ہے۔ (رسائل و مسائل چہارم، عام مسائل: کیا اسلام...)

جہیز کی شرعی حیثیت

”جہیز کا دینا ناجائز نہیں۔ مگر آج کل اس کو جو شکل دے دی گئی ہے وہ بری ہے۔ خدا اور رسولؐ نے تو جہیز کے بارے میں مجبور نہیں کیا۔ اگر کوئی جہیز نہ بھی ہو تو بھی نکاح ہو جاتا ہے۔ دراصل ایک مسلمان معاشرے میں عدم توازن اس لیے پیدا ہوتا ہے کہ خدا اور اس کے رسول ﷺ نے جس چیز کا حکم نہیں دیا لوگ وہ کرتے ہیں اور پھر کہتے ہیں کہ ”کرنا پڑتا ہے“ لیکن جن چیزوں کا حکم دیا گیا ہے انہیں نظر انداز کر دیتے ہیں۔ مثلاً میراث کے جو حصے اللہ نے مقرر کیے ہیں انہیں ادا نہیں کرتے، ایسا طرزِ عمل کبھی مفید ثابت نہیں ہو سکتا۔

(۱۵) ذیلدار پارک دوم، ص: ۲۲۹)

ماخذ

- (۱) تفسیر ابن جریر ج ۴۔ سورہ نساء آیت و اھجروھن فی المضاجع۔ ☆ بخاری نے کتاب النکاح کے تحت باب ما یکرہ من ضرب النساء وقولہ واضربوھن ضربا غیر مبرح باندھا ہے۔ ☆ مسلم نے کتاب الحج باب حجة النبی ﷺ کے تحت فَإِنْ فَعَلْنَ ذَلِكَ فَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرِحٍ نقل کیا ہے۔ ☆ ابو داؤد کتاب النکاح باب فی حق المرأة علی زوجها۔
- (۲) بخاری ج ۲۔ کتاب النکاح، باب قولہ قوا انفسکم و اھلیکم نارا۔
- (۳) بخاری ج ۲۔ کتاب النکاح، باب المرأة راعیة فی بیت زوجها۔ ☆ الادب المفرد للبخاری عن ابن عمر۔
- (۴) بخاری ج ۱ کتاب الجمعة باب الجمعة فی القرئ والمُدن۔ کتاب الاستقراض باب العبد راع فی مال سیدہ الخ۔ کتاب الوصایا باب تاویلہ قولہ من بعد وصیة یوصی بها او دین الخ۔ کتاب العتق باب العبد راع فی مال سیدہ الخ۔ ☆ مسند احمد ج ۲ ص ۱۲۱۔ عبد اللہ بن عمر۔ ☆ کنز العمال ج ۶۔ حدیث نمبر ۱۴۶۷۰ عن ابن عمر۔
- (۵) بخاری ج ۲۔ کتاب الاحکام باب قول اللہ تعالیٰ اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول الخ۔ ☆ مسلم ج ۲۔ کتاب الامارة باب قضية الامیر العادل وعقوبة الجائر والحث علی الرفق بالرعية والنهی عن ادخال المشقة علیہم۔ ☆ مسند احمد ج ۲۔ ص ۵ عبد اللہ بن عمر اس مقام پر والعبد راع ہے۔ ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۸۔ کتاب قتال اهل البغی باب ما علی السلطان من القيام الخ۔
- (۶) ابو داؤد ج ۳۔ کتاب الامارة باب ما یلزم الامام من حق الرعية۔ ☆ ترمذی ابواب الجھاد ج ۱ باب ما جاء فی الامام، حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح۔ و حدیث ابی موسیٰ غیر محفوظ و حدیث انس غیر محفوظ۔ ☆ مسند احمد ج ۲۔ ص ۱۱۱، ۵۴۔ عبد اللہ بن عمر۔
- (۷) الدیلمی عن انس۔ بحوالہ کنز العمال ج ۱۶۔ حدیث نمبر ۴۵۰۹۶۔

- (۸) کنز العمال ج ۱۶۔ حدیث نمبر ۴۵۰۰۷۔
- (۹) مسلم ج ۲۔ کتاب الامارۃ باب وجوب طاعة الامراء فی غیر معصیۃ و تحريمها فی المعصیۃ۔ ☆ ابوداؤد ج ۳۔ کتاب الجہاد باب فی الطاعة۔ عن علی۔ ☆ انسائی جز ۷۔ کتاب البیعة باب جزاء من امر بمعصیۃ فاطاع۔ عن علی۔ ☆ مسند احمد ج ۱۔ ص ۱۲۹ عن علی۔ اور کنز العمال ج ۶ ص ۷۷۔ حدیث نمبر ۱۴۹۱۱ لاطاعة بشر فی معصیۃ اللہ ہے۔ ☆ مسند احمد ج ۱ ص ۱۳۱ پر عن علی لاطاعة لمخلوق فی معصیۃ اللہ عزوجل۔ ☆ مسند احمد ج ۴ ص ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۳۲۔ ۴۳۶ عن عمران بن حصین اس مقام پر لاطاعة فی معصیۃ اللہ تبارک وتعالیٰ ہے۔ ☆ مسند احمد ج ۵ ص ۷۰ عن حکم بن عمرو غفاری۔ اس جگہ لاطاعة فی معصیۃ اللہ تبارک وتعالیٰ ہے۔ ص ۶۶۔ ۶۷۔ عن رجل۔ یہاں پر لاطاعة فی معصیۃ اللہ تعالیٰ ہے۔ ☆ المستدرک للحاکم ج ۳۔ ص ۴۴۳۔ عن حکم بن عمرو غفاری۔ ☆ کنز العمال ج ۵۔ حدیث نمبر ۱۴۸۷۴۔
- (۱۰) مسند احمد ج ۲۔ ص ۳۹۸۔ ☆ ابوداؤد کتاب الطلاق، باب فیمن خبت امرأة علی زوجها۔ ☆ ابوداؤد نے کيسَ مِنَّا مَنْ خَبَّتْ امْرَاةٌ عَلَى زَوْجِهَا روایت کیا ہے اور ابوداؤد کتاب الادب باب فیمن خبت مملوکا علی مولاه کے تحت مَنْ خَبَّتْ زَوْجَةَ امْرِئٍ اَوْ مَمْلُوكَهُ فَلَيْسَ مِنَّا نقل کیا ہے۔ ☆ مجمع الزوائد ج ۴۔ کتاب النکاح، باب فیمن افسد امرأة علی زوجها۔ عن بريدة۔ ☆ المستدرک ج ۲۔ کتاب الطلاق باب لیس منا من خبت امرأة علی زوجها او عبد اعلیٰ سیدہ۔
- (۱۱) مسلم ج ۱ کتاب الحج حجة النبی ﷺ۔ ☆ ابوداؤد ج ۲۔ کتاب المناسک (الحج) باب صفة حجة النبی ﷺ۔ ☆ ترمذی ج ۱۔ ابواب الرضاع باب ماجاء فی حق المرأة علی زوجها۔ ☆ ابن ماجہ کتاب النکاح باب حق المرأة علی الزوج اور کتاب المناسک باب حجة رسول اللہ ﷺ۔ ☆ دارمی ج ۱۔ کتاب المناسک باب ۳۴ فی سنة الحج۔ عن جابر۔ ☆ مسند احمد ج ۵۔ ص ۷۳۔ ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ ص ۲۹۵ کتاب القسم والنشوز باب حق المرأة علی الرجل۔ عن جابر۔ ☆ کنز العمال ج ۱ ص ۳۷۸۔ ☆ تفسیر ابن کثیر ج ۱ الرجال قوامون علی النساء کے تحت (سورة النساء)۔
- (۱۲) ابوداؤد الطیالسی ج ۸۔ ص ۲۶۳۔ عن ابن عمر۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶ ص ۳۳۹ عن ابن عمرؓ اور ص ۳۳۵ پر فان فعلت لعنہا اللہ وملائکۃ الغضب حتی تتوب او تراجع کے الفاظ ہیں اور السنن الکبریٰ للبیہقی نے بھی یہی الفاظ نقل کیے ہیں۔ ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ کتاب القسم والنشوز باب ماجاء فی بیان حقہ علیہا۔
- (۱۳) ترمذی ج ۱ ابواب الصوم باب ماجاء فی کراہیۃ صوم المرأة الا باذن زوجها۔ ابن ماجہ کتاب الصیام باب فی المرأة تصوم بغير اذن زوجها۔
- (۱۴) ابن ماجہ کتاب الصیام باب فی المرأة تصوم بغير اذن زوجها۔
- (۱۵) ابوداؤد کتاب الصیام باب المرأة تصوم بغير اذن زوجها۔ ☆ مسند احمد ج ۳۔ ص ۵۰۰۔ ابوہریرہ ☆ السنن الکبریٰ ج ۷۔ کتاب القسم والنشوز باب ماجاء فی بیان حقہ علیہا۔ ☆ مسند احمد ج ۲ ص ۴۷۶ پر حضرت ابوہریرہؓ سے ایک روایت باين الفاظ بھی منقول ہے۔
- (۱۶) المصنف لعبد الرزاق ج ۴۔ ص ۳۰۶۔ اور یہ بھی منقول ہے: عن مجاہد ان النبی ﷺ نہی امرأة ان تصوم یوما من

غیر رمضان الا باذن زوجها۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ حدیث نمبر ۴۴۷۸۰۔ حدیث نمبر ۴۴۸۱۳ کے الفاظ لاتصوم امرأۃ یوماً واحداً وزوجها شاهد الا باذنه ہیں۔

(۱۷) کنز العمال ج ۱۶۔ ص ۳۳۴-۳۳۵۔ عن ابن عمر۔ ۳۳۹ پر عن ابن عمر کے واسطہ سے ابن عساکر کی روایت بھی موجود ہے۔

(۱۸) دارمی ج ۱۔ کتاب الصوم باب ۲۰ النہی عن صوم المرأة تطوعاً الا باذن زوجها۔ ☆ ابوداؤد الطیالسی ج ۸۔ ص ۲۶۳ پر ابن عمر سے منقول ہے لاتصوم تطوعاً الا باذنه۔

(۱۹) بخاری ج ۲۔ کتاب النکاح باب لاتاذن المرأة فی بیت زوجها الا باذنه۔ ☆ مسلم ج ۱ کتاب الزکاة۔ باب اجر الخازن الامین والمرأة اذا تصدقت من بیت زوجها الخ اس میں لَاتَصُومُ الْمَرْأَةُ وَبَعْلُهَا شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ہے۔ ☆ السنن الکبریٰ ج ۴۔ کتاب الصیام باب المرأة لاتصوم تطوعاً وبعلها شاهد الا باذنه اس کے الفاظ ہیں: قال رسول الله ﷺ لَاتَصُومُ الْمَرْأَةُ وَبَعْلُهَا شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ☆ المستدرک للحاکم ج ۱۔ کتاب الصوم باب لاتصوم امرأۃ الا باذن زوجها۔ میں صرف لَاتَصُومُ امْرَأَةٌ إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا ہے۔ ☆ مجمع الزوائد ج ۳۔ کتاب الصیام باب صیام المرأة بغیر اذن زوجها۔ عن ابی ہریرۃ۔

(۲۰) تفسیر ابن جریر ج ۴۔ پ ۴ ص ۳۹۔ ☆ تفسیر ابن کثیر ج ۱ سورۃ النساء۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ حدیث نمبر ۴۴۴۷۷، کنز العمال میں فی مالها ونفسها ہے۔ اصل ابن جریر میں مالک ہے۔ ☆ مسند ابی داؤد الطیالسی جز ۹ حدیث نمبر ۲۳۲۵۔ عن ابی ہریرۃ اس میں ہے خیر النساء الّتی الخ۔ ☆ احکام القرآن للحصص ج ۱۔ البقرۃ اور ج ۳ سورۃ نساء۔ الرجال قوامون علی النساء کے تحت۔

(۲۱) ابن ماجہ کتاب النکاح باب افضل النساء۔ عن ابی ہریرۃ۔ ☆ مجمع الزوائد ج ۴۔ کتاب النکاح باب فی المرأة الصالحة وغیرها، فیہ جابر الجعفی وهو ضعیف۔ ابن ماجہ کی روایت کے راوی علی بن یزید کے بارے میں بخاری نے منکر الحدیث کھا ہے اور ایک دوسرا راوی عثمان بن ابی العاتکہ مختلف فیہ ہے۔

(۲۲) مجمع الزوائد ج ۴۔ کتاب النکاح باب فی المرأة الصالحة وغیرها۔

(۲۳) نسائی ج ۶۔ کتاب النکاح باب ای النساء خیر۔ ☆ مسند احمد ج ۲۔ ص ۲۵۱-۴۳۲-۴۳۸۔ عن ابی ہریرۃ۔ ☆ ابوداؤد نے کتاب الزکاة باب فی حقوق المال میں نقل کیا ہے۔

(۲۴) ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الزکاة باب فی حقوق المال۔ ☆ المستدرک للحاکم ج ۲۔ کتاب التفسیر باب خیر ما یکنز المرء المرأة الصالحة۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ حدیث ۴۴۴۵۰۔

(۲۵) السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ کتاب النکاح باب استحباب التزوج بالودود الولود۔ ☆ المستدرک للحاکم ج ۲۔ کتاب النکاح باب ای النساء خیر؟ عن ابی ہریرۃ۔

(۲۶) احکام القرآن للحصص ج ۳۔ باب بر الوالدین۔ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ۴ کتاب النکاح باب المرأة الصالحة والسیئة الخلق۔

(۲۷) بخاری ج ۲۔ کتاب النکاح، باب اذا باتت المرأة مهاجرة فراش زوجها۔

- (۲۸) مسلم ج ۱۔ کتاب النکاح، باب تحریم امتناعها من فراش زوجها۔ السنن الكبرى ج ۷۔ کتاب القسم والنشوز۔ باب ماجاء فی بیان حقه علیها۔
- (۲۹) حوالہ مذکورہ بالا اور کنز العمال ج ۱۶۔ حدیث نمبر ۴۵۰۰۔ دارمی کتاب النکاح، باب ۳۸۔ فی حق الزوج علی المرأة۔
- (۳۰) بخاری ج ۲۔ کتاب النکاح، باب اذا باتت المرأة مهاجرة فراش زوجها۔ تفسیر ابن کثیر ج ۱ سورة النساء۔ الرجال قوامون علی النساء کے تحت۔
- (۳۱) بخاری ج ۱۔ کتاب بدی الخلق باب اذا قال احدکم امین والملائكة فی السماء امین الخ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ۴۔ کتاب النکاح باب ماحق الزوج علی امرأته۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں فبانت غضبان علیها۔ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب القسم والنشوز باب ماجاء فی بیان حقه علیها۔
- (۳۲) ابوداؤد ج ۲۔ کتاب النکاح، باب فی حق الزوج علی المرأة۔ کنز العمال ج ۱۶۔ حدیث نمبر ۴۴۷۹۲۔
- (۳۳) مجمع الزوائد ج ۴۔ کتاب النکاح باب فیمن یدعوها زوجها فتعتل بحواله الطبرانی فی الاوسط ورجاله نقات۔
- (۳۴) مسلم ج ۱۔ کتاب النکاح، باب تحریم امتناعها من فراش زوجها۔
- (۳۵) ترمذی ابواب الرضاع باب ماجاء فی الرجل یری المرأة فتعجبه۔ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ۴۔ کتاب النکاح، باب ماقالوا فی الرجل یری المرأة فتعجبه۔ من قال: یجامع اهله۔
- (۳۶) کنز العمال ج ۱۶۔ حدیث ۴۴۸۴۲۔
- (۳۷) بخاری ج ۲۔ کتاب الادب، باب من احق الناس بحسن الصحبة۔ مسلم ج ۲ کتاب البر والصلة، باب بر الوالدین وایهما احق به۔ الادب المفرد للبخاری باب بر الاب عن ابی هريرة۔ اس میں مَنْ أَحَقُّ بِحُسْنِ صَحَابَتِي كَيْ بَحَائِي مَنْ أَبْر؟ سے روایت کا آغاز ہوا۔ ابوداؤد ج ۴ کتاب الادب باب فی بر الوالدین۔ ترمذی ج ۲۔ ابواب البر والصلة، باب ماجاء فی بر الوالدین۔ ابوداؤد اور ترمذی کی روایت بھی من ابر؟ سے شروع ہوتی ہے۔ آخر میں الاقرب فالاقرب ہے۔ ابن ماجہ کتاب الادب، باب ۱ بر الوالدین۔ عن ابی هريرة۔ اس نے بھی من ابر؟ سے آغاز نقل کیا ہے۔ مجمع الزوائد ج ۸۔ کتاب البر والصلة باب ماجاء فی البر وحق الوالدین، عن ابی هريرة۔ الزوائد میں جاء ت امرأة الى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله من ابر؟ المستدرک للحاکم ج ۴ ص ۱۵۰۔ کتاب البر والصلة باب برامک ثم اباک ثم الاقرب فالاقرب۔
- (۳۸) مسلم ج ۲۔ کتاب البر والصلة، باب بر الوالدین وایهما احق به۔ ابن ماجہ کتاب الوصایا، باب النهی عن الامساك فی الحياة والتبذیر عند الموت۔ ابن ماجہ تے ماحق الناس مینی بحسن الصحبة سے روایت شروع کی ہے۔ مسند احمد ج ۲۔ ص ۳۲۷-۳۹۱۔ عن ابی هريرة ص ۳۲۷ پر منقول روایت کا آغاز ائی الناس احق مینی بحسن الصحبة۔ اور ص ۳۹۱ پر منقول روایت کا آغاز نینی بحق الناس مینی صحبة سے ہوا۔
- (۳۹) بخاری ج ۲۔ کتاب الادب، باب عقوب الوالدین من الکبائر۔ بخاری ج ۱۔ کتاب الاستقراض، باب ما یُنهی عن اضاعة المال الخ۔ بخاری ج ۲۔ کتاب الرقاق، باب ما یکره من قیل وقال۔ بخاری ج ۲۔ کتاب الاعتصام، باب

مایکرہ من کثرۃ السُّوال۔ ☆ مسلم ج ۲۔ کتاب الاقضية، باب النہی عن کثرۃ المسائل من غیر حاجۃ الخ ☆ دارمی کتاب الرقاق، باب ۳۸ ان اللہ کرہ لکم قیل وقال۔ ☆ مسند احمد ج ۴۔ ص ۲۴۶۔ ۲۵۱۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ☆ مجمع الزوائد ج ۸۔ کتاب البر والصلۃ باب ماجاء فی الحقوق کے تحت اِنَّ اللّٰہَ کَرِہَ لَکُمُ ثَلَاثًا عَقُوْقَ الْاِمْهَاتِ الخ عن معقل بن یسار۔

(۴۰) بخاری ج ۲۔ کتاب النکاح، باب المُدَارَاة مع النساء وقول النبی ﷺ انما المرأة كالضلع۔ ☆ مجمع الزوائد ج ۴۔ عن عائشۃؓ اس کا آخری فقرہ وہی یستمع بها علی عوج ہے۔ ☆ المستدرک للحاکم ج ۴۔ کتاب البر والصلۃ باب المرأة خلقت من ضلع اعوج۔ مستدرک نے ان ترکھا تعش بها نقل کیا ہے۔

(۴۱) بخاری ج ۲۔ کتاب النکاح، باب الوصاة بالنساء۔

(۴۲) ابن ماجہ کتاب النکاح، باب ضرب النساء۔ ☆ المستدرک للحاکم ج ۲۔ کتاب النکاح، باب حق الزوجة علی الزوج۔ ☆ ابوداؤد ج ۲۔ کتاب النکاح، باب فی ضرب النساء۔ ☆ ابوداؤد اور مستدرک نے سبعون کے بجائے نساء کثیر نقل کیا ہے اور ص ۱۹۱ پر سبعون بھی ہے اور اس مقام پر لیس اولئک خیارکم ہے۔ ☆ کنز العمال ج ۱۔ حدیث نمبر ۴۴۹۸۴۔ ☆ ابن سعد بحوالہ کنز العمال ج ۱۔ ص ۳۷۸۔

(۴۳) مسلم ج ۲۔ کتاب البر والصلۃ باب فضل الاحسان الی البنات۔

(۴۴) بخاری ج ۱ کتاب الزکاة، باب اتقوا النار ولوبشق تمرۃ۔ ☆ مسلم ج ۲۔ کتاب البر والصلۃ، باب فضل الاحسان الی البنات۔ مسلم نے ہذیہ روایت نہیں کیا۔ ☆ ترمذی ج ۲۔ ابواب البر والصلۃ باب ماجاء فی النفقات علی البنات هذا حدیث حسن صحیح۔ ☆ مسند احمد ج ۶۔ ص ۳۳۔ ۸۸۔ ۱۶۶۔ ۲۴۳۔

(۴۵) مسلم ج ۲۔ کتاب البر والصلۃ باب فضل الاحسان الی البنات۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔

(۴۶) مسلم ج ۲۔ کتاب الرضاع، باب الوصیۃ بالنساء۔ ☆ نسائی ج ۶۔ کتاب النکاح، باب المرأة الصالحة۔ نسائی نے اِنَّ الدُّنْيَا كُلُّهَا مَتَاعٌ، وَخَيْرُ مَتَاعِ الدُّنْيَا الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ۔ نقل کیا ہے۔ ☆ مسند احمد ج ۲۔ ص ۱۶۸ عبداللہ بن عمرو۔

(۴۷) نسائی ج ۷۔ کتاب عشرة النساء باب حب النساء۔ ☆ مسند احمد ج ۳۔ ص ۱۲۸۔ ۱۹۹۔ ۲۸۵۔ عن انس۔ ☆ المستدرک للحاکم ج ۲۔ کتاب النکاح باب خیر هذه الامة اکثرهم نساء۔ عن انس۔

(۴۸) ابن ماجہ کتاب النکاح، باب ۵۔ فضل النساء۔

(۴۹) ترمذی ابواب المناقب، باب فی فضل ازواج النبی ﷺ۔ ☆ ابن ماجہ کتاب النکاح، باب حسن معاشرۃ النساء۔ عن ابن عباس۔ ☆ سنن دارمی کتاب النکاح، باب ۵۵ فی حسن معاشرۃ النساء۔ عن عائشۃؓ ☆ مجمع الزوائد ج ۴۔

کتاب النکاح، باب حق المرأة علی الزوج۔ عن ابن عباس۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ حدیث نمبر ۴۴۹۴۱۔ ☆ ابن عساکر عن علی بحوالہ کنز العمال ج ۱۶ حدیث ۴۴۹۴۳۔ ☆ المستدرک للحاکم ج ۴۔ کتاب البر والصلۃ، باب خیرکم خیرکم للنساء۔ عن ابن عباس مستدرک نے خَيْرُکُمْ خَيْرُکُمْ لِلنِّسَاءِ نقل کیا ہے۔ ☆ تاریخ بغداد خطیب بغدادی ج ۷۔ ☆ زاد المعاد ج ۱۔ ص ۵۵ فصل فی ہدیہ فی النکاح ومعاشرۃ ﷺ اہلہ۔

(۵۰) ترمذی ج ۱ ابواب الرضاع، باب ماجاء فی حق المرأة علی زوجها۔ ☆ ابن ماجہ کتاب النکاح، باب حسن معاشرۃ

النساء۔ ☆ مجمع الزوائد ج ۴۔ کتاب النکاح، باب حق المرأة على الزوج۔ ☆ مجمع الزوائد میں خیرکم خیرکم للنساء۔ عن ابی ہریرۃ بھی روایت کیا گیا ہے۔ کنز العمال ج ۱۶۔ حدیث ۴۹۷۱۔ ☆ خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد ج ۷۔ ص ۲۱۲ پر حضرت عائشہ کے واسطہ سے قالت: قال رسول الله ﷺ ان خياركم احسنكم اخلاقا . والطفكم باهله نقل کیا ہے۔

(۵۱) بخاری ج ۲۔ کتاب النکاح، باب اتخاذ السراى ومن اعتق جاريته ثم تزوجها۔

(۵۲) بخاری ج ۱۔ کتاب العلم باب تعليم الرجل امته واهله۔

(۵۳) امام بخاری نے ج ۱۔ ص ۳۴۶۔ کتاب العتق، باب العبد اذا احسن عبادة ربه عزوجل ونصح سيده۔

(۵۴) بخاری ج ۱ کتاب الانبياء، باب قول الله عزوجل واذكر في الكتاب مريم اذا تنبذت من اهلها الخ۔ کتاب الجهاد، باب من فضل من اسلم من اهل الكتابين کے تحت ثَلَاثَةٌ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ الخ روایت کی ہے۔ ☆ مسلم ج ۱ کتاب الايمان، باب وجوب الايمان برسالة نبينا محمد ﷺ۔ ☆ ابوداؤد ج ۲۔ کتاب النکاح باب في الرجل يعتق امته ثم يتزوجها۔ اس میں صرف من اعتق جاريته وتزوجها كَانَ لَهُ أَجْرَانِ ہے۔ ☆ ابن ماجه کتاب النکاح، باب ۴۲۔ الرجل يعتق امته ثم يتزوجها۔ عن ابی موسیٰ۔ ☆ سنن دارمی کتاب النکاح، باب ۴۶۔ فضل من اعتق امه ثم تزوجها عن ابی موسیٰ۔ ☆ مسند احمد ج ۴۔ ص ۳۹۵-۳۹۸-۴۰۸-۴۱۴-۴۴۵۔ ☆ الادب المفرد للبخاری ص ۶۱ پر ابوبردہ عن ابیه کے حوالہ سے ثلاثة لهم اجران والی روایت نقل کی ہے۔ ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ کتاب النکاح، باب الرجل يعتق امته ثم يتزوج بها۔ عن ابی موسیٰ اشعری بیہقی نے ثلاثة لهم اجران اورایما رجل كانت له جارية والی دونوں روایتیں نقل کی ہیں۔

عزل کے متعلق اسلامی نقطہ نظر

۱۳۹۔ کُنَّا نَعْزِلُ عَلَىٰ عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

”ہم رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں عزل کرتے تھے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ عَمْرُو: أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ سَمِعَ جَابِرًا قَالَ: كُنَّا نَعْزِلُ وَالْقُرْآنُ يَنْزِلُ. وَعَنْ عَمْرٍو، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: كُنَّا نَعْزِلُ عَلَىٰ عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ وَالْقُرْآنُ يَنْزِلُ. (۱)

تشریح: مسلمانوں میں جو حضرات ضبط ولادت کے مؤید ہیں ان کو اپنی تائید میں قرآن مجید سے ایک لفظ بھی نہیں مل سکتا۔ اس لیے وہ حدیث کی طرف رجوع کرتے ہیں، اور بعض ایسی احادیث سے استدلال کرتے ہیں جن میں عزل کی اجازت دی گئی ہے۔ لیکن حدیث سے استدلال کرنے میں چند امور کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے، جن کو نظر انداز کر کے کسی فقہی مسئلہ کا استنباط نہیں کیا جاسکتا۔

اولاً: مسئلہ متعلقہ کے باب میں تمام احادیث کا استقصاء کیا جائے۔

ثانیاً: ارشاد نبوی کے موقع محل کو پیش نظر رکھا جائے۔

ثالثاً: اس وقت عرب کے جو حالات تھے ان کو ملحوظ رکھا جائے۔

لہذا ہم ان تینوں امور کو ملحوظ رکھ کر ان احادیث پر نظر ڈالیں گے جو اس باب میں وارد ہوئی ہیں۔

یہ سب کو معلوم ہے کہ عرب جاہلیت میں برتھ کنٹرول کے لیے قتل کا طریقہ رائج تھا، جس کے دو وجوہ تھے۔ ایک معاشی حالات کی خرابی، جن کی وجہ سے ماں باپ اپنی اولاد کو مار ڈالتے تھے، تاکہ ان کے رزق میں کوئی شریک پیدا نہ ہو۔ دوسرے غیرت کا حد سے بڑھا ہوا جذبہ، جو لڑکیوں کے قتل کا محرک ہوتا تھا۔ اسلام نے آکر اس کو سختی کے ساتھ منع کیا اور اس باب میں عربوں کی ذہنیت ہی بدل دی۔

اس کے بعد مسلمانوں کا رجحان عزل، یعنی مباشرت بلا انزال فی الفرج کی طرف راغب ہوا۔ لیکن یہ رجحان عام نہ

تھا، نہ برتھ کنٹرول کی کوئی تحریک جاری ہوئی تھی، نہ اس کو قومی پالیسی بنانا مقصود تھا، نہ اس کے محرک وہ عہد جاہلیت کے جذبات و خیالات تھے، جن کی وجہ سے قتل اولاد کے ظالمانہ طریقہ پر عمل کیا جاتا تھا۔ بلکہ دراصل اس کے تین وجوہ تھے۔ جو احادیث کے تتبع سے ہم کو معلوم ہوتے ہیں:

• ایک یہ خیال کہ لونڈی سے اولاد نہ ہو۔

• دوسرے یہ کہ لونڈی کے ام ولد بن جانے سے یہ خوف تھا کہ اس کو پھر ہمیشہ اپنے پاس رکھنا ہوگا۔

• تیسرے یہ کہ زمانہ رضاعت میں حمل ٹھہر جانے سے شیر خوار بچہ کو نقصان پہنچنے کا خوف تھا۔

ان وجوہ سے مخصوص حالات میں بعض صحابہ نے عزل کی ضرورت محسوس کی اور یہ دیکھ کر کہ اس فعل کے عدم جواز کا کوئی صریح حکم کتاب و سنت میں نہیں آیا ہے اس پر عمل کیا، مثلاً ابن عباس سعد بن ابی وقاص اور ابویوب انصاریؓ، انہی بزرگوں میں سے ایک حضرت جابرؓ بھی ہیں، جنہوں نے شارع کے سکوت کو رضا پر محمول کیا ہے، چنانچہ ان سے جو احادیث مروی ہیں ان کے الفاظ یہ ہیں:

كُنَّا نَعْزِلُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ۔

”ہم رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں عزل کرتے تھے۔“

كُنَّا نَعْزِلُ وَالْقُرْآنُ يَنْزِلُ۔

”ہم عزل کرتے تھے اس حال میں کہ قرآن نازل ہو رہا تھا۔“

كُنَّا نَعْزِلُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْقُرْآنُ يَنْزِلُ۔

”ہم عہد رسول اللہ ﷺ میں عزل کرتے تھے جب کہ قرآن نازل ہو رہا تھا۔“

ان احادیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت جابرؓ اور ان کے ہم خیال صحابہؓ نے عزل کے باب میں کوئی صریح حکم نہ ہونے کو اس کے جواز کی دلیل سمجھا۔ ایک اور حدیث جو انہی صحابی سے امام مسلم نے نقل کی یہ ہے کہ ”ہم عہد رسالت میں عزل کرتے تھے، اس کی خبر حضورؐ کو پہنچی، اور آپؐ نے ہم کو منع نہ فرمایا۔“ اس حدیث میں بھی ابہام ہے۔ صاف معلوم نہیں ہوتا کہ حضورؐ سے کچھ پوچھا گیا یا نہیں اور پوچھا گیا تو حضورؐ نے اس پر کیا فرمایا؟

دوسری احادیث یہ بتاتی ہیں کہ اس مسئلے میں حضورؐ سے سوال کیا گیا تھا۔ چنانچہ حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے کہ ہمارے ہاتھ لونڈیاں آئیں اور ہم نے عزل کیا، پھر اس بارے میں رسول اللہ ﷺ سے پوچھا تو آپؐ نے فرمایا:

”کیا تم ایسا کرتے ہو؟“ ”کیا تم ایسا کرتے ہو؟“ قیامت تک جو بچے پیدا ہونے ہیں وہ تو ہو کر ہی

(بخاری)

رہیں گے۔“

امام مالکؒ نے موطا میں انہی ابوسعید خدریؓ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ غزوہ بنی المصطلق میں ہمارے ہاتھ لوٹنیاں آئیں۔ اہل وعیال سے دوری ہم پر شاق گزر رہی تھی۔ ہم نے چاہا کہ ان عورتوں سے استمتاع کریں۔ مگر اس کے ساتھ ہماری خواہش یہ بھی تھی کہ ان کو فروخت کر دیں۔ اس لیے ہم نے خیال کیا کہ ان سے عزل کرنا چاہیے تاکہ اولاد پیدا نہ ہو۔ ہم نے حضورؐ سے سوال کیا، آپؐ نے فرمایا:

۱۴۰۔ مَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا، مَا مِنْ نَسَمَةٍ كَائِنَةٍ إِلَّا وَهِيَ كَائِنَةٌ.

”کیا بگڑ جائے گا اگر تم ایسا نہ کرو۔ قیامت تک جو بچے پیدا ہونے والے ہیں وہ تو ہو کر ہی رہیں گے۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَسْمَاءَ، قَالَ: حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَّةُ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنِ ابْنِ مُحَيْرِيزٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: أَصَبْنَا سَبِيًّا فَكُنَّا نَعْزِلُ، فَسَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: أَوَأَنْتُمْ لَتَفْعَلُونَ؟ قَالَهَا ثَلَاثًا: مَا مِنْ نَسَمَةٍ كَائِنَةٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، إِلَّا وَهِيَ كَائِنَةٌ. (۲)

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ ہمارے ہاتھ کچھ لوٹنیاں آئیں، ہم ان سے عزل کرتے تھے۔ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے اس کے متعلق پوچھا تو آپؐ نے فرمایا، کیا تم ایسا کرتے ہو؟ آپؐ نے اس کو تین مرتبہ دہرایا اور فرمایا، قیامت تک جو بچے پیدا ہونے والے ہیں وہ تو ہو کر ہی رہیں گے۔

(۲) حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَسَّانٍ عَنِ ابْنِ مُحَيْرِيزٍ، أَنَّهُ قَالَ: دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فَرَأَيْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ، فَجَلَسْتُ إِلَيْهِ فَسَأَلْتُهُ عَنِ الْعَزْلِ، قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ، خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةِ بَنِي الْمُصْطَلِقِ، فَأَصَبْنَا سَبِيًّا مِنْ سَبْيِ الْعَرَبِ، فَاسْتَهَيْنَا النِّسَاءَ وَاسْتَدَّتْ عَلَيْنَا الْعُزْبَةُ وَاحْبَبْنَا الْفِدَاءَ فَأَرَدْنَا أَنْ نَعْزِلَ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ أَظْهَرِنَا قَبْلَ أَنْ نَسْأَلَهُ فَسَأَلَنَاهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: مَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا مَا مِنْ نَسَمَةٍ كَائِنَةٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا وَهِيَ كَائِنَةٌ. (۳)

بخاری میں ابوسعید خدریؓ سے مروی ایک روایت:

(۳) فَسَأَلُوا النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْعَزْلِ، فَقَالَ: مَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ كَتَبَ مَنْ هُوَ خَالِقٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. (۴)

ترجمہ: لوگوں نے نبی ﷺ سے عزل کے متعلق پوچھا۔ آپؐ نے فرمایا تمہارا کیا بگڑ جائے گا اگر ایسا نہ کرو۔ قیامت تک جن کو اللہ پیدا فرمانے والا ہے ان کو لکھ چکا ہے۔

(۴) وَقَالَ مُجَاهِدٌ عَنْ قَزَعَةَ، سَأَلْتُ أَبَا سَعِيدٍ فَقَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَيْسَ نَفْسٌ مَخْلُوقَةٌ إِلَّا اللَّهُ خَالِقُهَا. ترجمہ: مجاہد ترمذی کے حوالے سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے ابوسعید سے پوچھا تو انہوں نے بتایا کہ نبی ﷺ نے فرمایا، ساری مخلوق کا خالق تو صرف اللہ تعالیٰ ہے۔

(۵) حَدَّثَنَا يُونُسُ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا الْوَدَّاءِ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: لَمَّا أَصَبْنَا سَبَى خَيْبَرَ، سَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْعَزْلِ، فَقَالَ: لَيْسَ مِنْ كُلِّ الْمَاءِ يَكُونُ الْوَلَدُ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَخْلُقَ شَيْئًا لَمْ يَمْنَعُهُ شَيْءٌ. (۵)

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے انہوں نے بتایا کہ غزوہ خیبر کے موقع پر کچھ لونڈیاں ہمارے ہاتھ آئیں۔ تو ہم نے رسول اللہ ﷺ سے عزل کے بارے میں پوچھا، آپ نے فرمایا ہر قطرہ منیٰ میں یہ صلاحیت نہیں کہ اس سے بچ ہو۔ مگر جب اللہ تعالیٰ کسی کو پیدا فرمانا چاہے تو پھر کوئی چیز مانع نہیں بن سکتی۔

مسلم کی حدیث میں ہے کہ جب عزل کے بارے میں آنحضرت ﷺ سے سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا:

۱۴۱۔ لَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا ذَٰلِكَ.

”اگر تم ایسا نہ کرو گے تو کچھ نقصان نہ ہو جائے گا۔“

تخریج: (۱) عَنْ ابْنِ مُحَيْرِيزٍ أَنَّهُ قَالَ: دَخَلْتُ أَنَا وَأَبُو الصَّرْمَةِ عَلَى أَبِي سَعِيدٍ نَالِ الْخُدْرِيِّ فَسَأَلَهُ أَبُو الصَّرْمَةِ فَقَالَ: يَا أَبَا سَعِيدٍ! هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَذْكُرُ الْعَزْلَ؟ فَقَالَ: نَعَمْ، غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ غَزْوَةَ بِالْمُصْطَلِقِ، فَسَبَيْنَا كِرَائِمَ الْعَرَبِ، فَطَالَتْ عَلَيْنَا الْعُزْبَةُ، وَرَغَبْنَا فِي الْفِدَاءِ، فَأَرَدْنَا أَنْ نَسْتَمْتَعَ وَنَعَزِلَ، فَقُلْنَا نَفْعَلُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ أَظْهُرِنَا لَأَنْسَأَلَهُ، فَسَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: لَا عَلَيْكُمْ، إِلَّا تَفْعَلُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ خَلْقَ نَسَمَةٍ هِيَ كَائِنَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ الْأَسْتَكُونُ. (۶)

مسلم کی ایک اور روایت میں ہے:

(۲) ثُمَّ سَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ ذَٰلِكَ فَقَالَ لَنَا: وَإِنَّكُمْ لَتَفْعَلُونَ وَإِنَّكُمْ لَتَفْعَلُونَ، مِمَّنْ نَسَمَةٍ كَائِنَةٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا هِيَ كَائِنَةٌ.

ایک اور دوسری روایت میں ہے:

(۳) لَا عَلَيْكُمْ إِلَّا تَفْعَلُوا فَإِنَّمَا هُوَ الْقَدَرُ. (۷)

ایک دوسری حدیث میں ہے:

۱۴۲۔ وَلَمْ يَفْعَلْ ذَٰلِكَ أَحَدُكُمْ.

”تم میں سے کوئی یہ فعل کیوں کرے؟“

ایک اور حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے آکر عرض کیا میرے پاس ایک لونڈی ہے اور میں نہیں چاہتا کہ اس سے اولاد ہو، اس پر حضورؐ نے فرمایا:

۱۴۳۔ اِعْزَلْ عَنْهَا اِنْ شِئْتَ فَاِنَّهٗ سَيَاتِيهَا مَا قَدَّرَ لَهَا.

”تو چاہے تو عزل کر لے، مگر جو اولاد اس کی تقدیر میں لکھی ہے، وہ تو ہو کر رہے گی“

تخریج: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ، قَالَ: نَازُهُيْرُ، قَالَ: نَافُو الرُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَجُلًا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: إِنَّ لِي جَارِيَةً هِيَ خَادِمُنَا وَسَانِيَتُنَا وَأَنَا أَطُوفُ عَلَيْهَا، أَنَا أَكْرَهُ أَنْ تَحْمَلَ فَقَالَ: اِعْزَلْ عَنْهَا اِنْ شِئْتَ، فَاِنَّهٗ سَيَاتِيهَا مَا قَدَّرَ لَهَا، فَلَبِثَ الرَّجُلُ، ثُمَّ أَتَاهُ فَقَالَ: إِنَّ الْجَارِيَةَ قَدْ حَبَلَتْ، فَقَالَ قَدْ أَخْبَرْتُكَ أَنَّهُ سَيَاتِيهَا مَا قَدَّرَ لَهَا. (۸)

— مسلم کی ایک دوسری میں وانا اعزل عنها ہے اور روایت کے آخر میں فقال رسول الله ﷺ انا عبد الله ورسوله ہے۔

تشریح: ان کے علاوہ حضرت ابوسعید خدریؓ سے ترمذی نے یہ روایت بھی نقل کی ہے کہ صحابہ میں سے جو اہل علم تھے وہ عموماً عزل کو کمرہ سمجھتے تھے۔ موطا میں امام مالک نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ بھی ان لوگوں میں سے ہیں جو عزل کو ناپسند کرتے تھے۔

ان سب روایات کو پیش نظر رکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس فعل کی اجازت نہ دی تھی بلکہ آپ اس کو عبث اور ناپسندیدہ فعل سمجھتے تھے اور آپ کے جن اصحاب کو تفقہ فی الدین کا مرتبہ حاصل تھا، وہ بھی اس کو اچھی نظر سے نہ دیکھتے تھے۔ لیکن چونکہ عزل کی کوئی عام تحریک قوم میں جاری نہیں ہوئی تھی اور اس کو ایک عام قومی طرز عمل نہیں بنایا جا رہا تھا، بلکہ محض چند افراد اپنی مجبوریوں اور ضرورتوں کی بنا پر اس فعل کا ارتکاب کرتے تھے، اس لیے آپ نے اس کی ممانعت کا کوئی قطعی اعلان بھی نہ فرمایا۔ اگر اس وقت برتھ کنٹرول کی کوئی عام تحریک شروع ہوتی تو یقیناً حضورؐ نہایت سختی کے ساتھ روکتے۔

(اسلام اور ضبط ولادت حامیان...: احادیث...)

عزل کے متعلق جو کچھ آنحضور ﷺ سے پوچھا گیا اور اس کے جواب میں جو کچھ حضور ﷺ نے بیان فرمایا، اس کا تعلق صرف انفرادی ضروریات اور استثنائی حالات سے تھا۔ ضبط ولادت کی کوئی عام دعوت و تحریک ہرگز پیش نظر نہ تھی۔ نہ ایسی کسی تحریک کا مخصوص فلسفہ تھا جو عوام میں پھیلایا جا رہا ہو، نہ ایسی تدابیر وسیع پیمانے پر ہر مرد و عورت کو بتائی جا رہی تھیں کہ وہ باہم مباشرت کرنے کے باوجود استقرا حمل کو روک سکیں، اور نہ حمل کو روکنے والی دوائیں اور آلات ہر کس و ناکس کی دست تک پہنچائے جا رہے تھے۔ عزل کی اجازت میں جو چند روایات مروی ہیں، ان کی حقیقت بس یہ ہے کہ کسی اللہ کے بندے نے اپنے ذاتی حالات یا مجبوریاں بیان کیں اور آنحضور ﷺ نے انہیں سامنے رکھ کر کوئی مناسب جواب دے دیا۔ اس طرح کے

جو جوابات نبی ﷺ سے حدیث میں منقول ہیں ان سے اگر عزل کا جواز نکلتا بھی ہے تو وہ ہرگز ضبط ولادت کی اس عام تحریک کے حق میں استعمال نہیں کیا جاسکتا، جس کی پشت پر ایک خالص مادہ پرستانہ نظریہ اور اباحت پسندانہ فلسفہ کارفرما ہے۔ ایسی کوئی تحریک اگر آنحضرت ﷺ کے سامنے اٹھتی تو مجھے یقین ہے کہ آپ اس پر لعنت بھیجتے اور اس کے خلاف ویسا ہی جہاد کرتے جیسا شرک و بت پرستی کے خلاف آپ نے کیا۔ میں ہر اس شخص کو جو عزل سے متعلق آنحضور ﷺ کے ارشادات کا غلط استعمال کر کے انہیں موجودہ تحریک کے حق میں دلیل کے طور پر پیش کرتا ہے خدا سے ڈراتا ہوں، اور مشورہ دیتا ہوں کہ وہ رسول خدا ﷺ کے مقابلے میں اپنی اس جسارت سے باز رہے۔ مغرب کی بے خدا تہذیب و فکر کی پیروی اگر کسی کو کرنی ہو تو سیدھی طرح اسے دین مغرب سمجھ کر ہی اختیار کرے۔ آخر وہ اسے عین خدا اور رسول کی تعلیم قرار دے کر، اللہ کا مزید غضب مول لینے کی کوشش کیوں کرتا ہے؟

اسلام جس طرح ضبط ولادت کی عمومی تحریک کو روکا نہیں رکھتا، اسی طرح وہ قصداً بانجھ بننے کی اجازت بھی نہیں دیتا۔ یہ کہنا کہ جان بوجھ کر اپنے آپ کو بانجھ کر لینا کوئی ناجائز کام نہیں ہے، اتنا ہی غلط ہے جتنا یہ کہنا غلط ہے کہ آدمی کا خودکشی کر لینا جائز ہے۔ دراصل اس طرح کی باتیں وہ لوگ کرتے ہیں، جن کے نزدیک آدمی اپنے جسم اور اس کی قوتوں کا خود مالک ہے اور اپنے جسم اور اس کی قوتوں کے ساتھ جو کچھ بھی کرنا چاہے کر لینے کا حق رکھتا ہے۔ اسی غلط خیال کی وجہ سے جاپانی خودکشی کو جائز سمجھتے ہیں۔ اسی غلط خیال کی وجہ سے بعض جوگی اپنے ہاتھ یا پاؤں یا زبان بیکار کر لیتے ہیں۔ لیکن جو شخص اپنے آپ کو خدا کا مملوک سمجھتا ہو اور یہ سمجھتا ہو کہ یہ جسم اور اس کی قوتیں خدا کا عطیہ اور اس کی امانت ہیں اس کے نزدیک اپنے آپ کو بانجھ کر لینا ویسا ہی گناہ ہے جیسا کسی دوسرے انسان کو زبردستی بانجھ کر دینا یا کسی کی بینائی ضائع کر دینا گناہ ہے۔

(رسائل ومسائل سوم، فقہی مسائل: ضبط ولادت)

دنیا کی بڑھتی ہوئی آبادی کے لیے اسلام صرف ایک ہی حل پیش کرتا ہے اور وہ یہ ہے کہ خدا نے اپنے رزق کے جو ذرائع پیدا کیے ہیں ان کو زیادہ بڑھانے اور استعمال کرنے کی کوشش کی جائے۔ اور جو ذرائع اب تک مخفی ہیں ان کو دریافت کرنے کی پیہم سعی کی جاتی رہے۔ آبادی روکنے کی ہر کوشش خواہ وہ قتل اولاد ہو، یا اسقاط حمل یا منع حمل، غلط اور بے حد تباہ کن ہے۔ ضبط ولادت کی تحریک کے چار نتائج ایسے ہیں جن کو روکنا ہونے سے کسی طرح نہیں روکا جاسکتا:

۱۔ زنا کی کثرت

۲۔ انسان کے اندر خود غرضی اور معیار زندگی بڑھانے کی خواہش کا اس حد تک ترقی کر جانا کہ اسے اپنے بوڑھے ماں باپ اور اپنے یتیم بھائیوں اور اپنے دوسرے محتاج امداد رشتہ داروں کا وجود بھی ناگوار گزرنے لگے۔ کیونکہ جو آدمی اپنی روزی میں خود اپنی اولاد کو شریک کرنے کے لیے تیار نہ ہو وہ دوسروں کو بھلا کیسے شریک کر سکے گا؟

۳۔ آبادی کے اضافے کا کم سے کم مطلوبہ معیار بھی جو ایک قوم کو زندہ رکھنے کے لیے ناگزیر ہے، برقرار نہ رہنا، اس لیے

کہ جب یہ فیصلہ کرنے والے افراد ہوں گے کہ وہ کتنے بچے پیدا کریں اور کتنے نہ کریں، اور اس فیصلہ کا مدار اس بات پر ہوگا کہ وہ اپنے معیار زندگی کو نئے بچوں کی آمد کی وجہ سے گرنے نہ دیں۔ تو بالآخر وہ اتنے بچے بھی پیدا کرنے کے لیے تیار نہ ہوں گے، جتنے ایک قوم کو اپنی قومی آبادی برقرار رکھنے کے لیے درکار ہوتے ہیں۔ اس طرح کے حالات میں کبھی کبھی نوبت یہ بھی آ جاتی ہے کہ شرح پیدائش شرح اموات سے کم تر ہو جاتی ہے۔ چنانچہ یہ نتیجہ فرانس دیکھ چکا ہے، جی کہ اس کو ”بچے زیادہ پیدا کرو“ کی تحریک چلائی پڑی اور انعامات کے ذریعہ سے اس کی ہمت افزائی کرنے کی ضرورت پیش آ گئی۔

۴۔ قومی دفاع کا کمزور ہو جانا۔ یہ نتیجہ خصوصی طور پر ایک ایسی قوم کے لیے بے حد خطرناک ہے جو اپنے سے کئی گنا زیادہ دشمن آبادی میں گھری ہوئی ہے۔
(رسائل و مسائل سوم، فقہی مسائل: ضبط... العینین)

ماخذ

- (۱) بخاری ج ۲۔ کتاب النکاح باب العزل۔ ☆ مسلم ج ۱۔ کتاب النکاح، باب حکم العزل۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب النکاح باب العزل۔ ☆ الترمذی ابواب النکاح، ج ۱۔ باب ما جاء في العزل۔ عن جابر حديث جابر حديث حسن صحيح۔ ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۷۔ عن جابر۔ اس کے الفاظ ہیں قد كنا نفعله على عهد رسول الله ﷺ۔ ☆ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ص ۴۱۷۔ عن جابر۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ ص ۵۶۹۔ عن جابر۔ الفاظ المصنف لعبد الرزاق کے ہیں۔
- (۲) بخاری ج ۲۔ کتاب النکاح، باب العزل۔ ☆ مسلم ج ۱۔ کتاب النکاح۔ باب حکم العزل۔ ☆ ابوداؤد ج ۲۔ کتاب النکاح، باب ما جاء في العزل۔ بیهقی اور ابوداؤد نے فَأَصْبَنَا سُبَّانًا مِنْ سُبَى الْعَرَبِ فَأَشْتَهَيْنَا النِّسَاءَ وَاشْتَدَّتْ عَلَيْنَا الْعُزْبَةُ الخ بیان کیا ہے۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب النکاح باب العزل۔ ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۷۔ عن ابی سعید خدری۔ ☆ مجمع الزوائد ج ۴۔ ص ۲۹۷۔ عن صرمة۔ ☆ الطبرانی۔ بحوالہ مجمع الزوائد ج ۴۔ ص ۲۹۷۔ اس کی روایت میں عبد الحمید بن سلیمان ضعیف راوی ہے۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ ص ۵۶۹۔ عن حذیفہ بن الیمان۔ حديث نمبر ۴۵۹۰۳۔
- (۳) مؤطا امام مالك ج ۲ کتاب الطلاق باب ما جاء في العزل۔

- (۴) بخاری ج ۲۔ کتاب التوحید، باب قول الله هو الله الخالق الباری المصور۔ ☆ مسلم ج ۱ کتاب النکاح، باب حکم العزل۔ ☆ ابوداؤد ج ۲۔ کتاب النکاح، باب فی العزل۔ ☆ ترمذی ابواب النکاح، باب ماجاء فی کراهیة العزل۔ ☆ موطا امام مالک کتاب الطلاق، باب ماجاء فی العزل۔ ☆ مسند احمد ج ۳۔ ص ۵۹، ۵۷، ۴۹، ۴۷، ۲۲، ۵۹، ۶۸، ۷۸، ۹۳، ۱۴۰، ۳۷۷، ۴۵۰، (قدرے لفظی اختلاف کے ساتھ) ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ کتاب النکاح باب العزل۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ عن ابی سعید۔
- (۵) مسند ابی داؤد الطیالسی ج ۹۔ ص ۲۸۹۔ عن ابی سعید خدری۔ ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ کتاب النکاح باب العزل، عن ابی سعید خدری۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ ص ۳۵۸۔ عن ابی سعید۔
- (۶) مسلم ج ۱۔ کتاب النکاح، باب حکم العزل۔
- (۷) مسلم ج ۱۔ کتاب النکاح، باب حکم العزل۔ ☆ نسائی ج ۶۔ کتاب النکاح، باب فی العزل۔ ☆ ابن ماجہ کتاب النکاح، باب العزل۔ ☆ دارمی کتاب النکاح، باب فی العزل۔ ☆ نیل الاوطار ج ۶۔ باب ماجاء فی العزل۔ ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ کتاب النکاح، باب العزل۔
- (۸) مسلم ج ۱۔ کتاب النکاح باب حکم العزل۔ ☆ ابوداؤد ج ۲۔ کتاب النکاح، باب ماجاء فی العزل۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ حدیث نمبر ۴۴۹۱۱۔

متعہ کی تاریخی اور شرعی حیثیت

۱۴۴۔ جابر بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی ﷺ اور حضرت ابوبکرؓ کے عہد میں متعہ کرتے تھے، پھر حضرت عمرؓ نے اپنے عہد میں اس کی ممانعت کر دی۔

تخریج: (۱) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، قَالَ : نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: كُنَّا نَسْتَمْتِعُ بِالْقُبْضَةِ مِنَ التَّمْرِ وَالذَّقِيقِ الْآيَامَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ حَتَّى نَهَى عَنْهُ عُمَرُ فِي شَأْنِ عُمَرُو بْنِ حُرَيْثٍ. (۱)

ترجمہ: ابوالزبیر کہتے ہیں کہ میں نے جابر بن عبد اللہ کو یہ بیان کرتے سنا ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ اور ابوبکرؓ کے عہد میں عورتوں سے کئی دنوں کے لیے ایک مٹھی بھر کھجوریں اور آٹا دے کر متعہ کرتے تھے۔ یہاں تک کہ حضرت عمرؓ نے متعہ کو عمرو بن حریث کے قصہ میں ممنوع قرار دے دیا۔

(۲) حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ الْحُلَوَانِيُّ، قَالَ: نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، قَالَ: قَالَ عَطَاءٌ : قَدِمَ جَابِرُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ مُعْتَمِرًا، فَجِئْنَاهُ فِي مَنْزِلِهِ، فَسَأَلَهُ الْقَوْمُ عَنْ أَشْيَاءٍ، ثُمَّ ذَكَرُوا الْمُتْعَةَ فَقَالَ: نَعَمْ، اسْتَمْتَعْنَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ عُمَرُو. (۲)

ترجمہ: عطاء نے بیان کیا کہ حضرت جابر بن عبد اللہ، عمرہ کرنے کے لیے آئے تو ہم ان کی قیام گاہ پر ملاقات کے لیے گئے۔ لوگوں نے ان سے بہت سے مسائل دریافت کیے، پھر متعہ کا بھی ذکر کیا۔ تو انہوں نے کہا ہاں ہم نے رسول اللہ ﷺ کے عہد اور ابوبکرؓ و عمرؓ کے دور میں متعہ کیا ہے۔

۱۴۵۔ سبرۃ الجنبی بیان کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے موقع پر نبی ﷺ نے اس (متعہ) کی اجازت دے دی تھی۔ چنانچہ میں نے خود ایک چادر کے عوض ایک عورت سے متعہ کیا، مگر بعد میں اسی غزوے کے زمانے میں آپؐ نے اعلان فرمادیا کہ اللہ تعالیٰ نے متعہ کو قیامت تک کے لیے حرام کر دیا ہے۔

تخریج: (۱) عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ، نَهَى عَنْ نِكَاحِ الْمُتْعَةِ.

ترجمہ: سبرہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے نکاحِ متعہ سے منع فرمایا۔

ایک روایت میں ہے:

(۲) اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى يَوْمَ الْفَتْحِ عَنْ مُتْعَةِ النِّسَاءِ.

ترجمہ: فتح مکہ کے روز رسول اللہ ﷺ نے عورتوں سے متعہ کرنے سے منع فرمایا۔

ایک اور روایت میں ہے:

(۳) اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الْمُتْعَةِ، وَقَالَ: أَلَا إِنَّهَا حَرَامٌ مِنْ يَوْمِكُمْ هَذَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ كَانَ أَعْطَى شَيْئًا فَلَا يَأْخُذْهُ. (۳)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے متعہ سے منع فرمایا اور کہا، سن لو کہ یہ متعہ تمہارے آج کے دن سے قیامت تک کے لیے حرام ہے۔ جس کسی نے کوئی چیز دی ہو وہ اسے واپس نہ لے۔

(۴) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ، قَالَ نَا أَبِي، قَالَ: نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ ابْنُ عُمَرَ، قَالَ: حَدَّثَنِي الرَّبِيعُ بْنُ سَبْرَةَ الْجُهَنِيُّ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي قَدْ كُنْتُ أَذِنْتُ لَكُمْ فِي الْإِسْتِمَاعِ مِنَ النِّسَاءِ وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ ذَلِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ مِنْهُنَّ شَيْءٌ فَلْيُخَلِّ سَبِيلَهَا وَلَا تَأْخُذُوا مِمَّا اتَّيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا. (۴)

ترجمہ: ربیع بن سبرہ جہنی نے اپنے والد کے حوالہ سے بیان کیا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے آپ نے فرمایا لوگو! میں نے تمہیں عورتوں سے متعہ کرنے کی اجازت دی تھی مگر اب اللہ تعالیٰ نے اسے قیامت تک حرام کر دیا ہے لہذا جس کسی کے پاس ان میں سے کوئی ہو تو اسے چھوڑ دے اور جو کچھ تم ان کو دے چکے ہو وہ واپس نہ لو۔

(۵) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: نَالَيْتُ عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ الْجُهَنِيِّ، عَنْ أَبِيهِ سَبْرَةَ أَنَّهُ قَالَ: أَذِنَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْمُتْعَةِ فَأَنْطَلَقْتُ أَنَا وَرَجُلٌ إِلَى امْرَأَةٍ مِنْ بَنِي عَامِرٍ. كَانَتْهَا بَكْرَةَ عَيْطَاءَ، فَعَرَضْنَا عَلَيْهَا أَنْفُسَنَا، فَقَالَتْ: مَا تَعْطِي؟ فَقُلْتُ: رِدَائِي، وَقَالَ صَاحِبِي: رِدَائِي، وَكَانَ رِذَاءُ صَاحِبِي أَجْوَدَ مِنْ رِدَائِي، وَكُنْتُ أَشَبَّ مِنْهُ، فَإِذَا نَظَرْتُ إِلَى رِذَاءِ صَاحِبِي أَعْجَبَهَا، وَإِذَا نَظَرْتُ إِلَيَّ أَعْجَبْتُهُا، ثُمَّ قَالَتْ: أَنْتَ وَرِدَائِكَ، يَكْفِينِي، فَمَكَثْتُ مَعَهَا ثَلَاثًا ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ كَانَ عِنْدَهُ شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ النِّسَاءِ الَّتِي يَتَمَتَّعُ، فَلْيُخَلِّ سَبِيلَهَا. (۵)

ترجمہ: سبرہ الجہنی کا بیان ہے کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے متعہ کی اجازت دی تو میں اور ایک دوسرا آدمی دونوں بنو عامر کی

ایک عورت کی طرف نکلے۔ وہ تو گویا ایک نوجوان اونٹنی تھی جو صراحی نما دراز گردن والی۔ ہم نے اپنے آپ کو اس کے سامنے پیش کیا، وہ بولی مجھے دو گے کیا؟ میں نے تو کہا کہ میری یہ چادر حاضر ہے اور میرے ساتھی نے بھی کہا کہ میری چادر بھی حاضر ہے۔ چادر تو میرے ساتھی کی عمدہ اور بہترین تھی مگر میں بہت اچھا جوان تھا۔ اس کی حالت یہ تھی کہ جب میرے ساتھی کی چادر دیکھتی تو وہ اسے پسند آتی اور جب میری طرف نظریں اٹھاتی تو میں اسے پسند آتا۔ پھر اس نے (جی میں فیصلہ کر کے) کہا کہ تو اور تیری چادر میرے لیے کافی ہے۔ میں اس کے پاس تین روز تک رہا۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کسی کے پاس ایسی عورت ہو جس سے متعہ کر رہا ہو اسے چھوڑ دے۔

(۶) حَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى، قَالَ: أَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ ابْنُ الزُّبَيْرِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ قَامَ بِمَكَّةَ، فَقَالَ: إِنَّ نَاسًا أَعْمَى اللَّهُ قُلُوبَهُمْ كَمَا أَعْمَى أَبْصَارَهُمْ يُفْتَنُونَ بِالْمُتْعَةِ يُعْرِضُ بِرَجُلٍ، فَنَادَاهُ، فَقَالَ: إِنَّكَ لَجِلْفٌ جَافٌ، فَلَعَمْرِي لَقَدْ كَانَتْ الْمُتْعَةُ تَفْعَلُ فِي عَهْدِ إِمَامِ الْمُتَّقِينَ يُرِيدُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَهُ ابْنُ الزُّبَيْرِ: فَجَرَّبَ بِنَفْسِكَ، فَوَاللَّهِ لَئِنْ فَعَلْتَهَا، لَا رُجْمَنَكَ بِأَحْجَارِكَ. قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: فَأَخْبَرَنِي خَالِدُ بْنُ الْمُهَاجِرِ بْنِ سَيْفٍ اللَّهُ أَنَّهُ بَيْنَا هُوَ جَالِسٌ عِنْدَ رَجُلٍ، جَاءَهُ رَجُلٌ، فَاسْتَفْتَاهُ فِي الْمُتْعَةِ، فَأَمَرَهُ بِهَا، فَقَالَ لَهُ ابْنُ أَبِي عَمْرَةَ الْأَنْصَارِيُّ مَهْلًا! قَالَ: مَا هِيَ؟ وَاللَّهِ لَقَدْ فَعَلْتُ فِي عَهْدِ إِمَامِ الْمُتَّقِينَ. قَالَ ابْنُ أَبِي عَمْرَةَ: إِنَّهَا كَانَتْ رُحْصَةً فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ لِمَنْ اضْطَرَّ إِلَيْهَا كَالْمَيْتَةِ وَالْدَّمِ وَلَحْمِ الْخِنْزِيرِ، ثُمَّ أَحْكَمَ اللَّهُ الدِّينَ وَنَهَى عَنْهَا. قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: وَأَخْبَرَنِي رَبِيعُ بْنُ سَبْرَةَ الْجُهَنِيُّ أَنَّ أَبَاهُ قَالَ: قَدْ كُنْتُ اسْتَمْتَعْتُ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ امْرَأَةً مِنْ بَنِي عَامِرٍ بَرْدَيْنِ أَحْمَرَيْنِ، ثُمَّ نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمُتْعَةِ، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَسَمِعْتُ رَبِيعَ ابْنَ سَبْرَةَ يُحَدِّثُ ذَلِكَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَأَنَا جَالِسٌ. (۶)

ترجمہ: ابن شہاب زہری نے بتایا کہ عروہ بن زبیر نے مجھے خبر دی کہ عبد اللہ بن زبیر مکہ میں لوگوں کو خطاب (خطبہ) کرنے کھڑے ہوئے، کہا کہ کچھ لوگ ایسے ہیں کہ اللہ نے ان کے دل بھی اس طرح اندھے کر دیے ہیں جس طرح ان کی آنکھیں اندھی کر دی ہیں۔ ان کا یہ اشارہ ابن عباس کی طرف تھا کہ وہ آخری عمر میں نابینا ہو گئے تھے اور انہیں یہ اطلاع نہیں ملی ہوگی کہ متعہ منسوخ ہو گیا ہے اسی وجہ سے وہ اس کے جواز کا فتویٰ دیتے رہے جب انہیں معلوم ہو گیا تو رجوع کر لیا۔ متعہ کے جواز کا فتویٰ دیتے ہیں۔ وہ ایک آدمی پر طعن کر رہے تھے (ابن عباس پر) اسی اثناء میں اسے ایک شخص نے بلند آواز سے پکار کر کہا کہ تم کم فہم، بے ادب اور نادان ہو۔ رسول اللہ ﷺ کے عہد باسعادت میں متعہ کیا جاتا رہا ہے۔ ابن زبیر نے اسے کہا، اچھا پھر تم خود تجربہ کر دیکھو میں تمہیں تمہارے پتھروں سے سنگسار کر دوں گا اگر تم نے اس کا ارتکاب کیا۔ ابن شہاب کا قول ہے کہ خالد بن مہاجر بن سیف اللہ نے مجھے بتایا کہ وہ ایک شخص کے پاس بیٹھا ہوا تھا، ایک دوسرا شخص آیا اور متعہ کے بارے میں فتویٰ دریافت کیا تو اس نے اسے اجازت دے دی۔ ابن ابی عمرہ انصاری نے اسے کہا ذرا ٹھہرو، وہ بولا کیا ہوا؟ اللہ کی قسم امام المتقین

(رسول اللہ) کے عہد میں متعہ کیا گیا ہے۔ ابن ابی عمرہ نے کہا ابتداء اسلام میں اس کی رخصت تھی ایسے آدمی کے لیے جو بہت ہی مجبور و بے قرار ہو جس طرح ایک مضطر کے لیے مردار، خون اور سور کا گوشت وغیرہ کی اجازت ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنا دین مستحکم و مضبوط فرمادیا اور متعہ ممنوع کر دیا۔ ابن شہاب نے مزید بتایا کہ مجھے ربیع بن سبرہ جہنی نے اطلاع دی کہ اس کے والد نے ان سے ذکر کیا تھا کہ میں نے عہد نبوی میں بنو عامر کی ایک عورت سے دوسرے چادروں کے بدلہ متعہ کیا تھا۔ مگر پھر رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اس سے منع فرمادیا۔ ابن شہاب نے بیان کیا کہ میں نے ربیع بن سبرہ کو سنا وہ عمر بن عبدالعزیز کو یہ واقعہ بیان کر رہا تھا اور میں پاس بیٹھا ہوا تھا۔

(۷) قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي رَبِيعَ بْنَ سَبْرَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ سَبْرَةَ بْنِ مَعْبُدٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ عَامَ فَتْحِ مَكَّةَ أَمَرَ أَصْحَابَهُ بِالتَّمَتُّعِ مِنَ النِّسَاءِ، قَالَ فَخَرَجْتُ أَنَا وَصَاحِبٌ لِي مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ حَتَّى وَجَدْنَا جَارِيَةً مِنْ بَنِي عَامِرٍ كَانَتْهَا بَكْرَةٌ عَيْطَاءُ، فَخَطَبْنَاهَا إِلَى نَفْسِهَا وَعَرَضْنَا عَلَيْهَا بُرْدَيْنَا، فَجَعَلَتْ تَنْظُرُ، فَتَرَانِي أَجْمَلَ مِنْ صَاحِبِي وَتَرَى بُرْدَ صَاحِبِي أَحْسَنَ مِنْ بُرْدِي، فَأَمَرْتُ نَفْسَهَا سَاعَةً، ثُمَّ اخْتَارْتَنِي عَلَى صَاحِبِي، فَكُنَّا مَعًا ثَلَاثًا، ثُمَّ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِفِرَاقِهِنَّ. (۷)

ترجمہ: ربیع بن سبرہ اپنے والد کے حوالہ سے بیان کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے موقع پر نبی ﷺ نے اپنے ساتھیوں کو عورتوں سے متعہ کرنے کی اجازت و رخصت دے دی، تو میں اور میرا ایک دوست جس کا تعلق بنی سلیم سے تھا باہر نکلے، بنو عامر کی ایک خوب رو جوان لڑکی سے ہمارا سامنا ہوا۔ ہم دونوں نے اسے متعہ کا پیغام دیا اور دونوں نے اپنی اپنی چادر پیش کی۔ اس نے ہمیں بغور دیکھنا شروع کیا۔ مجھے میرے ساتھی سے زیادہ خوبصورت دیکھ رہی تھی اور میرے دوست کی چادر کو میری چادر سے عمدہ دیکھتی تھی۔ چند لمحے اپنے جی میں سوچ کر اس نے مجھے میرے ساتھی کے مقابلہ میں منتخب کر لیا۔ پس ایسی عورتیں ہمارے تصرف میں تین دن تک رہیں۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ان سے جدا اور الگ ہونے کا حکم صادر فرمادیا۔

(۸) حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ الْجَحْدَرِيُّ، حَدَّثَنَا بِشْرٌ (يَعْنِي ابْنَ مُفَضَّلٍ) حَدَّثَنَا عُمَارَةُ بْنُ غَزِيَّةَ عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ أَنَّ أَبَاهُ غَزَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَتَحَ مَكَّةَ، قَالَ: فَأَقَمْنَا بِهَا خُمْسَ عَشْرَةَ (ثَلَاثِينَ) بَيْنَ لَيْلَةٍ وَيَوْمٍ، فَإِذْ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي مُتَعَةِ النِّسَاءِ، فَخَرَجْتُ أَنَا وَرَجُلٌ مِنْ قَوْمِي، وَلِيَ عَلَيْهِ فَضْلٌ فِي الْجَمَالِ وَهُوَ قَرِيبٌ مِنَ الدَّمَامَةِ. مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مَنَا بُرْدٌ، فَبُرْدِي خَلَقٌ وَأَمَّا بُرْدُ ابْنِ عَمِّي فَبُرْدٌ جَدِيدٌ غَضٌّ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِأَسْفَلِ مَكَّةَ أَوْ بِأَعْلَاهَا فَتَلَقَّيْنَا فَتَاةً مِثْلَ الْبَكْرَةِ الْعُطْنَطَةِ، فَقُلْنَا: هَلْ لَكَ أَنْ يَسْتَمْتَعَ مِنْكَ أَحَدُنَا؟ قَالَتْ: وَمَاذَا تَبْدُلَانِ؟ فَشَرَكُ كُلُّ وَاحِدٍ مَنَا بُرْدَهُ، فَجَعَلَتْ تَنْظُرُ إِلَى الرَّجُلَيْنِ وَيَرَاها صَاحِبِي إِلَى عِطْفِهَا، فَقَالَ: إِنَّ بُرْدَ هَذَا خَلَقٌ وَبُرْدِي جَدِيدٌ غَضٌّ، فَتَقُولُ: بُرْدُ هَذَا لَا بَأْسَ بِهِ، ثَلَاثَ مِرَارٍ أَوْ مَرَّتَيْنِ، ثُمَّ اسْتَمْتَعْتُ مِنْهَا فَلَمْ أَخْرُجْ حَتَّى حَرَّمَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. (۸)

ترجمہ: ربیع بن سبرہ سے مروی ہے۔ انہوں نے بتایا کہ ان کے والد غزوہ فتح مکہ میں نبی ﷺ کے ساتھ غزوہ میں شریک تھے۔ انہوں نے بتایا کہ ہم پندرہ دن مکہ میں ٹھہرے دن اور رات دونوں کو ملا کر یہ تیس ہوتے ہیں۔ اس اثنا میں رسول اللہ ﷺ نے ہمیں عورتوں سے متعہ کرنے کی رخصت و اجازت دے دی تو میں اور ایک میرے قبیلہ کا آدمی دونوں نکلے۔ میں اس کے مقابلہ میں زیادہ خوبصورت تھا اور وہ ذرا بد صورتی کے قریب تھا۔ ہم میں سے ہر ایک کے پاس چادر تھی۔ میری چادر ذرا پرانی تھی اور میرے چچا زاد کی چادر بالکل نئی تھی تا آنکہ ہم مکہ کے زیریں یا بالائی حصہ میں پہنچ گئے تو ہمارا سامنا ایسی خوب رود و شیرہ سے ہوا جو اونٹنی کی طرح جوان، صراحی دار گردن والی تھی (نہایت ہی خوبصورت اور نوجوان) ہم نے اسے کہا کہ کیا تجھے اس بات میں دلچسپی اور رغبت ہے کہ ہم میں سے کوئی تمہارے ساتھ متعہ کرے؟ وہ بولی تم لوگ دو گے کیا؟ (کیا خرچ کرو گے؟) تو ہم میں سے ہر ایک نے اپنی چادر کھول کر سامنے رکھ دی، وہ دونوں مردوں کو بغور دیکھنے لگی، میرا ساتھی تو اسے سر سے لے کر سرین تک ملاحظہ کر رہا تھا۔ میرے ساتھی نے کہا کہ یہ چادر تو پرانی ہے اور میری چادر بالکل نئی اور خوبصورت ہے۔ یہ سن کر وہ بولی کہ اس کی چادر میں کوئی مضائقہ نہیں۔ یہ بات اس نے دو یا تین مرتبہ کہی۔ غرض یہ کہ میں نے اس سے متعہ کیا، میں اس وقت تک اس کے ہاں سے نہ نکلا یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ نے متعہ کو حرام قرار دے دیا۔

(۹) حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ مُسْرَهْدٍ، ثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ ابْنِ أُمَيَّةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: كُنَّا عِنْدَ عُمَرَ ابْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَتَدَاكَرْنَا مُتْعَةَ النِّسَاءِ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ رَبِيعُ ابْنِ سَبْرَةَ: أَشْهَدُ عَلَى أَبِي أَنَّهُ حَدَّثَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْهَا فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ. (۹)

ترجمہ: امام زہری سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ ہم عمر بن عبد العزیز کے پاس بیٹھے تھے کہ متعہ کے بارے میں مذاکرہ شروع ہوا، ایک شخص جسے ربیع بن سبرہ کہا جاتا تھا، نے کہا میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ میرے والد نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر متعہ کو ممنوع قرار دیا ہے۔

ایک اور روایت ابوداؤد میں ہے :

(۱۰) عَنْ رَبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَرَّمَ مُتْعَةَ النِّسَاءِ. (۱۰)

(۱۱) حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ أَنَّهُ سَمِعَ الزُّهْرِيَّ يَقُولُ: أَخْبَرَنِي الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ وَأَخُوهُ عَبْدُ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِمَا. أَنَّ عَلِيًّا قَالَ لِابْنِ عَبَّاسٍ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الْمُتْعَةِ وَعَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ زَمَنَ خَيْرٍ. (۱۱)

ترجمہ: حضرت علیؑ نے ابن عباس سے کہا کہ نبی ﷺ نے متعہ سے اور گھریلو گدھوں کے گوشت کھانے سے غزوہ خیبر کے زمانے میں منع فرمایا۔

(۱۲) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَالْحَسَنِ ابْنَيْ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِمَا عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الْمُتْعَةِ عَامَ خَيْبَرَ وَلُحُومِ الْحُمْرِ الْأَنْسِيَّةِ. (۱۲)

ترجمہ: حضرت علیؑ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے متعہ اور گھریلو گدھوں کے گوشت سے غزوہ خیبر کے سال منع فرمایا۔

(۱۳) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَالْحَسَنِ ابْنَيْ مُحَمَّدٍ ابْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِيهِمَا، عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الْمُتْعَةِ لِلنِّسَاءِ يَوْمَ خَيْبَرَ وَعَنْ أَكْلِ لُحُومِ الْحُمْرِ الْأَنْسِيَّةِ. (۱۳)

ترجمہ: حضرت علیؑ بن ابی طالب سے مروی ہے انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے عورتوں سے متعہ اور گھریلو گدھوں کے گوشت سے خیبر کے روز منع فرمایا۔

ایک روایت میں ہے:

(۱۴) عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يُكَلِّمُ فِي مُتْعَةِ النِّسَاءِ فَقَالَ: مَهْلَايَا بْنَ عَبَّاسٍ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْهَا يَوْمَ خَيْبَرَ وَعَنْ لُحُومِ الْحُمْرِ الْأَنْسِيَّةِ. (۱۴)

ترجمہ: حضرت علیؑ سے مروی ہے، انہوں نے سنا کہ ابن عباسؓ سے متعہ کے بارے میں نرمی سے کام لیتے ہیں۔ حضرت علیؑ نے کہا ابن عباسؓ ذرا ٹھہرو (اور سنو) کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر کے دن متعہ سے اور گھریلو پالتو گدھوں کے گوشت سے منع فرمادیا تھا۔

(۱۵) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: نَابُؤُنُسُ ابْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَاعَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ، قَالَ: نَا أَبُو عَمِيْسٍ عَنْ إِبَاسِ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَامَ أُوطَاسٍ فِي الْمُتْعَةِ ثَلَاثًا ثُمَّ نَهَى عَنْهَا. (۱۵)

ترجمہ: ایاس بن سلمہ نے اپنے باپ کے حوالہ سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اوطاس کے سال تین مرتبہ متعہ کرنے کی رخصت دی مگر پھر اس سے منع فرمادیا۔

(۱۶) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ قَيْسٍ، قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ: كُنَّا نَغْزُو مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَيْسَ لَنَا شَيْءٌ، فَقُلْنَا لَا نَسْتَخْصِي، فَهَنَّا عَنْ ذَلِكَ، ثُمَّ رَخَّصَ لَنَا أَنْ نَنْكِحَ الْمَرْأَةَ بِالثَّوْبِ ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْنَا. يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ. (۱۶)

ترجمہ: قیس سے مروی ہے کہ عبداللہ بن مسعود نے بیان کیا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد کرتے تھے۔ ہمارے لیے (بیویوں) کا کوئی بندوبست نہ تھا۔ اس لیے ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم خسی ہو کر (نامرد) نہ ہو جائیں؟ آپ نے ہمیں اس سے منع فرمایا۔ اور پھر ایک کپڑے کے عوض عورت سے نکاح کرنے کی اجازت و رخصت عنایت فرمادی اور ہمارے سامنے قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی کہ ”اے ایمان والو! وہ پاک و طیب چیزیں جنہیں اللہ نے تمہارے لیے حلال قرار دیا ہے انہیں حرام نہ کرو اور حد سے تجاوز بھی نہ کرو بے شک اللہ تعالیٰ حد سے تجاوز کرنے والوں کو پسند نہیں فرماتا۔“

(۱۷) حَدَّثَنَا عَلِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ عَمْرُو عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَسَلْمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ: كُنَّا فِي جَيْشٍ، فَاتَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ أُذِنَ لَكُمْ أَنْ تَسْتَمْتِعُوا، فَاسْتَمْتِعُوا، وَقَالَ ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ حَدَّثَنِي إِبَاسُ ابْنُ سَلَمَةَ ابْنِ الْأَكْوَعِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَيُّمَا رَجُلٍ وَامْرَأَةٍ تَوَافَقَا فِعِشْرَةً مَابَيْنَهُمَا ثَلَاثَ لَيَالٍ، فَإِنْ أَحَبَا أَنْ يَتَزَايِدَا أَوْ يَتَنَارَكَا، تَنَارَكَا، فَمَا أَدْرَى أَشْيَاءُ كَانَ لَنَا خَاصَّةٌ أَمْ لِلنَّاسِ عَامَّةٌ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ، وَبَيَّنَّهُ عَلِيُّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ مَنْسُوخٌ. (۱۷)

ترجمہ: حضرت جابر بن عبداللہ اور سلمہ بن اکوع سے مروی ہے کہ ہم ایک (فوجی) لشکر میں تھے رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور ارشاد فرمایا کہ تمہیں متعہ کی اجازت دے دی گئی ہے۔ لہذا اب متعہ کر سکتے ہو، ابن ابی ذنب نے بتایا کہ مجھے ایاس بن سلمہ بن اکوع نے اپنے والد کے حوالہ سے نبی ﷺ کا ارشاد بیان کیا کہ جو مرد و عورت باہم موافقت کریں تو تین روز تک وہ اکٹھے رہ سکتے ہیں اب اگر وہ مزید اضافہ کرنا چاہیں یا چھوڑنا چاہیں تو وہ ایسا کرنے کے مجاز و مختار ہیں مجھے نہیں معلوم کہ یہ ہمارے لیے خاص تھا یا سب کے لیے عام۔ امام بخاری نے فرمایا کہ حضرت علیؑ نے یہ واضح کر دیا تھا کہ نبی ﷺ نے اسے منسوخ فرمادیا تھا۔

(۱۸) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي جَمْرَةَ، سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ، سُئِلَ عَنْ مُتْعَةِ النِّسَاءِ، فَرَخَّصَ، فَقَالَ لَهُ مَوْلَى لَهُ: إِنَّمَا ذَلِكَ فِي الْحَالِ الشَّدِيدِ وَفِي النِّسَاءِ قِلَّةٌ أَوْ نَحْوَهُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: نَعَمْ. (۱۸)

ترجمہ: ابو جمرہ سے مروی ہے، انہوں نے کہا کہ میں نے ابن عباسؓ سے سنا کہ ان سے متعہ کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے اس کی رخصت دی۔ ان کے آزاد کردہ غلام نے ان سے کہا کہ یہ تو اس وقت تھا جب شدید ضرورت تھی اور عورتوں کی تعداد کم تھی (گو یا قلت نسواں اور شدید ناگزیر ضرورت کے وقت) اس پر ابن عباسؓ بولے ہاں (یہ درست ہے)۔

(۱۹) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غِيْلَانَ، نَاسَفِيَانُ بْنُ عُقْبَةَ أَخُو قَيْصَةَ بْنِ عُقْبَةَ، نَاسَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ عَنْ مُوسَى بْنِ عُبَيْدَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: إِنَّمَا كَانَتِ الْمُتْعَةُ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ كَانَ الرَّجُلُ يَقْدَمُ الْبَلَدَةَ لَيْسَ لَهُ بِهَا مَعْرِفَةٌ، فَيَتَزَوَّجُ الْمَرْأَةَ بِقَدَرِ مَا يَرَى أَنَّهُ يُقِيمُ، فَتَحْفَظُ لَهُ مَتَاعَهُ

وَتُصْلِحْ لَهُ شَيْئَهُ حَتَّىٰ إِذَا نَزَلَتِ الْآيَةُ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: فَكُلُّ فَرْجٍ سِوَاهُذَيْنِ فَهُوَ حَرَامٌ. (۱۹)

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ متعہ آغاز اسلام میں جائز تھا۔ ایک آدمی کسی گاؤں میں چلا جاتا جہاں اس کی کوئی جان پہچان نہ ہوتی تھی تو وہاں کسی عورت سے اس لیے نکاح کر لیتا کہ جتنے روز یہاں قیام کرنا ہے تو یہ خاتون اس کے مال و متاع کی حفاظت بھی کرے گی اور اس کے معاملہ کو درست بھی رکھے گی۔ یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ... — سوائے اپنی بیویوں کے اور ان عورتوں کے جو ان کی ملک یمن میں ہوں... — تو ابن عباسؓ نے فتویٰ دیا کہ ان دو شرم گاہوں کے علاوہ باقی سب حرام ہیں۔

(۲۰) وَأَمَّا رُوِيَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ شَيْءٌ مِنَ الرُّحْصَةِ فِي الْمُنْعَةِ ثُمَّ رَجَعَ عَنْ قَوْلِهِ حَيْثُ أَخْبَرَهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: وَأَمَرَ أَكْثَرَ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَىٰ تَحْرِيمِ الْمُنْعَةِ وَهُوَ قَوْلُ الثَّوْرِيِّ، وَابْنِ الْمُبَارَكِ وَالشَّافِعِيِّ وَأَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ. (۲۰)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے متعہ میں رخصت دینے کے بارے میں منقول ہے مگر انہوں نے نبی ﷺ کی طرف سے (متعہ کی) خبر دیے جانے کے بعد اپنے سابقہ قول سے رجوع کر لیا تھا۔ نیز اکثر اہل علم نے متعہ کی حرمت کا فتویٰ دیا ہے ان میں سفیان ثوری، ابن مبارک، امام شافعی، امام احمد اور اسحاق بن راہویہ رحمہم اللہ وغیرہ۔

(۲۱) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَلْفٍ الْعَسْقَلَانِيُّ، ثَنَا الْفَرَيَابِيُّ عَنْ أَبَانَ بْنِ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ حَفْصٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: لَمَّا وَلِيَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، خَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَذِنَ لَنَا فِي الْمُنْعَةِ ثَلَاثًا، ثُمَّ حَرَّمَهَا، وَاللَّهِ لَا أَعْلَمُ أَحَدًا يَتَمَتَّعُ وَهُوَ مُحْصَنٌ إِلَّا رَجَمْتُهُ بِالْحِجَارَةِ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنِي بِأَرْبَعَةٍ يَشْهَدُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَحَلَّهَا بَعْدَ إِذْ حَرَّمَهَا. (۲۱)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے انہوں نے بتایا کہ جب حضرت عمرؓ منصب خلافت پر فائز ہوئے تو لوگوں سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ہمیں تین مواقع پر متعہ کرنے کی اجازت و رخصت عنایت فرمائی، پھر آخر کار اسے حرام ٹھہرا دیا۔ اللہ کی قسم اب اگر ایسا آدمی جو شادی شدہ ہو میرے علم میں آئے کہ اس نے متعہ کیا ہے تو میں اسے رجم کر دوں گا الا یہ کہ وہ میرے پاس ایسی چار شہادتیں پیش کرے کہ رسول اللہ ﷺ نے اسے حرام قرار دینے کے بعد پھر حلال کر دیا تھا۔

تشریح: حضرت سبرۃ الجنبی اور حضرت جابرؓ والی حدیثیں، مسلم باب نکاح المتعہ میں موجود ہیں۔ لیکن معلوم ہوتا ہے کہ معترضین نے صرف اعتراض کی خاطر حدیثیں تلاش کرنی شروع کیں اور اس سلسلہ میں ان دونوں حدیثوں کو بھی اپنی فہرست

میں ٹانگ لیا۔ ورنہ اگر وہ جاننے کی کوشش کرتے کہ متعہ کی حقیقت کیا ہے اور اس کے بارے میں فقہاء کے درمیان میں کیا بحثیں پیدا ہوئی تھیں اور ان بحثوں کا تصفیہ کرنے کے محدثین نے کس مقصد کے لیے وہ تمام روایات اپنی کتابوں میں جمع کیں جو متعہ کے جواز اور حرمت کے متعلق ان کو مختلف سندوں سے پہنچی تھیں، تو شاید وہ ان احادیث پر نظر عنایت نہ فرماتے۔

اصل معاملہ یہ ہے کہ اسلام سے قبل، زمانہ جاہلیت میں نکاح کے جو طریقے رائج تھے، ان میں سے ایک ”نکاح متعہ“ بھی تھا۔ یعنی یہ کہ کسی عورت کو کچھ معاوضہ دے کر ایک خاص مدت کے لیے اس سے نکاح کر لیا جائے۔ نبی ﷺ کا قاعدہ یہ تھا کہ جب تک اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ کو کسی چیز کی نہی کا حکم نہ مل جاتا تھا، آپ پہلے کے رائج شدہ طریقوں کو منسوخ نہ فرماتے تھے۔ بلکہ یا تو ان کے رواج پر سکوت فرماتے یا بوقت ضرورت ان کی اجازت بھی دے دیتے۔ چنانچہ یہی صورت، متعہ کے بارے میں بھی پیش آئی۔ ابتداءً آپ نے اس کے رواج پر سکوت فرمایا اور بعد میں کسی جنگ یا سفر کے موقع پر اگر لوگوں نے اپنی شہوانی ضرورت کی شدت ظاہر کی تو آپ نے اس کی اجازت بھی دے دی، کیونکہ حکم نہی اس وقت تک نہ آیا تھا۔ پھر جب حکم نہی آگیا تو آپ نے اس کی قطعی ممانعت فرمادی۔ لیکن یہ حکم عام لوگوں تک نہ پہنچ سکا اور اس کے بعد بھی کچھ لوگ ناواقفیت کی بنا پر متعہ کرتے رہے۔ آخر کار حضرت عمرؓ نے اپنے دور میں اس حکم کی عام اشاعت کی اور پوری قوت کے ساتھ اس رواج کو بند کیا۔

اس مسئلے میں فقہاء کے سامنے متعدد سوالات تحقیق طلب تھے۔ مثلاً یہ کہ آیا حضورؐ نے کبھی اس کی صریح اجازت بھی دی تھی؟ اور اگر دی تھی تو کس موقع پر؟ اور یہ کہ آپ نے اسے منع فرمایا ہے یا نہیں؟ اور منع فرمایا ہے تو کب اور کن الفاظ میں؟ اور یہ کہ آیا اس کی تحریم حضورؐ کا اپنا فعل ہے یا حضرت عمرؓ نے اپنی ذمہ داری پر اس رواج کو بند کیا؟ یہ اور اسی طرح کے متعدد دوسرے سوالات تھے جن کی تحقیق کے لیے فقہاء و محدثین کو وہ تمام روایات جمع کرنے کی ضرورت پیش آئی جو اس مسئلے سے متعلق مختلف لوگوں کے پاس موجود تھیں۔ اس سلسلے میں امام مسلمؒ نے وہ دونوں روایات بھی نقل کیں جن کو معترضین نے اعتراض کے لیے چھاننا ہے۔

ان کے علاوہ اور بہت سی احادیث مسلمؒ اور دوسرے محدثین نے جمع کی ہیں جو اس مسئلے کے مختلف پہلوؤں پر روشنی ڈالتی ہیں۔ سوال یہ ہے کہ اگر محدثین یہ مواد جمع نہ کرتے تو اسلامی قانون کی تدوین کرنے والے آخر کس بنیاد پر متعہ کے جواز و عدم جواز کا فیصلہ کرتے؟

(رسائل و مسائل دوم، تفسیر...: چند احادیث...)

سورہ مومنون کی آیت ۵، ۶ سے حرمتِ متعہ پر استدلال

بعض مفسرین نے سورۃ المومنون کی آیت نمبر ۵، ۶ سے متعہ کی حرمت بھی ثابت کی ہے۔ ان کا استدلال یہ ہے کہ متعہ عورت نہ تو بیوی کے حکم میں داخل ہے اور نہ لونڈی کے حکم میں۔ لونڈی تو وہ ظاہر ہے کہ نہیں ہے اور بیوی اس لیے نہیں ہے کہ زوجیت کے لیے جتنے قانونی احکام ہیں ان میں سے کسی کا بھی اس پر اطلاق نہیں ہوتا۔ نہ وہ مرد کی وارث ہوتی ہے نہ مرد اس کا وارث

ہوتا ہے۔ نہ اس کے لیے عدت ہے، نہ طلاق، نہ نفقہ، نہ ایلاء اور ظہار اور لعان وغیرہ۔ بلکہ چار بیویوں کی مقررہ حد سے بھی وہ مستثنیٰ ہے۔ پس جب وہ ”بیوی“ اور ”لوندی“ دونوں کی تعریف میں نہیں آتی تو لاحالہ وہ ان کے علاوہ کچھ اور میں شمار ہوگی جس کے طالب کو قرآن ”حد سے گزرنے والا“ قرار دیتا ہے۔ یہ استدلال بہت قوی، مگر اس میں کمزوری کا ایک پہلو ایسا ہے جس کی بنا پر یہ کہنا مشکل ہے کہ متعہ کی حرمت کے بارے میں یہ آیت ناطق ہے۔ وہ پہلو یہ ہے کہ نبی ﷺ نے متعہ کی حرمت کا آخری اور قطعی حکم فتح مکہ کے سال دیا ہے اور اس سے پہلے اجازت کے ثبوت صحیح احادیث میں پائے جاتے ہیں۔ اگر یہ مان لیا جائے کہ حرمت متعہ کا حکم قرآن کی اس آیت ہی میں آچکا تھا جو بالاتفاق مکہ کی ہے اور ہجرت سے کئی سال پہلے نازل ہوئی تھی تو کیسے تصور کیا جاسکتا ہے کہ نبی ﷺ اسے فتح مکہ تک جائز رکھتے لہذا یہ کہنا زیادہ صحیح ہے کہ متعہ کی حرمت قرآن مجید کے کسی صریح حکم پر نہیں بلکہ نبی ﷺ کی سنت پر مبنی ہے۔ سنت میں اس کی صراحت نہ ہوتی تو محض اس آیت کی بنا پر تحریم کا فیصلہ کر دینا مشکل تھا۔ متعہ کا ذکر کرتے ہوئے یہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ دو باتوں کی توضیح کر دی جائے۔ اول یہ کہ اس کی حرمت خود نبی ﷺ سے ثابت ہے۔ لہذا یہ کہنا کہ اسے حضرت عمرؓ نے حرام کیا، درست نہیں ہے۔ حضرت عمرؓ اس حکم کے موجد نہیں تھے بلکہ صرف اسے شائع اور نافذ کرنے والے تھے۔ چونکہ یہ حکم حضورؐ نے آخری زمانے میں دیا تھا اور عام لوگوں تک نہ پہنچا تھا اس لیے حضرت عمرؓ نے اس کی عام اشاعت کی اور بذریعہ قانون اسے نافذ کیا۔ دوم یہ کہ شیعہ حضرات نے متعہ کو مطلقاً مباح ٹھہرانے کا جو مسلک اختیار کیا ہے اس کے لیے تو بہر حال نصوص کتاب و سنت میں سرے سے کوئی گنجائش ہی نہیں ہے۔ صدر اول میں صحابہ اور تابعین اور فقہاء میں چند بزرگ جو اس کے جواز کے قائل تھے وہ اسے صرف اضطرار اور شدید ضرورت کی حالت میں جائز رکھتے تھے۔ ان میں سے کوئی بھی اسے نکاح کی طرح مباح مطلق اور عام حالات میں معمول بہ بنالینے کا قائل نہ تھا۔ ابن عباسؓ، جن کا نام قائلین جواز میں سب سے زیادہ نمایاں کر کے پیش کیا جاتا ہے، اپنے مسلک کی توضیح خود ان الفاظ میں کرتے ہیں کہ مَا هِيَ إِلَّا كَالْمَيْتَةِ لَا تَحِلُّ إِلَّا لِلْمُضْطَرِّ” یہ تو مردار کی طرح ہے کہ مضطر کے سوا کسی کے لیے حلال نہیں“ اور اس فتوے سے بھی وہ اس وقت باز آگئے تھے جب انہوں نے دیکھا کہ لوگ اباحت کی گنجائش سے ناجائز فائدہ اٹھا کر آزادانہ متعہ کرنے لگے ہیں اور ضرورت تک اسے موقوف نہیں رکھتے۔ اس سوال کو اگر نظر انداز بھی کر دیا جائے کہ ابن عباسؓ اور ان کے ہم خیال چند گئے چنے اصحاب نے اس مسلک سے رجوع کر لیا تھا یا نہیں، تو ان کے مسلک کو اختیار کرنے والا زیادہ سے زیادہ جواز بحالت اضطرار کی حد تک جاسکتا ہے۔ مطلق اباحت بلا ضرورت تمتع حتیٰ کہ منکوحہ بیویوں تک کی موجودگی میں بھی معمولات سے استفادہ کرنا تو ایک ایسی آزادی ہے جسے ذوقِ سلیم بھی گوارا نہیں کرتا کجا کہ اسے شریعتِ محمدیہ کی طرف منسوب کیا جائے اور ائمہ اہل بیت کو اس سے متہم کیا جائے۔ میرا خیال ہے کہ خود شیعہ حضرات میں سے بھی کوئی شریف آدمی یہ گوارا نہیں کر سکتا کہ کوئی شخص اس کی بیٹی یا بہن کے لیے نکاح کے بجائے متعہ کا پیغام دے۔ اس کے معنی یہ ہوئے کہ جواز متعہ کے لیے معاشرے میں زنانِ بازاری کی طرح عورتوں کا ایک ایسا ادنیٰ طبقہ موجود رہنا چاہیے جس سے تمتع کرنے کا دروازہ کھلا رہے۔ یا پھر یہ کہ متعہ صرف غریب لوگوں کی بیٹیوں اور بہنوں کے لیے ہو اور اس سے فائدہ اٹھانا خوشحال طبقہ کے مردوں

کا حق ہو۔ کیا خدا اور رسول کی شریعت سے اس طرح کے غیر منصفانہ قوانین کی توقع کی جاسکتی ہے؟ اور کیا خدا اور اس کے رسول سے یہ امید کی جاسکتی ہے کہ وہ کسی ایسے فعل کو مباح کر دیں گے جسے ہر شریف عورت اپنے لیے بے عزتی بھی سمجھے اور بے حیائی بھی؟

(تفہیم القرآن ج ۳، المؤمنون، حاشیہ: ۷)

ماخذ

- (۱) مسلم ج ۱۔ کتاب النکاح، باب نکاح المتعة الخ۔ ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۷۔ کتاب النکاح، باب المتعة حديث نمبر ۱۴۰۲۸۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ حديث نمبر ۴۵۷۳۲۔
- (۲) مسلم ج ۱۔ کتاب النکاح، باب نکاح المتعة الخ۔ ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۷۔ کتاب النکاح، باب فی المتعة حديث۔ نمبر ۱۴۰۲۱۔
- (۳) مسلم ج ۱ کتاب النکاح، باب نکاح المتعة۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب النکاح، باب نکاح المتعة۔ ☆ دارمی ج ۲۔ کتاب النکاح، باب ۱۶ النهی عن متعة النساء دارمی نے نہی رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ نِكَاحِ الْمُتَعَةِ عَمَّ الْفَتْحِ روایت کیا ہے۔ ☆ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ۴ کتاب النکاح باب فی نکاح المتعة وحرمتها۔
- (۴) مسلم ج ۱۔ کتاب النکاح باب نکاح المتعة الخ۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب النکاح، باب نکاح المتعة۔ ☆ ابن ماجه کتاب النکاح، باب النهی عن نکاح المتعة۔ سيرة الجهنی۔ ☆ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ۴ کتاب النکاح، باب فی نکاح المتعة وحرمتها عن ربع بن مرة عن ابيه۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ حديث ۴۴۷۵۳۔ اور ۴۵۷۳۹۔
- (۵) مسلم ج ۱ کتاب النکاح، باب نکاح المتعة الخ۔ ☆ نسائی جز ۶ کتاب النکاح، باب تحريم المتعة سيرة بن جهنی۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب النکاح باب نکاح المتعة۔
- (۶) مسلم ج ۱ کتاب النکاح، باب نکاح المتعة الخ۔ ☆ السنن الكبرى ج ۷۔ کتاب النکاح، باب نکاح المتعة۔ ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۷۔ کتاب النکاح باب المتعة۔
- (۷) مسلم ج ۱۔ کتاب النکاح، باب نکاح المتعة۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب النکاح، باب نکاح المتعة۔
- (۸) مسلم ج ۱۔ کتاب النکاح۔ باب نکاح المتعة وبيان أنه أبيع ثم نسخ، ثم أبيع ثم نسخ واستقر تحريمه إلى يوم القيمة۔ ☆ السنن الكبرى بيهقي ج ۷۔ کتاب النکاح، باب نکاح المتعة۔ ☆ مجمع الزوائد ج ۴۔ کتاب النکاح، باب نکاح، المتعة۔ سيرة جهنی۔ ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۷۔ حديث ۱۴۰۴۱۔ الفاظ مختلف ہیں۔
- (۹) ابوداؤد ج ۲۔ کتاب النکاح، باب فی نکاح المتعة۔
- (۱۰) حوالہ مذکورہ بالا السنن الكبرى ج ۷۔ کتاب النکاح، باب نکاح المتعة۔ ☆ مجمع الزوائد ج ۴۔ کتاب النکاح، باب نکاح المتعة۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ حديث نمبر ۴۵۷۵۱۔ عن محمد بن حنفیه بحوالہ طبرانی اوسط۔
- (۱۱) بخاری ج ۲۔ کتاب النکاح باب نہی رسول الله ﷺ عن نکاح المتعة اخیراً۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔

کتاب النکاح، باب نکاح المتعة۔ عن علی۔ ☆ سنن دارمی ج ۱۔ کتاب النکاح، باب ۱۶ النهی عن متعة النساء دارمی میں زمن خیبر کی جگہ عام خیبر ہے۔ ☆ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ۴ کتاب النکاح، باب فی نکاح المتعة وحرمتها۔ ☆ دارقطنی ج ۳۔ کتاب النکاح عن علی۔

(۱۲) بخاری ج ۲۔ کتاب الذبائح والصيد باب لحوم الحمر الانسية۔

(۱۳) مسلم ج ۱۔ کتاب النکاح، باب نکاح المتعة الخ۔ ☆ ترمذی ج ۱۔ ابواب النکاح باب ماجاء فی نکاح المتعة۔ ☆ مؤطا امام مالک ج ۲۔ کتاب النکاح۔ نکاح المتعة عن علی۔ ☆ ابن ماجہ کتاب النکاح باب النهی عن نکاح المتعة عن علی۔

(۱۴) حوالہ مذکورہ بالا ☆ نسائی جز ۶۔ کتاب النکاح، باب تحریم المتعة۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب النکاح، باب نکاح المتعة۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ حدیث نمبر ۴۵۷۲۷۔

(۱۵) مسلم ج ۱ کتاب النکاح، باب نکاح المتعة الخ۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب النکاح باب فی نکاح المتعة۔ ☆ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ۴ کتاب النکاح باب فی نکاح المتعة وحرمتها۔ سنن دارقطنی ج ۳۔ کتاب النکاح عن ایاس بن سلمة عن ابيه۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ حدیث نمبر ۴۵۷۴۰۔

(۱۶) بخاری ج ۲۔ کتاب النکاح، باب ما يكره من التبتل والخصاء۔ ☆ مسلم ج ۱۔ کتاب النکاح، باب نکاح المتعة وبيان انه ابیح ثم نسخ ثم ابیح ثم نسخ واستقر تحریمه الى يوم القيامة۔ ☆ السنن الكبرى ج ۷۔ کتاب النکاح باب نکاح المتعة ابن مسعود۔ ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۷۔ حدیث نمبر ۱۴۰۴۸ الفاظ قدرے مختلف ہیں۔ ☆ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ۴ کتاب النکاح باب فی نکاح المتعة وحرمتها۔ عن عبدالله بن مسعود۔

(۱۷) بخاری ج ۲۔ کتاب النکاح باب نهی رسول الله ﷺ عن نکاح المتعة اخيراً۔ ☆ مسلم ج ۱۔ کتاب النکاح باب نکاح المتعة الخ۔ ☆ مسلم میں صرف قد اذن لکم ان تستمتعوا یعنی متعة النساء ہے۔

(۱۸) بخاری ج ۲۔ کتاب النکاح باب نهی رسول الله ﷺ عن نکاح المتعة اخيراً۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب النکاح، باب نکاح المتعة۔

(۱۹) ترمذی ج ۳۔ کتاب النکاح، باب ماجاء فی تحریم نکاح المتعة حدیث ۱۱۲۲۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب النکاح، باب نکاح المتعة۔

(۲۰) حوالہ مذکورہ بالا۔

(۲۱) ابن ماجہ کتاب النکاح، باب النهی عن نکاح المتعة۔

پردہ

انسانی تمدن کے دواہم مسائل

انسانی تمدن کے سب سے مقدم اور سب سے زیادہ پیچیدہ مسئلے دو ہیں، جس کے صحیح اور متوازن حل پر انسان کی فلاح و ترقی کا انحصار ہے۔ اور جن کے حل کرنے میں قدیم ترین زمانہ سے لے کر آج تک دنیا کے حکماء و عقلاء پریشان و سرگرداں رہے ہیں۔ پہلا مسئلہ یہ ہے کہ اجتماعی زندگی میں مرد اور عورت کا تعلق کس طرح قائم کیا جائے کیونکہ یہی تعلق دراصل تمدن کا سنگ بنیاد ہے، اور اس کا حال یہ ہے کہ اگر اس میں ذرا سی بھی کجی آجائے تو ”تاثیری می رود دیوار کج“۔

اور دوسرا مسئلہ فرد اور جماعت کے تعلق کا ہے جس کا تناسب قائم کرنے میں اگر ذرا سی بے اعتدالی بھی رہ جائے تو صدیوں تک عالم انسانی کو اس کے تلخ نتائج بھگتنے پڑتے ہیں۔

ایک طرف ان دونوں مسائل کی اہمیت کا یہ حال ہے؟ اور دوسری طرف ان کی پیچیدگی اس قدر بڑھی ہوئی ہے کہ جب تک فطرت کے تمام حقائق پر کسی کی نظر پوری طرح حاوی نہ ہو، وہ ان کو حل نہیں کر سکتا۔ سچ کہا تھا جس نے کہا تھا کہ انسان عالم اصغر ہے۔ اس کے جسم کی ساخت، اس کے نفس کی ترکیب، اس کی قوتیں اور قابلیتیں، اس کی خواہشات و ضروریات اور جذبات و احساسات، اور اپنے وجود سے باہر کی بے شمار اشیاء کے ساتھ اس کے فعلی و انفعالی تعلقات، یہ سب چیزیں ایک دنیا کی دنیا اپنے اندر رکھتی ہیں۔ انسان کو پوری طرح نہیں سمجھا جاسکتا جب تک کہ اس دنیا کا ایک ایک گوشہ نگاہ کے سامنے روشن نہ ہو جائے۔ اور انسانی زندگی کے بنیادی مسائل حل نہیں کیے جاسکتے جب تک کہ خود انسان کو پوری طرح نہ سمجھ لیا جائے۔ یہی وہ پیچیدگی ہے جو عقل و حکمت کی ساری کاوشوں کا مقابلہ ابتداء سے کر رہی ہے اور آج تک کیے جا رہی ہے۔ اول تو اس دنیا کے تمام حقائق ابھی تک انسان پر کھلے ہی نہیں۔ انسانی علوم میں سے کوئی علم بھی ایسا نہیں ہے جو کمال کے آخری مرتبہ پر پہنچ چکا ہو۔ یعنی جس کے متعلق یہ دعویٰ کیا جاسکتا ہو کہ جتنی حقیقتیں اس شعبہ علم سے تعلق رکھتی ہیں، ان سب کا احاطہ اس نے کر لیا ہے۔ مگر جو حقائق روشنی میں آچکے ہیں، ان کی وسعتوں اور باریکیوں کا بھی یہ عالم ہے کہ کسی انسان کی بلکہ انسانوں کے کسی گروہ کی نظر بھی ان سب پر بیک وقت حاوی نہیں ہوتی۔ ایک پہلو سامنے آتا ہے اور دوسرا پہلو نظروں سے اوجھل رہ جاتا ہے۔ کہیں نظر کوتاہی کرتی ہے اور کہیں شخص رجحانات حابج نظر بن جاتے ہیں۔ اس دوہری کمزوری کی وجہ سے انسان خود اپنی زندگی کے

ان مسائل کو حل کرنے کی جتنی تدبیریں بھی کرتا ہے وہ ناکام ہوتی ہیں اور تجربہ آخر کار ان کے نقص کو نمایاں کر دیتا ہے۔ صحیح حل صرف اسی وقت ممکن ہے جب کہ نقطہ عدل کو پالیا جائے اور نقطہ عدل پایا نہیں جاسکتا جب تک کہ تمام حقائق نہ سہی، کم از کم معلوم حقائق ہی کے سارے پہلو یکساں طور پر نگاہ کے سامنے نہ ہوں۔ مگر جہاں منظر کی وسعت بجائے خود اتنی زیادہ ہو کہ بینائی اس پر چھانہ سکے اور اس کے ساتھ نفس کی خواہشات اور رغبت و نفرت کے میلانات کا یہ زور ہو کہ جو چیزیں صاف نظر آتی ہوں ان کی طرف سے بھی خود بخود نگاہ پھر جائے، وہاں نقطہ عدل کس طرح مل سکتا ہے؟ وہاں تو جو حل بھی ہوگا اس میں لامحالہ یا افراط پائی جائے گی یا تفریط۔

اوپر جن دو مسائل کا ذکر کیا گیا ہے۔ ان میں سے صرف پہلا مسئلہ اس وقت ہمارے سامنے زیر بحث ہے۔ اس باب میں جب ہم تاریخ پر نگاہ ڈالتے ہیں تو ہم کو افراط و تفریط کی کھینچ تان کا ایک عجیب سلسلہ نظر آتا ہے۔ ایک طرف ہم دیکھتے ہیں کہ وہی عورت جو ماں کی حیثیت سے آدمی کو جنم دیتی اور بیوی کی حیثیت سے زندگی کے ہر نشیب و فراز میں مرد کی رفیق رہتی ہے، خادمہ بلکہ لونڈی کے مرتبے میں رکھ دی گئی ہے۔ اس کو بیچا اور خریدا جاتا ہے۔ اس کو ملکیت اور وراثت کے تمام حقوق سے محروم رکھا جاتا ہے، اس کو گناہ اور ذلت کا مجسمہ سمجھا جاتا ہے، اور اس کی شخصیت کو ابھرنے اور نشو و نما پانے کا کوئی موقع نہیں دیا جاتا۔ دوسری طرف ہم کو یہ نظر آتا ہے کہ وہی عورت اٹھائی اور ابھاری جا رہی ہے، مگر اس شان سے کہ اس کے ساتھ بد اخلاقی اور بد نظمی کا طوفان اٹھ رہا ہے، وہ حیوانی خواہشات کا کھلونا بنائی جاتی ہے، اس کو واقعی شیطان کی ایجنٹ بنا کر رکھ دیا جاتا ہے اور اس کے ابھرنے کے ساتھ انسانیت کے گرنے کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے۔

ان دونوں انتہاؤں کو ہم محض نظری حیثیت سے افراط اور تفریط کے ناموں سے موسوم نہیں کرتے بلکہ تجربہ جب ان کے مضمر نتائج کا پورا پورا ریکارڈ ہمارے سامنے لا کر رکھ دیتا ہے۔ تب ہم اخلاق کی زبان میں ایک انتہا کو افراط اور دوسری کو تفریط کہتے ہیں۔ تاریخ کا پس منظر جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے، ہم کو یہ بھی دکھاتا ہے کہ جب ایک قوم وحشت کے دور سے نکل کر تہذیب و حضارت کی طرف بڑھتی ہے تو اس کی عورتیں لونڈیوں اور خدمت گاروں کی حیثیت سے اس کے مردوں کے ساتھ ہوتی ہیں۔ ابتدا میں بدویانہ طاقتوں کا زور اسے آگے بڑھائے لیے جاتا ہے مگر تمدنی ترقی کی ایک خاص منزل پر پہنچ کر اسے محسوس ہوتا ہے کہ اپنے پورے نصف حصہ کو پستی کی حالت میں رکھ کر وہ آگے نہیں جاسکتی۔ اس کو اپنی ترقی کی رفتار رکھتی نظر آتی ہے اور ضرورت کا احساس اسے مجبور کرتا ہے کہ اس نصف ثانی کو بھی نصف اول کے ساتھ چلنے کے قابل بنائے۔ مگر جب وہ اس نقصان کی تلافی شروع کرتی ہے تو صرف تلافی پر اکتفا نہیں کرتی بلکہ آگے بڑھتی چلی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ عورت کی آزادی سے خاندانی نظام (جو تمدن کی بنیاد ہے) منہدم ہو جاتا ہے، عورتوں اور مردوں کے اختلاط سے فواحش کا سیلاب پھوٹ پڑتا ہے، شہوانیت اور عیش پرستی پوری قوم کے اخلاق کو تباہ کر دیتی ہے، اور اخلاقی تنزل کے ساتھ ساتھ ذہنی، جسمانی اور مادی قوتوں کا تنزل بھی لازمی طور پر رونما ہوتا ہے جس کا آخری انجام ہلاکت و بربادی کے سوا کچھ نہیں۔ (پردہ: باب ۱)

چہرے کا پردہ

۱۴۶۔ ایک عورت نے پردے کے پیچھے سے ہاتھ بڑھا کر رسول اللہ ﷺ کو درخواست دی۔ حضورؐ نے پوچھا یہ عورت کا ہاتھ ہے یا مرد کا؟ اس نے عرض کیا عورت ہی کا ہے۔ فرمایا ”عورت کا ہاتھ ہے تو کم از کم ناخن ہی مہندی سے رنگ لیے ہوتے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الصُّورِيُّ، ثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، ثَنَا مُطِيعُ بْنُ مَيْمُونٍ، عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ عِصْمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: أَوَمَتِ امْرَأَةٌ مِنْ وُرَاءِ سِتْرِ بَيْدِهَا كِتَابَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَبَضَ النَّبِيُّ ﷺ يَدَهَا فَقَالَ: مَا ذَرَيْ أَيْدِ رَجُلٍ أَمْ يَدُ امْرَأَةٍ؟ قَالَتْ: بَلَّ امْرَأَةٌ، قَالَ: لَوْ كُنْتَ امْرَأَةً لَغَيَّرْتُ أَظْفَارَكَ يَعْنِي بِالْحِنَاءِ. (۱)

امّ خلا دکا واقعہ

۱۴۷۔ ایک خاتون امّ خلا دکا لڑکا ایک جنگ میں شہید ہو گیا تھا۔ وہ اس کے متعلق دریافت کرنے کے لیے نبی ﷺ کے پاس آئیں، مگر اس حال میں بھی چہرے پر نقاب پڑی ہوئی تھی۔ بعض صحابہ نے حیرت کے ساتھ کہا کہ اس وقت بھی تمہارے چہرے پر نقاب ہے؟ یعنی بیٹے کی شہادت کی خبر سن کر تو ایک ماں کو تن بدن کا ہوش نہیں رہتا، اور تم اس اطمینان کے ساتھ باپردہ آئی ہو۔ جواب میں کہنے لگیں ”اِنْ اُرَزَّ ابْنِي فَلَنْ اُرَزَّ حَيَّائِي“ ”میں نے بیٹا تو ضرور کھویا ہے مگر اپنی حیات تو نہیں کھودی۔“

تخریج: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَلَامٍ، ثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ فَرَجِ بْنِ فَصَّالَةَ، عَنْ عَبْدِ الْخَبِيرِ بْنِ ثَابِتٍ بْنِ قَيْسِ بْنِ شَمَّاسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: جَاءَتِ امْرَأَةٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يُقَالُ لَهَا أُمُّ خَلَادٍ، وَهِيَ مُنْتَقِبَةٌ، تَسْأَلُ عَنِ ابْنِهَا وَهُوَ مَقْتُولٌ، فَقَالَ لَهَا بَعْضُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ: جِئْتِ تَسْأَلِينَ عَنِ ابْنِكَ وَأَنْتِ مُنْتَقِبَةٌ؟ فَقَالَتْ: اِنْ اُرَزَّ ابْنِي فَلَنْ اُرَزَّ حَيَّائِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ابْنُكَ لَهُ أَجْرُ شَهِيدَيْنِ، قَالَتْ: وَلِمَ ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: لِأَنَّهُ قَتَلَهُ أَهْلُ الْكِتَابِ. (۲)

۱۴۸۔ فَعَرَفْنِي حِينَ رَأَيْتِي وَكَانَ قَدْ رَأَيْتِي قَبْلَ الْحِجَابِ فَاسْتَيْقِظْتُ بِاسْتِرْجَاعِهِ حِينَ عَرَفْنِي فَخَمَرْتُ وَجْهِي بِجِلْبَابِي.

”وہ مجھے دیکھتے ہی پہچان گیا کیونکہ حجاب کے حکم سے پہلے وہ مجھے دیکھ چکا تھا۔ مجھے پہچان کر جب اس نے اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَيْہِ رَاجِعُونَ پڑھا تو اس کی آواز سے میری آنکھ کھل گئی اور میں نے اپنی چادر سے منہ ڈھانک لیا۔“ (بخاری، مسلم، احمد، ابن جریر، سیرت ابن ہشام)

تخریج: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يُونُسَ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ، وَسَعِيدُ ابْنُ الْمُسَيْبِ، وَعَلْقَمَةُ بْنُ وَقَّاصٍ، وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ

حَدِثَ عَائِشَةُ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ. وَبَعْضُ حَدِيثِهِمْ يُصَدِّقُ بَعْضًا وَإِنْ كَانَ بَعْضُهُمْ أَوْعَى لَهُ مِنْ بَعْضِ الَّذِينَ حَدَّثَنِي عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ أَقْرَعَ بَيْنَ أَرْوَاجِهِ... فَوَجَدْتُ عِقْدِي بَعْدَ مَا اسْتَمَرَّ الْجَيْشُ، فَجِئْتُ مَنْزِلَهُمْ، وَلَيْسَ بِهَا دَاعٍ وَلَا مَجِيبٌ، فَأَقَمْتُ مَنْزِلِي الَّذِي كُنْتُ بِهِ، وَظَنَنْتُ أَنَّهُمْ سَيَفْقِدُونِي فَيَرْجِعُونَ إِلَيَّ، فَبَيْنَا أَنَا جَالِسَةٌ فِي مَنْزِلِي غَلَبَنِي عَيْنِي، فَنَمْتُ وَكَانَ صَفْوَانُ بْنُ الْمُعَطَّلِ السُّلَمِيُّ ثُمَّ الدُّكُونِيُّ مِنْ وَرَاءِ الْجَيْشِ، فَادَّخَلَ، فَاصْبَحَ عِنْدَ مَنْزِلِي، فَرَأَى سُودَ إِنْسَانٍ نَائِمٍ، فَأَتَانِي، فَعَرَفَنِي حِينَ رَأَيْتِي، وَكَانَ يَرَانِي قَبْلَ الْحِجَابِ، فَاسْتَيْقَظْتُ بِاسْتِرْجَاعِهِ حِينَ عَرَفَنِي، فَخَمَرْتُ وَجْهِي بِجِلْبَابِي الْحَدِيثِ (۳)

ترجمہ: حضرت عائشہ زوجہ رسالت مآب ﷺ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ جب سفر پر جانے کا ارادہ فرماتے تو اپنی بیویوں کے درمیان قرعہ اندازی فرماتے... لشکر کے چلے جانے کے بعد مجھے میرا ہار مل گیا۔ تو قافلہ والوں کی جگہ واپس آئی تو دیکھا کہ نہ کوئی پکارنے والا ہے اور نہ کوئی جواب دینے والا۔ میں اپنی جگہ آکر ٹھہر گئی جہاں سے گئی تھی خیال کیا کہ جب وہ مجھے گم پائیں گے تو واپس میرے پاس آئیں گے بس اسی شش و پنج میں نیند آ گئی۔ رات بھر سفر کرتا ہوا صفوان — جن کی ذمہ داری تھی فوج کے پیچھے سب سے اخیر میں ساری چیزوں کا معائنہ کرتے ہوئے چلنا — صبح کو وہاں پہنچا جہاں میں سوئی ہوئی تھی۔ اس نے سوئے ہوئے انسان کا وجود دیکھا تو وہ میرے پاس آیا اور اس نے مجھے دیکھتے ہی فوراً پہچان لیا کیونکہ وہ مجھے پردہ کے حکم آنے سے پہلے دیکھ چکا تھا۔ مجھے پہچان کر جب اس نے اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ پڑھا تو اس کی آواز سے میری آنکھ کھل گئی اور میں نے اپنی چادر سے اپنا چہرہ ڈھانک لیا۔

تشریح: ان احادیث سے واضح ہوتا ہے کہ حضور کے مبارک دور میں چہرہ کے پردہ کا رواج ہو چکا تھا۔ جب مسلمانوں کو غرض بصر کا حکم دیا گیا تو اس وقت عورتوں کو کھلے منہ پھرنے کی اجازت نہ تھی۔ کیونکہ سورۃ النور میں غرض بصر کا حکم دیا گیا۔ اسی میں حضرت عائشہ کی براءت بھی نازل کی گئی۔ اور واقعہ الفک کے بارے میں حضرت عائشہ کا بیان جو نہایت معتبر سندوں سے مروی ہے اس میں وہ فرماتی ہیں کہ جنگل سے واپس آ کر جب میں نے دیکھا کہ قافلہ چلا گیا ہے تو میں بیٹھ گئی اور نیند کا غلبہ ایسا ہوا کہ وہیں پڑ کر سو گئی۔ صبح کو صفوان بن معطل وہاں سے گزرا تو دور سے کسی کو پڑے دیکھ کر ادھر آ گیا۔ فَعَرَفَنِي حِينَ رَأَيْتِي وَكَانَ قَدْ رَأَيْتِي قَبْلَ الْحِجَابِ فَاسْتَيْقَظْتُ بِاسْتِرْجَاعِهِ حِينَ عَرَفَنِي فَخَمَرْتُ وَجْهِي بِجِلْبَابِي۔ ”وہ مجھے دیکھتے ہی پہچان گیا کیونکہ حجاب کے حکم سے پہلے وہ مجھے دیکھ چکا تھا۔ مجھے پہچان کر جب اس نے اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ پڑھا تو اس کی آواز سے میری آنکھ کھل گئی اور میں نے اپنی چادر سے منہ ڈھانک لیا۔“ (بخاری، مسلم، احمد، ابن جریر، سیرت ابن ہشام)

گویا کہ پردے کے باوجود غصہ بصر کی ضرورت تھی کیونکہ ایسے مواقع پیش آ سکتے تھے جب کہ اچانک کسی عورت اور مرد کا آمناسا منا ہو جائے اور ایک پردہ دار عورت کو بھی بسا اوقات ایسی ضرورت لاحق ہو سکتی ہے کہ وہ منہ کھولے۔ اور مسلمان عورتوں میں پردہ رائج ہونے کے باوجود بہر حال غیر مسلم عورتیں تو بے پردہ ہی رہیں گی۔ احرام کے لباس میں بھی نقاب کا استعمال ممنوع ہے۔ تاہم اس حالت میں بھی محتاط خواتین غیر مردوں کے سامنے چہرہ کھول دینا پسند نہیں کرتی تھیں۔ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ حجۃ الوداع کے سفر میں ہم لوگ بحالت احرام مکہ کی طرف جا رہے تھے۔ جب مسافر ہمارے پاس سے گزرنے لگتے تو ہم عورتیں اپنے سر سے چادریں کھینچ کر منہ پر ڈال لیتیں اور جب وہ گزر جاتے تو ہم منہ کھول لیتی تھیں۔

(تفہیم القرآن ج ۳، النور، حاشیہ: ۲۹)

ام ہانی کا واقعہ

۱۴۹۔ حضرت ام ہانی جو ابوطالب کی صاحبزادی اور نبی ﷺ کی چچا زاد بہن تھیں، آخر وقت تک حضور ﷺ کے سامنے ہوتی رہیں اور کم از کم منہ اور چہرے کا پردہ انہوں نے آپ سے کبھی نہیں کیا۔ فتح مکہ کے موقع کا ایک واقعہ وہ خود بیان کرتی ہیں جس سے اس کا ثبوت ملتا ہے۔

تَخْرِيج: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، ثَنَا جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زِيَادٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَرْثِ عَنْ أُمِّ هَانِيٍّ، قَالَتْ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ الْفَتْحِ فَتَحَ مَكَّةَ جَاءَتْ فَاطِمَةُ، فَجَلَسَتْ عَنْ يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأُمُّ هَانِيٍّ عَنْ يَمِينِهِ، قَالَتْ: فَجَاءَتْ الْوَلِيدَةُ بِنَاءً فِيهِ شَرَابٌ فَنَاولَتْهُ، فَشَرِبَ مِنْهُ، ثُمَّ نَاولَهُ أُمُّ هَانِيٍّ، فَشَرِبَتْ مِنْهُ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَقَدْ أَفْطَرْتُ وَكُنْتُ صَائِمَةً، فَقَالَ لَهَا: أَكُنْتَ تَقْضِينَ شَيْئًا؟ قَالَتْ: لَا، قَالَ: فَلَا يَضُرُّكَ إِنْ كَانَ تَطَوُّعًا. (۱)

ترجمہ: حضرت ام ہانی سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ فتح مکہ کے دن فاطمہؓ آئی اور رسول اللہ ﷺ کے بائیں طرف بیٹھ گئی اور ام ہانی رسول اللہ ﷺ کے دائیں طرف۔ اتنے میں ایک خادمہ (لونڈی) ایک برتن لے کر حاضر ہوئی جس میں کوئی مشروب تھا میں نے وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کر دیا آپ نے اس میں سے کچھ نوش فرما کر ام ہانی کو عنایت فرمادیا۔ ام ہانی نے بھی اس میں سے (حسب ضرورت) پی لیا مگر ساتھ ہی عرض کیا یا رسول اللہ میں تو روزہ افطار کر بیٹھی، میں تو روزے سے تھی۔ آپ نے اس سے دریافت فرمایا، کیا قضا روزے رکھ رہی تھی؟ انہوں نے عرض کیا نہیں تو آپ نے فرمایا اگر نفلی تھی تو کوئی مضائقہ نہیں۔

ام المومنین حضرت سودہؓ کا واقعہ

۱۵۰۔ حضرت سودہ ام المومنین کا ایک بھائی لونڈی زادہ تھا (ان کے باپ کی لونڈی کے بطن سے تھا) اس کے متعلق حضرت سعد بن ابی وقاص کو ان کے بھائی عتبہ نے وصیت کی کہ اس لڑکے کو اپنا بھتیجا سمجھ کر اس کی سرپرستی کرنا، کیونکہ

وہ دراصل میرے نطفے سے ہے۔ یہ مقدمہ نبی ﷺ کے پاس آیا تو آپ نے حضرت سعد کا دعویٰ یہ کہہ کر خارج کر دیا کہ ”بیٹا اس کا جس کے بستر پر وہ پیدا ہوا، رہا زانی تو اس کے حصے میں کنکر پتھر۔“ لیکن ساتھ ہی آپ نے حضرت سودہ سے فرمایا کہ اس لڑکے سے پردہ کرنا احتجیبیٰ مِنْہُ کیونکہ یہ اطمینان نہ رہا تھا کہ وہ واقعی ان کا بھائی ہے۔

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ، قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: اخْتَصَمَ سَعْدُ وَابْنُ زُمَعَةَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: هُوَ لَكَ يَا عَبْدُ بَنُ زُمَعَةَ، أَلَوْلَدُ لِلْفِرَاشِ، وَاحْتَجَبِي مِنْهُ يَا سَوْدَةُ. وَزَادَ لَنَا قُتَيْبَةُ عَنِ اللَّيْثِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ. (۵)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ سعد اور ابن زمعہ کا جھگڑا ہوا نبی ﷺ نے فیصلہ فرمایا کہ یہ بچہ عبد بن زمعہ تمہارا ہے، بچہ اسی کا ہے جس کے بستر پر پیدا ہوا۔ ساتھ ہی آپ نے فرمایا، اے سودہ اس لڑکے سے پردہ کرنا۔ قتیبہ نے لیث کے حوالہ سے یہ اضافہ بھی نقل کیا ہے کہ زانی کے لیے کنکر پتھر۔

نسائی نے ذرا واضح روایت نقل کی ہے:

(۲) عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: اخْتَصَمَ سَعْدُ ابْنُ أَبِي وَقَّاصٍ وَعَبْدُ بَنُ زُمَعَةَ فِي غُلَامٍ فَقَالَ سَعْدُ: هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ابْنُ أَخِي عْتَبَةَ بَنِ أَبِي وَقَّاصٍ، عَهْدَ إِلَيَّ أَنَّهُ ابْنُهُ أَنْظُرْ إِلَى شَبْهِهِ، وَقَالَ عَبْدُ بَنُ زُمَعَةَ: أَخِي، وَلَدَ عَلَى فِرَاشِ أَبِي مِنْ وَلِيدَتِهِ، فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى شَبْهِهِ، فَرَأَى شَبْهًا بَيْنًا بَعْتَبَةَ، فَقَالَ: هُوَ لَكَ يَا عَبْدُ! أَلَوْلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ، وَاحْتَجَبِي مِنْهُ يَا سَوْدَةُ بَنْتُ زُمَعَةَ، فَلَمْ يَرَسَوْدَةُ قَطُّ. (۶)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، انہوں نے بیان کیا کہ ایک بچے کے بارے میں سعد بن ابی وقاص اور عبد بن زمعہ کے درمیان تنازع (جھگڑا) ہو گیا سعد کا موقف تھا کہ یا رسول اللہ بچہ میرے بھائی عتبہ بن ابی وقاص کا ہے اس نے مجھے وصیت کی تھی کہ یہ بچہ اس کا ہے، اس بچہ کی اس سے مشابہت غور فرمائیں۔ اور عبد بن زمعہ کا موقف یہ تھا کہ یہ میرا بھائی ہے۔ میرے باپ کے بستر پر اس کی لونڈی سے پیدا ہوا ہے۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے اس بچہ کی مشابہت بغور ملاحظہ فرمائی تو آپ کو واضح مشابہت عتبہ کے ساتھ معلوم ہوئی۔ لہذا آپ نے فیصلہ فرمایا کہ اے عبد یہ بچہ تمہارا ہے۔ کیونکہ بچہ اس کا ہے جس کے بستر پر پیدا ہوا اور زانی کے لیے کنکر پتھر۔ اے سودہ اس سے پردہ کرنا چنانچہ حضرت سودہؓ نے اس دن کے بعد اس بچہ کو کبھی نہیں دیکھا۔

تشریح: بعض لوگ اظہار زینت کی آزادی کو صرف ان رشتہ داروں تک محدود سمجھتے ہیں جن کے نام (قرآن حکیم میں دیئے گئے ہیں) باقی سب لوگوں کو حتیٰ کہ سگے چچا اور سگے ماموں تک کو ان رشتہ داروں میں شمار کرتے ہیں جن سے پردہ کیا جانا چاہیے، اور دلیل یہ دیتے ہیں کہ ان کا نام قرآن میں نہیں لیا گیا ہے۔ لیکن یہ بات صحیح نہیں ہے۔ سگے چچا اور ماموں تو درکنار، نبی ﷺ نے تو رضاعی چچا اور ماموں سے بھی پردہ کرنے کی حضرت عائشہؓ کو اجازت نہ دی۔ صحاح ستہ اور مسند احمد میں

حضرت عائشہؓ کی اپنی روایت ہے کہ ابوالقعیس کے بھائی فلاح ان کے ہاں آئے اور اندر آنے کی اجازت طلب کی۔ چونکہ پردے کا حکم آچکا تھا اس لیے حضرت عائشہؓ نے اجازت نہ دی۔ انہوں نے کہلا کر بھیجا کہ تم تو میری بھتیجی ہو، کیونکہ میرے بھائی ابوالقعیس کی بیوی کا تم نے دودھ پیا ہے لیکن حضرت عائشہؓ کو اس میں تامل تھا کہ یہ رشتہ بھی ایسا ہے جس میں پردہ اٹھا دینا جائز ہو۔ اتنے میں رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے اور آپ نے فرمایا کہ وہ تمہارے پاس آ سکتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ نے خود اس آیت کو اس معنی میں نہیں لیا کہ جن جن رشتہ داروں کا ذکر آیا ہے ان سے پردہ نہ ہو اور باقی سب سے ہو۔ بلکہ آپ نے اس سے یہ اصول اخذ کیا ہے کہ جن جن رشتہ داروں سے ایک عورت کا نکاح حرام ہے وہ سب آیت میں داخل ہیں مثلاً چچا، ماموں، داماد اور رضاعی رشتہ دار۔ تابعین میں سے حضرت حسن بصری نے بھی یہی رائے ظاہر کی ہے، اور اس کی تائید علامہ ابوبکر حصّاص نے احکام القرآن میں فرمائی ہے۔ (۳ ج: ص ۳۹۰)

جن رشتہ داروں سے ابدی حرمت کا رشتہ نہ ہو (جن سے ایک کنواری یا بیوہ عورت کا رشتہ جائز ہو) وہ نہ تو محرم رشتہ داروں کے حکم میں ہیں کہ عورتیں بے تکلف ان کے سامنے اپنی زینت کے ساتھ آئیں۔ اور نہ بالکل اجنبیوں کے حکم میں کہ عورتیں ان سے ویسا ہی مکمل پردہ کریں جیسا غیروں سے کیا جاتا ہے۔ ان دونوں انتہاؤں کے درمیان ٹھیک ٹھیک کیا رویہ ہونا چاہیے، یہ شریعت میں متعین نہیں کیا گیا ہے، کیونکہ اس کا تعین ہونی نہیں سکتا۔ اس کے حدود مختلف رشتہ داروں کے معاملے میں، ان کے رشتے، ان کی عمر، خاندانی تعلقات اور روابط اور فریقین کے حالات (مثلاً مکان کا مشترک ہونا یا الگ الگ مکانوں میں رہنا) کے لحاظ سے لامحالہ مختلف ہوں گے اور ہونے چاہئیں۔ اس معاملے میں نبی ﷺ کا اپنا طرز عمل بکثرت احادیث سے ثابت ہے۔

۱۵۱۔ حضرت عباس اپنے بیٹے فضل کو اور ربیعہ بن حارث بن عبدالمطلب (نبی ﷺ کے حقیقی چچا زاد بھائی) اپنے بیٹے عبدالمطلب کو نبی ﷺ کے پاس یہ کہہ کر بھیجتے ہیں کہ اب تم لوگ جوان ہو گئے ہو، تمہیں جب تک روزگار نہ ملے تمہاری شادیاں نہیں ہو سکتیں، لہذا تم رسول اللہ کے پاس جا کر نوکری کی درخواست کرو۔ یہ دونوں حضرت زینب کے مکان پر حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوتے ہیں۔ حضرت زینب فضل کی حقیقی پھوپھی زاد بہن ہیں اور عبدالمطلب بن ربیعہ کے والد سے بھی ان کا وہی رشتہ ہے جو فضل سے۔ لیکن وہ ان دونوں کے سامنے نہیں ہوتیں اور حضورؐ کی موجودگی میں ان کے ساتھ پردے کے پیچھے سے بات کرتی ہیں (ابوداؤد کتاب الخراج) ان دونوں قسم کے واقعات سے وہ بات ثابت ہو جاتی ہے جو اوپر بیان کی گئی ہے۔ نیز احادیث بالا سے ظاہر ہے کہ جہاں رشتے میں شبہ پڑ جائے وہاں محرم رشتہ دار سے بھی احتیاط پردہ کرنا چاہیے۔

(تفسیر القرآن ج ۳، النور، حاشیہ: ۴۲)

تخریج: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، ثَنَا عَنبَسَةُ، ثَنَا يُؤُسُّ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَرِثِ بْنُ نَوْفَلٍ الْهَاشِمِيُّ، أَنَّ عَبْدَ الْمُطَّلِبِ بْنَ رَبِيعَةَ بْنَ الْحَرِثِ بْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَاهُ رَبِيعَةَ بْنَ الْحَرِثِ وَعَبَّاسَ ابْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ قَالَا لِعَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ رَبِيعَةَ وَلِلْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ اثْنَيْ

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُولَا لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَدْ بَلَّغْنَا مِنَ السِّنِّ مَا تَرَىٰ وَاحْبَبْنَا أَنْ نَتَزَوَّجَ، وَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَبَرُّ النَّاسِ وَأَوْصَلُهُمْ، وَلَيْسَ عِنْدَ آبُونَا مَا يُصَدِّقَانِ عَنَّا، فَاسْتَعْمَلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَى الصَّدَقَاتِ، فَلَنُؤَدِّيَ إِلَيْكَ مَا يُوَدِّي الْعُمَّالُ، وَلِنَصِبَ مَا كَانَ فِيهَا مِنْ مِرْقِي، قَالَ: فَاتَى عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَنَحْنُ عَلَىٰ تِلْكَ الْحَالِ فَقَالَ لَنَا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا وَاللَّهِ لَا نَسْتَعْمِلُ مِنْكُمْ أَحَدًا عَلَى الصَّدَقَةِ... قَالَ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ: فَأَنْطَلَقْتُ أَنَا وَالْفَضْلُ (إِلَى بَابِ حُجْرَةِ النَّبِيِّ ﷺ) حَتَّى نُوَافِقَ صَلَاةَ الظُّهْرِ قَدْ قَامَتْ، فَصَلَّيْنَا مَعَ النَّاسِ، ثُمَّ أَسْرَعْتُ أَنَا وَالْفَضْلُ إِلَى بَابِ حُجْرَةِ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يَوْمُئِذٍ عِنْدَ زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ، فَقُمْنَا بِالْبَابِ حَتَّى أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَآخَذَ بِأُذُنِي وَأَذَنَ الْفَضْلِ، ثُمَّ قَالَ: أَخْرِجَا مَا تَصَرَّيَانِ، ثُمَّ دَخَلَ، فَأَذِنَ لِي وَالْفَضْلُ فَدَخَلْنَا، فَتَوَاكَلْنَا الْكَلَامَ قَلِيلًا، ثُمَّ كَلَّمْتُهُ أَوْ كَلَّمَهُ الْفَضْلُ، قَدْ شَكَّ فِي ذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ: كَلَّمْتُهُ بِالْأَمْرِ الَّذِي أَمَرْنَا بِهِ آبَاؤُنَا، فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَاعَةً وَرَفَعَ بَصَرَهُ قَبْلَ سَقْفِ الْبَيْتِ حَتَّى طَالَ عَلَيْنَا أَنَّهُ لَا يَرْجِعُ إِلَيْنَا شَيْئًا حَتَّى رَأَيْنَا زَيْنَبَ تَلْمَعُ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ بِيَدِهَا، تُرِيدُ أَنْ لَا تَعْجَلَ. الخ (۷)

ترجمہ: عبدالمطلب بن ربیعہ بن حارث بن عبدالمطلب سے روایت ہے کہ ان کے باپ ربیعہ بن حارث اور عباس بن عبدالمطلب دونوں نے اپنے بیٹوں عبدالمطلب اور فضل دونوں کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہونے کے لیے کہا کہ ان کی خدمت میں جا کر عرض کرو کہ ہم جیسا کہ آپ ملاحظہ فرما رہے ہیں جو ان ہو چکے ہیں (شادی کے قابل ہیں) لہذا نکاح کرنا چاہتے ہیں اور آپ سب لوگوں سے بڑھ کر نیکی کرنے اور صلہ رحمی فرمانے والے ہیں۔ ہمارے والدین تہی دست ہیں مہر کی رقم ادا نہیں کر سکتے لہذا آپ ہمیں اموال صدقات کی فراہمی پر عامل مقرر فرمادیں۔ ہم آپ کی خدمت میں وہی کچھ پیش کریں گے جو دوسرے عامل کرتے ہیں اور منافع جو حاصل ہو گا وہ ہم لے لیا کریں گے۔ عبدالمطلب کا بیان ہے کہ ہم یہی گفتگو کر رہے تھے کہ علی بن ابی طالب بھی آگئے انہوں نے قسم کھا کر کہا کہ رسول اللہ ﷺ تم میں سے کسی کو صدقات کی وصولی پر عامل مقرر نہیں فرمائیں گے۔... عبدالمطلب نے بیان کیا کہ میں اور فضل دونوں حضور کے کمرے کی طرف بڑھے کہ ظہر کی نماز کا وقت ہو گیا، ہم نے لوگوں کے ساتھ نماز پڑھی پھر میں اور فضل جلدی سے رسول اللہ ﷺ کے حجرے کے دروازے کی جانب لپکے۔ اس روز آپ زینب بنت جحش کے ہاں تھے ہم دروازے پر کھڑے ہو گئے اتنے میں آپ بھی تشریف لے آئے اور پیار سے میرا اور فضل کا کان پکڑ کر فرمایا کہ جو تمہارے جی میں ہے یہ کہہ کر آپ اندر تشریف لے گئے۔ اور ہمیں بھی اندر آ جانے کی اجازت دی ہم اندر داخل ہو گئے ہم نے ایک دوسرے کو بات کرنے کے لیے کہا پھر میں نے یا فضل نے بات کا آغاز کیا۔ اس میں عبد اللہ راوی کو شک ہے۔ پھر اس نے وہی مدعا بیان کیا جس کا ہمارے والدین نے ہمیں حکم دیا تھا۔ یہ سن کر آپ چند لمحے خاموش رہے اور نظریں چھت کی طرف اٹھا کر غور فرماتے رہے۔ کافی دیر تک یہی حالت رہی ہم سمجھے کہ ہمیں آپ کچھ جواب نہ دیں گے۔ اتنے میں ہماری نظر زینب پر پڑی جو پس پردہ اشاروں سے کہہ رہی تھیں کہ جلدی نہ کرو۔

عورت کے لیے ستر کے حدود

عورتوں کے لیے ستر کے حدود اس (مرد) سے زیادہ وسیع رکھے گئے ہیں۔ ان کو حکم دیا گیا کہ اپنے چہرے اور ہاتھوں کے سوا تمام جسم کو تمام لوگوں سے چھپائیں۔ اس حکم میں باپ، بھائی اور تمام رشتہ دار شامل ہیں، اور شوہر کے سوا کوئی مرد اس سے مستثنیٰ نہیں ہے۔

۱۵۲۔ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُوْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُخْرِجَ يَدَيْهَا إِلَّا إِلَى أَهْلِهَا وَقَبْضُ نِصْفِ الدَّرَاعِ.

”نبی ﷺ نے فرمایا کہ ”کسی عورت کے لیے جو اللہ اور یوم آخر پر ایمان رکھتی ہو جائز نہیں کہ وہ اپنا ہاتھ اس سے زیادہ کھولے“ یہ کہہ کر اپنی کلائی کے نصف حصہ پر ہاتھ رکھا۔“

تخریج: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ قَتَادَةَ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا، قَالَ الْمُسْكِتَانِ، وَالْخَاتَمُ، وَالْكُحْلُ، قَالَ قَتَادَةُ وَبَلَغَنِي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُوْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُخْرِجَ يَدَهَا إِلَّا إِلَى أَهْلِهَا وَقَبْضُ نِصْفِ الدَّرَاعِ. (۸)

۱۵۳۔ الْجَارِيَةُ إِذَا حَاضَتْ لَمْ يَصْلُحْ أَنْ يُرَى مِنْهَا إِلَّا وَجْهُهَا وَيَدُهَا إِلَى الْمَفْصَلِ. (ابوداؤد)

”جب عورت بالغ ہو جائے تو اس کے جسم کا کوئی حصہ نظر نہ آنا چاہیے سوائے چہرے اور کلائی کے جوڑ تک کے ہاتھ کے۔“ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں اپنے بھتیجے عبد اللہ بن الطفیل کے سامنے زینت کے ساتھ آئی تو نبی ﷺ نے اس کو ناپسند کیا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ تو میرا بھتیجا ہے۔ حضورؐ نے فرمایا:

۱۵۴۔ إِذَا عَرِقتِ الْمَرْأَةُ لَمْ يَحِلَّ لَهَا أَنْ تُظْهَرَ إِلَّا وَجْهُهَا وَإِلَّا مَا دُونَ هَذَا وَقَبْضُ عَلَى ذِرَاعِ نَفْسِهِ فَتَرَكَ بَيْنَ قَبْضَتِهِ وَبَيْنَ الْكَفِّ مِثْلَ قَبْضَتِهِ أُخْرَى.

”جب عورت بالغ ہو جائے تو اس کے لیے جائز نہیں کہ اپنے جسم میں سے کچھ ظاہر کرے سوائے چہرے کے اور سوائے اس کے، یہ کہہ کر آپ نے اپنی کلائی پر اس طرح ہاتھ رکھا کہ آپ کی گرفت کے مقام اور ہتھیلی کے درمیان صرف ایک مٹھی بھر جگہ باقی تھی۔“

تخریج: حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ، قَالَ: ثَنَا الْحُسَيْنُ، قَالَ: ثَنِي حَجَّاجٌ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَوْلُهُ، وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا، قَالَ: الْخَاتَمُ وَالْمُسْكَةُ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ: وَقَالَتْ عَائِشَةُ الْقَلْبُ وَالْفَتْخَةُ قَالَتْ عَائِشَةُ: دَخَلَتْ عَلَى ابْنَةِ أَخِي لَأُمِّي عَبْدَ اللَّهِ ابْنِ الطُّفَيْلِ مُزِينَةً، فَدَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ فَأَعْرَضَ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا ابْنَةُ أَخِي وَجَارِيَةٌ، فَقَالَ: إِذَا عَرِكتِ الْمَرْأَةُ

لَمْ يَحِلَّ لَهَا أَنْ تُظْهَرَ الْأَوْجُهَهَا وَالْأَمَادُونَ هَذَا وَقَبَضَ عَلَى ذِرَاعِ نَفْسِهِ. فَتَرَكَ بَيْنَ قَبْضَتِهِ وَبَيْنَ الْكَفِّ مِثْلَ قَبْضَةٍ أُخْرَى. (۹)

حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ جو آنحضرت ﷺ کی سالی تھیں، ایک مرتبہ آپ کے سامنے باریک لباس پہن کر حاضر ہوئیں، اس حال میں کہ جسم اندر سے جھلک رہا تھا، حضورؐ نے فوراً نظر پھیر لی اور فرمایا:

۱۵۵۔ يَا أَسْمَاءُ إِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا بَلَغَتِ الْمَحِيضَ لَمْ يَصْلُحْ أَنْ يُرَى مِنْهَا إِلَّا هَذَا وَهَذَا وَأَشَارَ إِلَى وَجْهِهِ وَكَفِّهِ.

”اے اسماء عورت جب سن بلوغ کو پہنچ جائے تو درست نہیں کہ اس کے جسم میں سے کچھ دیکھا جائے، بجز اس کے اور اس کے یہ کہہ کر آپ نے اپنے چہرے اور ہتھیلیوں کی طرف اشارہ فرمایا۔“

تخریج: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ كَعْبٍ الْاَنْطَاكِيُّ، وَمُؤَمِّلُ بْنُ الْفَضْلِ الْحَرَّانِيُّ، قَالَا: ثَنَا الْوَلِيدُ، عَنْ سَعِيدِ ابْنِ بَشِيرٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ خَالِدٍ، قَالَ يَعْقُوبُ: ابْنُ ذُرَيْكِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتَ أَبِي بَكْرٍ دَخَلَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعَلَيْهَا ثِيَابٌ رِقَاقٌ، فَأَعْرَضَ عَنْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَقَالَ: يَا أَسْمَاءُ إِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا بَلَغَتِ الْمَحِيضَ لَمْ تَصْلُحْ أَنْ يُرَى مِنْهَا إِلَّا هَذَا وَهَذَا، وَأَشَارَ إِلَى وَجْهِهِ وَكَفِّهِ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا مُرْسَلٌ، خَالِدُ ابْنُ ذُرَيْكِ لَمْ يُدْرِكْ عَائِشَةَ. (۱۰)

۱۵۶۔ حفصہ بنت عبد الرحمن حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور وہ ایک باریک دوپٹہ اوڑھے ہوئے تھیں۔ حضرت عائشہؓ نے اس کو پھاڑ دیا اور ایک موٹی اوڑھنی ان پر ڈالی۔ (موطأ امام مالک)

تخریج: (۱) مَالِكٌ عَنْ عُلْقَمَةَ ابْنِ أَبِي عُلْقَمَةَ عَنْ أُمِّهِ أَنَّهَا قَالَتْ: دَخَلْتُ حَفْصَةَ بِنْتَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَلَى عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ وَعَلَى حَفْصَةَ خِمَارٌ رَقِيقٌ، فَشَقَّتْهُ عَائِشَةُ، وَكَسَتْهَا خِمَارًا كَثِيفًا. (۱۱)

(۲) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ، وَأَحْمَدُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ الْهَمْدَانِيِّ، قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنَا ابْنُ لَهْيَعَةَ، عَنْ مُوسَى بْنِ جُبَيْرٍ، أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ ابْنَ عَبَّاسٍ حَدَّثَهُ عَنْ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ مُعَاوِيَةَ، عَنْ دَحِيَّةِ بْنِ خَلِيفَةَ الْكَلْبِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: أَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقَبَاطِيٍّ، فَأَعْطَانِي مِنْهَا قُبْطِيَّةً فَقَالَ: اصْذَعْهَا صَدْعَيْنِ فَاقْطَعْ أَحَدَهُمَا قِمِصًا وَاعْطِ الْآخَرَ امْرَأَتَكَ تَخْتَمِرُ بِهِ. فَلَمَّا أَذْبَرَ قَالَ: وَأُمِرَ امْرَأَتُكَ أَنْ تَجْعَلَ تَحْتَهُ ثَوْبًا لَا يَصِفُهَا. (۱۲)

(۳) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، ح وَثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْمَهْرِيُّ، وَابْنُ السَّرْحِ، وَأَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ، قَالُوا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي قُرَّةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَعْفَرِيُّ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ: يَرْحَمُ اللَّهُ نِسَاءَ الْمُهَاجِرَاتِ الْأَوَّلِ، لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ "وَلْيَضْرِبَنَّ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ" شَقَقْنَ أَكْنَفَ، قَالَ ابْنُ صَالِحٍ: أَكْثَفَ مُرُوطِهِنَّ، فَاخْتَمَرْنَ بِهَا. (۱۳)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے، انہوں نے بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ رحم فرمائے ان خواتین پر جنہوں نے سب سے پہلے ہجرت کی تھی جب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی وَلْيَضْرِبَنَّ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ... "یعنی اپنے دوپٹے اپنے گریبانوں پر لٹکالیں" تو انہوں نے دروازوں پر پڑے ہوئے پردوں کی اوڑھنیاں بنالیں۔

(۴) حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ، ثنا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُهَاجِرٍ، عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا ذَكَرَتْ نِسَاءَ الْأَنْصَارِ، فَاتَّثَّ عَلِيهِنَّ، وَقَالَتْ لَهُنَّ مَعْرُوفًا، وَقَالَتْ: لَمَّا نَزَلَتْ سُورَةُ النُّورِ عَمِدْنَ إِلَى حُجُورٍ أَوْ حُجُوزٍ، شَكَّ أَبُو كَامِلٍ، فَشَقَقْنَهُنَّ فَاتَّخَذْنَهُ خُمُرًا. (۱۴)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے انصاری عورتوں کا ذکر کیا اور ان کی تعریف کی اور فرمایا کہ جب سورہ نور نازل ہوئی تو وہ فوراً پردوں کی جانب متوجہ ہوئیں، ان کو پھاڑ کر دوپٹے بنالیں۔

۱۵۷۔ لَعَنَ اللَّهُ الْكَاسِيَاتِ الْعَارِيَاتِ.

”نبی ﷺ کا ارشاد ہے کہ اللہ کی لعنت ہے ان عورتوں پر جو لباس پہن کر بھی نکلی رہیں۔“

تخریج بمالک، عَنْ مُسْلِمٍ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ قَالَ: نِسَاءُ كَاسِيَاتٍ عَارِيَاتٍ مَائِلَاتٍ مُمِيلَاتٍ لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ وَلَا يَجِدْنَ رِيحَهَا. وَرِيحُهَا يُوجَدُ مَسِيرَةَ خَمْسِ مِائَةِ سَنَةٍ. (۱۵)

۱۵۸۔ حضرت عمرؓ کا ارشاد ہے کہ اپنی عورتوں کو ایسے کپڑے نہ پہناؤ جو جسم پر اس طرح چست ہوں کہ سارے جسم کی ہیئت نمایاں ہو جائے۔

تشریح: ان تمام روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ چہرے اور ہاتھوں کے سوا عورت کا پورا جسم ستر میں داخل ہے۔ جس کو اپنے گھر میں اپنے قریب ترین عزیزوں سے بھی چھپانا اس پر واجب ہے۔ وہ شوہر کے سوا کسی کے سامنے اپنے ستر کو نہیں کھول سکتی۔ خواہ وہ اس کا باپ، بھائی یا بھتیجا ہی کیوں نہ ہو۔ حتیٰ کہ وہ ایسا باریک لباس بھی نہیں پہن سکتی جس میں ستر نمایاں ہوتا ہو۔

(پردہ، باب ۱۱، تعزیری قانون: عورتوں...)

جس کپڑے میں عورت کا بدن جھلکے اس کی ممانعت

زمانہ جاہلیت میں عورتیں سروں پر ایک طرح کے کساوے سے باندھے رکھتی تھیں۔ جن کی گرہ جوڑنے کی طرح پیچھے چوٹی پر

لگائی جاتی تھیں۔ سامنے گریبان کا ایک حصہ کھلا رہتا تھا، جس سے گلا اور سینے کا بالائی حصہ صاف نمایاں ہوتا تھا۔ چھاتیوں پر قیص کے سوا اور کوئی چیز نہ ہوتی تھی اور پیچھے دودو تین تین چوٹیاں لہراتی رہتی تھیں (تفسیر کشاف، جلد ۲، صفحہ ۹۰، ابن کثیر، ج ۳، ص ۲۸۳-۲۸۴) سورہ نور میں جب یہ آیت نازل ہوئی کہ ”اور اپنے سینوں پر اپنی اوڑھنیوں کے آئچل ڈالے رہیں“ تو مسلمان عورتوں میں دوپٹہ رائج کیا گیا۔ جس کا مقصد یہ نہیں تھا کہ آج کل کی صاحبزادیوں کی طرح بس اسے مل دے کر گلے کا ہار بنالیا جائے۔ بلکہ یہ تھا کہ اسے اوڑھ کر سر، کمر، سینہ، سب اچھی طرح ڈھانک لیے جائیں۔ اہل ایمان خواتین نے قرآن کا یہ حکم سنتے ہی فوراً جس طرح اس کی تعمیل کی اس کی تعریف کرتے ہوئے حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب سورہ نور نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ سے اس کو سن کر لوگ اپنے گھروں کی طرف پلٹے اور جا کر انہوں نے اپنی بیویوں، بیٹیوں، بہنوں کو اس کی آیات سنائیں، انصار کی عورتوں میں سے کوئی عورت ایسی نہ تھی جو آیت کے الفاظ سن کر اپنی جگہ بیٹھی رہ گئی ہو۔ ہر ایک اٹھی اور کسی نے اپنا کمر پٹہ کھول کر اور کسی نے چادر اٹھا کر فوراً اس کا دوپٹہ بنالیا اور اوڑھ لیا۔ دوسرے روز صبح کی نماز کے وقت جتنی عورتیں مسجد نبوی میں حاضر ہوئیں سب دوپٹے اوڑھے ہوئے تھیں۔ اسی سلسلے میں ایک اور روایت میں حضرت عائشہؓ مزید تفصیل یہ بتاتی ہیں کہ عورتوں نے باریک کپڑے چھوڑ کر اپنے موٹے موٹے کپڑے چھانٹے اور ان کے دوپٹے بنائے۔

(ابن کثیر ج ۳، ص ۲۸۴-۲۸۵۔ ابوداؤد)

یہ بات کہ دوپٹہ باریک کپڑے کا نہ ہونا چاہیے، ان احکام کے مزاج اور مقصد پر غور کرنے سے خود ہی آدمی کی سمجھ میں آ جاتی ہے۔ چنانچہ انصار کی خواتین نے حکم سنتے ہی سمجھ لیا تھا کہ اس کا منشا کس طرح کے کپڑے کا دوپٹہ بنانے سے پورا ہو سکتا ہے۔ لیکن صاحب شریعت ﷺ نے اس بات کو بھی صرف لوگوں کے فہم پر نہیں چھوڑ دیا بلکہ خود اس کی تصریح فرمادی۔ دجیہ کلی کہتے ہیں کہ نبی ﷺ کے پاس مصر کی بنی ہوئی باریک ململ (قباطی) آئی۔ آپ نے اس میں سے ایک ٹکڑا مجھے دیا اور فرمایا، ایک حصہ پھاڑ کر اپنا کرتہ بنالو اور ایک حصہ اپنی بیوی کو دوپٹہ بنانے کے لیے دے دو، مگر ان سے کہہ دینا کہ تَجْعَلَ تَحْتَهُ تَوْباً لَّا يَصِفُهَا ”اس کے نیچے ایک اور کپڑا لگالیں تاکہ جسم کی ساخت اندر سے نہ جھلکے۔“ (ابوداؤد)

(تفہیم القرآن ج ۳، نور، حاشیہ: ۳۶)

غیر محرم قریبی اعزہ سے پردہ کی صورت

شوہر کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ خدا اور رسول کے احکام کی خلاف ورزی کا بیوی کو حکم دے۔ اور اگر وہ ایسا حکم دے تو ایک مسلمان عورت کا فرض ہے کہ اس کی اطاعت سے انکار کر دے۔ سورہ نور کے رکوع ۴ میں اللہ تعالیٰ نے ان رشتہ داروں کی فہرست دے دی ہے جن کے سامنے ایک مسلمان عورت اپنی زینت کے ساتھ آسکتی ہے۔ ان کے سوا کسی کے سامنے اظہار زینت کا حکم دینا کسی مسلمان کے دائرہ اختیار سے باہر ہے۔

سسرال اور میکے میں عورتوں کا عموماً جن غیر محرم قریبی رشتہ داروں کے ساتھ رہن سہن ہوتا ہے ان سے پردے کی نوعیت وہ نہیں ہے جو بالکل غیر مردوں سے پردے کی نوعیت ہے۔ عورتیں اپنے غیر محرم رشتہ داروں کے سامنے بغیر زینت کے

سادہ لباس میں، پورے ستر کے ساتھ آسکتی ہیں، مگر صرف اس حد تک ان کے سامنے رہنا چاہیے جس حد تک کہ معاشرتی ضروریات کے لحاظ سے ناگزیر ہو۔

یہ خلا ملا اور بے تکلفی اور ایک مجلس میں بیٹھ کر ہنسی مذاق کرنا اور تنہائی میں بیٹھنا، جس کا رواج ہماری موجودہ سوسائٹی میں بڑی کثرت کے ساتھ پایا جاتا ہے، شرعی احکام کے قطعی خلاف ہے، اور بعض رشتہ داروں، مثلاً دیوروں کے ساتھ ایسے تعلقات کی تو حدیث میں صریح ممانعت موجود ہے۔

اس معاملے میں فی الواقع ہماری معاشرت میں بڑی پیچیدگی پیدا ہو گئی ہے۔ شریعت کا جو حکم ہے وہ میں نے بتا دیا ہے۔ مگر مسلمانوں میں رواج سے یہ غیر شرعی حالات پیدا ہو گئے ہیں، ان کو دور کرنے کے لیے بڑی جرأت اور عزم کی ضرورت ہے۔ ایک طرف بکثرت مسلمان غیروں سے اتنے پردے کا اہتمام کرتے ہیں جو شریعت کے مطالبات سے بڑھ جاتا ہے۔ دوسری طرف یہی لوگ رشتہ داروں کے معاملے میں تمام حدود شرعیہ کو توڑ کر رکھ دیتے ہیں۔ اس معاملہ میں اگر کوئی شخص احکام شریعت پر ٹھیک ٹھیک عمل درآمد کرنا چاہے تو شاید بہت سے خاندانی تعلقات کو توڑے بغیر ایسا نہیں کر سکتا۔

(رسائل و مسائل اول، فقہی مسائل: غیر محرم ...)

پردہ کے متعلق چند عملی سوالات کا جواب

مردوں کی تین قسمیں ہیں اور ہر قسم کے الگ احکام ہیں۔ ایک وہ محرم رشتہ دار وغیرہ جن کا ذکر سورہ نور والی آیت میں آیا ہے۔ دوسرے بالکل اجنبی لوگ، جن کا حکم سورہ احزاب والی آیت میں بیان ہوا ہے۔ تیسرے، ان دونوں کے درمیان بالکل ایسے لوگ، جو محرم بھی نہیں ہیں اور اجنبی بھی نہیں ہیں۔ پہلی قسم کے مردوں کے سامنے عورت اپنے بناؤ سنگار کے ساتھ آسکتی ہے۔ دوسری قسم کے مردوں کو چہرہ تک نہیں دکھا سکتی، تیسری قسم کے لوگ، ان سے پردے کی نوعیت مذکورہ بالا دونوں حدود کے درمیان رہے گی۔ یعنی نہ تو ان سے بالکل اجنبیوں کا سا پردہ ہوگا اور نہ ان کے سامنے زینت کا اظہار ہی کیا جائے گا۔

سامنے ہونے کے دو مطلب ہیں۔ ایک مطلب تو یہ ہے کہ اس طرح کی آزادی اور بناؤ سنگار کے ساتھ سامنے ہونا جیسے باپ بھائی وغیرہ کے سامنے ہوا جاتا ہے، اور بے تکلف بیٹھ کر بات چیت کرنا، ہنسنا، بولنا، حتیٰ کہ تنہائی تک میں ساتھ رہنا۔ یہ چیز کسی قسم کے غیر محرم مردوں کے ساتھ بھی جائز نہیں، خواہ وہ اجنبی ہوں یا رشتہ دار۔ دوسرا مطلب اس کا یہ ہے کہ عورت اپنی زینت کو چادر وغیرہ سے چھپا کر، نیز سر کو ڈھانک کر صرف چہرہ اور ہاتھ کھولے ہوئے سامنے آئے، اور وہ بھی اپنے آپ کو دکھانے کی غرض سے نہیں بلکہ ان ناگزیر ضرورتوں کو پورا کرنے کی غرض سے جو مشترک خاندانی معاشرت میں پیش آتی ہیں۔ مگر آزادی کے ساتھ بیٹھ کر خلا ملانہ کرے خلوت میں بھی اس کے ساتھ نہ رہے اور صرف اس طرح سامنے ہو کہ مثلاً اس کے سامنے سے گزر جائے یا کوئی ضروری بات ہو تو پوچھ لے یا بتا دے۔ اس حد تک غیر محرم اعزہ کے سامنے ہونے کی شرعاً اجازت ہے یا کم از کم ممانعت نہیں ہے۔ بہر حال چچا زاد بھائیوں اور خالہ زاد بھائیوں کے ساتھ جو ہنسی مذاق اور انتہائی بے تکلفی آج

مسلمانوں کے گھروں میں رائج ہے اور جس طرح مسلمان لڑکیاں اس قسم کے عزیزوں کے سامنے بنی ٹھنی رہتی ہیں، شریعت اسلامیہ میں ان بے اعتدالیوں کے لیے کوئی وجہ جواز نہیں ہے۔

ایسے حالات میں اگر شریعت کی پابندی کا ارادہ دونوں طرف موجود ہو تو صحیح راہ عمل یہ ہے کہ جب کوئی غیر محرم عزیز گھر میں آئے تو شرعی قاعدہ کے مطابق استیذان^۱ (طلب اجازت) کرے۔ پھر جب ایسی آواز آئے تو عورت کو چاہیے کہ کوئی چیز اوڑھ کر اپنی زینت کو چھپالے اور ذرا اپنا رخ بدل لے اور پیٹھ موڑ لے۔ اگر بالکل ناگزیر ہو تو چہرہ اور ہاتھ غیر محرم کے سامنے ظاہر ہونے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اس طرح بہ ضرورت سادگی کے ساتھ بات کر لینے میں بھی کوئی حرج نہیں۔ البتہ خلا ملا اور بے تکلفی اور ہنسی مذاق بالکل ناجائز ہے۔

بعض حالات میں یہ چیز جائز ہے کہ عورت پردے کی پوری پابندی کے ساتھ مردوں کو خطاب کرے، لیکن بالعموم یہ جائز نہیں ہے۔ اس امر کا فیصلہ کرنا کہ کن حالات میں یہ چیز جائز ہے اور کن میں جائز نہیں، صرف ایسے شخص یا اشخاص کا کام ہے جو مواقع اور حالات کو شرعی نقطہ نظر سے سمجھنے کی اہلیت بھی رکھتے ہوں اور شریعت کے منشا کے مطابق زندگی بسر کرنے کی نیت بھی ان میں پائی جاتی ہو۔

اگر اسلامی تہذیب اسی چیز کا نام ہے جس کی پیروی یہ حضرات خود اور ان کے اتباع میں مسلمان آج کر رہے ہیں تو پھر اسلامی تہذیب اور یورپین تہذیب میں کوئی فرق نہیں ہے۔ پھر تو مسلمانوں کو وہ سب کچھ کرنا چاہیے جو آج کل یورپ میں ہو رہا ہے۔ لیکن اگر اسلامی تہذیب اس تہذیب کا نام ہے جو محمد ﷺ نے سکھائی تھی تو آج کل کے میڈیکل کالجوں اور نرسنگ کی تربیت گاہوں اور ہسپتالوں میں مسلمان لڑکیوں کو بھیجنے سے لاکھ درجہ بہتر یہ ہے کہ ان کو مقبروں میں دفن کر دیا جائے۔ رائج الوقت گرلز کالجوں میں جا کر تعلیم حاصل کرنے اور پھر معلمات بننے کا معاملہ بھی اس سے کچھ بہت مختلف نہیں ہے۔ البتہ اگر نظام تعلیم و تربیت ہمارے اپنے ہاتھ میں ہو اور ہم اپنے طریقہ پر لڑکیوں کو تیار کر کے ان سے تمدن کے ضروری کاموں کی خدمت لینے پر قادر ہوں تو یقیناً ہم اس کا انتظام کریں گے کہ اسلامی حدود کی پابندی کرتے ہوئے لڑکیوں کو فن طب، سرجری، قابلہ گری، نرسنگ اور تربیت اطفال کی تعلیم دیں اور ان کو دوسرے علوم و فنون کی اعلیٰ تعلیم و تربیت دے کر معلمات بھی بنائیں اور ان سے تمدن کی دوسری مختلف ضروری خدمات بھی ایسے طریقوں پر لیں جو اسلامی تہذیب کے مطابق ہوں۔ اس سلسلہ میں یہ بات بھی ضمناً لائق تصریح ہے کہ ہم مسلمان اس مغربی نظریہ کے قائل نہیں ہیں کہ تیمارداری (نرسنگ) کا پیشہ عورت کے لیے مخصوص ہے اور یہ کہ زنانہ و مردانہ سب قسم کے ہسپتالوں میں نرس عورت ہی ہونی چاہیے، ہمارے نزدیک اس خیال کے لیے کوئی علمی اور عقلی بنیاد نہیں ہے اور اخلاقی حیثیت سے یہ نہایت شرمناک ہے کہ نرس خواتین سے مرد بیماروں کی تیمارداری کے کام لیے جائیں جنہیں مرد تیماردار بھی انجام دیتے ہوئے حجاب محسوس کریں۔ اس بنا پر ہم مسلمان لوگ اگر عورتوں کو طبی

۱۔ افسوس ہے کہ قرآن و سنت کے حکم استیذان کو آج مسلمانوں نے اپنی معاشرت سے بالکل ہی خارج کر دیا ہے اور اجازت مانگے بغیر گھس آنے کو بے تکلفی کی علامت سمجھا جاتا ہے حالانکہ شرعاً خود گھر کے مردوں، حتیٰ کہ باپوں، بیٹوں اور بھائیوں کو بھی لازم ہے کہ جب وہ گھر میں داخل ہونے لگیں تو کم از کم کھڑا دیں یا کوئی ایسی آواز کر دیں جس سے گھر کی عورتوں کو معلوم ہو جائے کہ کوئی مرد آ رہا ہے۔

خدمات کے لیے تیار کریں گے تو عورتوں کے علاج اور تیمارداری کے لیے کریں گے نہ کہ عام طبی خدمات کے لیے۔ ہمارے نزدیک مردانہ ہسپتالوں کے لیے مرد ہی نرس ہونے چاہئیں۔

جنگ کے موقع پر تیمارداری، مرہم پٹی، مجاہدوں کا کھانا پکانا، اسلحہ اور رسد رسانی اور پیغام رسانی وغیرہ کی خدمات انجام دینا عورتوں کے لیے جائز ہے۔ پردے کے احکام سے قبل بھی یہ خدمات عورتیں انجام دیتی تھیں اور ان احکام کے آنے کے بعد بھی دیتی رہیں اور آج بھی دے سکتی ہیں۔ لیکن یہ جواز اس شرط کے ساتھ ہے کہ فوج اسلامی ہو، حدود اللہ کی پابند ہو، اور ان بد معاشیوں سے پاک ہو جن میں آج کل کی فوجوں نے ناموری حاصل کر رکھی ہے۔ جیسے معصوم ناموں سے عورتوں کو بھرتی کرنا اور پھر بد معاش سپاہیوں اور افسروں کے لیے ان سے فحشہ گری کی خدمت لینا شیطانی کام ہے جس کے لیے کوئی گنجائش برائے نام بھی اسلامی تہذیب میں نہیں نکل سکتی! (رسائل و مسائل اول، فقہی مسائل: پردہ...)

پردہ کی وجہ سے شادی کے بارے میں ایک الجھن

پردے کی وجہ سے جو حالات پیدا ہیں ان میں حقیقتاً کردار دیکھ کر برتلاش کرنا ممکن نہیں۔ لڑکے کے باپ کے لیے ممکن نہیں کہ وہ لڑکی کا پتہ چلا سکے، لڑکی کی والدہ کے لیے یہ ممکن نہیں کہ وہ لڑکے کے متعلق براہ راست کچھ اندازہ لگا سکے۔ کیونکہ پردے کی وجہ سے ان افراد میں بھی تعلق اور آزادانہ گفتگو ناممکن ہے (خود لڑکے اور لڑکی کا ملنا تو ایک طرف رہا) بڑی سے بڑی آزادی جو اسلام نے دی ہے وہ یہ ہے کہ لڑکا لڑکی کی شکل دیکھ لے۔ لیکن میری سمجھ میں نہیں آتا کہ کسی کی شکل چند سیکنڈ دیکھ لینے سے کیا ہو جاتا ہے۔

شادی کے معاملے میں (مذکورہ بالا) جو الجھن بیان کی گئی ہے وہ اپنی جگہ درست ہی سہی۔ اس کا حل کورٹ شپ کے سوا اور کیا ہے؟ ظاہر ہے کہ جس تفصیل کے ساتھ رفیق زندگی بنانے سے پہلے لڑکی اور لڑکے کو ایک دوسرے کے اوصاف، مزاج، عادات، خصائل اور ذوق و ذہن سے واقف ہونے کی ضرورت آپ محسوس کرتے ہیں۔ ایسی تفصیلی واقفیت دو چار ملاقاتوں میں اور وہ بھی رشتہ داروں کی موجودگی میں حاصل نہیں ہو سکتی۔ اس کے لیے مہینوں ایک دوسرے کے ساتھ ملنا، تنہائی میں بات چیت کرنا، سیر تفریح، سفر میں ایک دوسرے کے ساتھ رہنا اور بے تکلف دوستی کی حد تک تعلقات پیدا ہونا ناگزیر ہے۔ کیا واقعی آپ یہی چاہتے ہیں کہ نو جوان لڑکوں اور لڑکیوں کے درمیان اس اختلاط کے مواقع بہم پہنچنے چاہئیں۔ آپ کے خیال میں ان جوان لڑکوں اور لڑکیوں کے اندر ان معصوم فلسفیوں کا کافی صدی تناسب کیا ہوگا جو بڑی سنجیدگی کے ساتھ صرف رفیق زندگی کی تلاش میں یہ مخلصانہ تحقیقاتی روابط قائم کریں گے۔ اور اس دوران میں شادی ہونے تک طبعی جذب و انجذاب کو

۱۔ آج کل کی فوجوں کی اخلاقی حالت کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ گزشتہ جنگِ عظیم کے سلسلہ میں امریکی فوج نے جاپان میں ایک لاکھ، انگلستان میں ستر ہزار اور جرمنی میں پچاس ہزار جرمانے بچے چھوڑے ہیں۔ اور روسی فوج نے صرف مشرقی برلن میں ۲۹ ہزار جرمانہ اولاد پیدا کی ہے۔ یہ صرف ان بچوں کی تعداد ہے جو ۱۹۵۲ء کے آخر تک شمار میں آ گئے ہیں۔ اس کا اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ برتھ کنٹرول کے دور میں کتنے بڑے پیمانے پر بدکاری کی گئی ہوگی تب جا کر یہ نتائج بدظہور میں آئے۔

قابو میں رکھیں گے۔ جو خصوصیت کے ساتھ نوجوانی کی حالت میں عورت اور مرد ایک دوسرے کے لیے اپنے اندر رکھتے ہیں؟ بحث برائے بحث اگر آپ نہ کرنا چاہتے ہوں تو آپ کو ماننا پڑے گا کہ شاید دو تین فیصدی سے زیادہ اوسط ہماری آبادی میں نہ نکلے گا۔ باقی اس امتحانی دور ہی میں فطرت کے تقاضے پورے کر چکے ہوں گے اور وہ دو تین فیصدی جو اس سے بچ نکلیں گے، وہ بھی اس شبہ سے نہ بچ سکیں گے کہ شاید وہ باہم ملوث ہو چکے ہوں؟

پھر کیا یہ ضروری ہے کہ ہر لڑکا اور لڑکی جو اس تلاش و تحقیق کے لیے باہم خلا ملا کریں گے وہ لازماً ایک دوسرے کو رفاقت کے لیے منتخب ہی کر لیں گے؟ ہو سکتا ہے کہ ۲۰ فیصدی دوستیوں کا نتیجہ نکاح کی صورت میں برآمد۔ ۸۰ فیصدی یا کم از کم ۵۰ فیصدی کو دوسرے یا تیسرے تجربے کی ضرورت لاحق ہوگی۔ اس صورت میں ان ”تعلقات“ کی کیا پوزیشن ہوگی جو دوران تجربہ میں آئندہ نکاح کی امید پر پیدا ہو گئے تھے اور ان شبہات کے کیا اثرات ہوں گے جو تعلقات نہ ہونے کے باوجود ان کے متعلق معاشرے میں پیدا ہو جائیں گے؟

پھر آپ یہ بھی مانیں گے کہ لڑکے اور لڑکیوں کے لیے ان مواقع کے دروازے کھولنے کے بعد انتخاب کا میدان لامحالہ بہت وسیع ہو جائے گا۔ ایک ایک لڑکے کے لیے صرف ایک ہی لڑکی مطمح نظر نہ ہوگی جس پر وہ اپنی نگاہ انتخاب مرکوز کر کے تحقیق و امتحان کے مراحل طے کر لے اور علیٰ ہذا القیاس لڑکیوں میں سے ہر ایک کے لیے ایک ہی امکانی شوہر کی حیثیت سے زیر امتحان نہ ہوگا۔ بلکہ شادی کی منڈی میں ہر طرف ایک سے ایک جاذب نظر مال موجود ہوگا جو امتحانی مراحل سے گزرتے ہوئے ہر لڑکے اور ہر لڑکی کے سامنے بہتر انتخاب کے امکانات پیش کرتا رہے گا۔ اس وجہ سے اس امر کے امکانات روز بروز کم ہوتے جائیں گے کہ ابتداءً جو دو فرد ایک دوسرے سے آزمائشی ملاقاتیں شروع کریں وہ آخر وقت تک اپنی اس آزمائش کو نباہیں اور بالآخر ان کی آزمائش شادی پر منتج ہو۔

اس کے علاوہ یہ ایک فطری امر ہے کہ شادی سے پہلے لڑکے اور لڑکیاں ایک دوسرے کے ساتھ جو رومانی طرز کا کورٹ شپ کرتے ہیں، ان میں دونوں ایک دوسرے کو اپنی زندگی کے روشن پہلو ہی دکھاتے ہیں۔ مہینوں کی ملاقاتوں اور گہری دوستی کے باوجود ان کے کمزور پہلو ایک دوسرے کے سامنے پوری طرح نہیں آتے۔ اس دوران میں شہوانی کشش اتنی بڑھ چکی ہوتی ہے کہ وہ جلدی سے شادی کر لینا چاہتے ہیں، اور اس غرض کے لیے دونوں ایک دوسرے سے ایسے ایسے پیمان و فائدہ باندھتے ہیں، اتنی محبت اور گرویدگی کا اظہار کرتے ہیں کہ شادی کے بعد معاملات کی زندگی میں عاشق و معشوق کے اس پارٹ کو زیادہ دیر تک کسی طرح نہیں نباہ سکتے۔ یہاں تک کہ جلدی ہی ایک دوسرے سے مایوس ہو کر طلاق کی نوبت آ جاتی ہے۔ کیوں کہ دونوں ان توقعات کو پورا نہیں کر سکتے جو عشق و محبت کے اس دور میں انہوں نے باہم قائم کی تھیں اور دونوں کے سامنے ایک دوسرے کے وہ کمزور پہلو آ جاتے ہیں جو معاملات کی زندگی ہی میں ظاہر ہوا کرتے ہیں، عشق و محبت کے دور میں کبھی نہیں کھلتے۔

اب آپ ان پہلوؤں پر بھی غور کر کے دیکھ لیں۔ پھر آپ مسلمانوں کے موجودہ طریقے کی مزعومہ قباحتوں اور اس

کورٹ شپ کے طریقے کی قباحتوں کے درمیان موازنہ کر کے خود فیصلہ کریں کہ آپ کو ان دونوں میں سے کون سی قباحتیں زیادہ قابل قبول نظر آتی ہیں۔ اگر اس کے بعد بھی آپ کورٹ شپ ہی کو زیادہ قابل قبول سمجھتے ہیں تو مجھ سے بحث کی ضرورت نہیں ہے۔ آپ کو خود یہ فیصلہ کرنا چاہیے کہ اس اسلام کے ساتھ آپ اپنا تعلق رکھنا چاہتے ہیں یا نہیں جو اس راستے پر جانے کے لیے اجازت دینے کے لیے قطعاً تیار نہیں ہے۔ یہ کام آپ کو کرنا ہو تو کوئی دوسرا معاشرہ تلاش کریں۔ اسلام میں سرسری واقفیت بھی آپ کو یہ بتانے کے لیے کافی ہے کہ اس دین کی حدود میں ”کامیاب شادی“ کا وہ نسخہ استعمال کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے جسے آپ مباح کرنا چاہتے ہیں۔

عورتوں کا عورتوں سے پردہ

(قرآن مجید) میں لفظ نِسَائِهِنَّ استعمال ہوا ہے جن کا لفظی ترجمہ ہے ”ان کی عورتیں“ اس سے کون عورتیں مراد ہیں؟ یہ بحث تو بعد کی ہے۔ سب سے پہلے جو بات قابل غور اور قابل توجہ ہے وہ یہ ہے کہ محض ”عورتوں“ (النساء) کا لفظ استعمال نہیں کیا جس سے مسلمان عورت کے لیے تمام عورتوں اور ہر قسم کی عورتوں کے سامنے بے پردہ ہونا اور اظہارِ زینت کرنا جائز ہو جاتا، بلکہ نِسَائِهِنَّ کہہ کر عورتوں کے ساتھ اس کی آزادی کو بہر حال ایک خاص دائرے تک محدود کر دیا ہے۔ قطع نظر اس سے کہ وہ دائرہ کوئی سا ہو۔ اب رہا یہ سوال کہ یہ کون سا دائرہ ہے، اور وہ کون عورتیں ہیں جن پر لفظ نِسَائِهِنَّ کا اطلاق ہوتا ہے، اس میں فقہاء اور مفسرین کے اقوال مختلف ہیں۔

ایک گروہ کہتا ہے کہ اس سے مراد صرف مسلمان عورتیں ہیں، غیر مسلم عورتیں خواہ ذمی ہوں یا کسی اور قسم کی، ان سے مسلمان عورتوں کو اسی طرح پردہ کرنا چاہیے جس طرح مردوں سے کیا جاتا ہے، ابن عباس، مجاہد اور ابن جریج کی یہی رائے ہے اور یہ لوگ اس کی تائید میں یہ واقعہ پیش کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابوعبیدہؓ کو لکھا ”میں نے سنا ہے مسلمانوں کی بعض عورتیں غیر مسلم عورتوں کے ساتھ حماموں میں جانے لگی ہیں۔ حالانکہ جو عورت اللہ اور یوم آخر پر ایمان رکھتی ہو اس کے لیے حلال نہیں ہے کہ اس کے جسم پر اس کے اہل ملت کے سوا کسی اور کی نظر پڑے۔“ یہ خط جب ابوعبیدہؓ کو ملا تو وہ ایک دم گھبرا کر کھڑے ہو گئے اور کہنے لگے ”خدا یا جو مسلمان عورت محض گوری ہونے کے لیے ان حماموں میں جائے اس کا منہ آخرت میں کالا ہو جائے۔“

دوسرا گروہ کہتا ہے کہ اس سے مراد تمام عورتیں ہیں، امام رازی کے نزدیک یہ مذہب صحیح ہے۔ لیکن یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ اگر فی الواقع اللہ تعالیٰ کا منشا بھی یہی تھا تو پھر نِسَائِهِنَّ کہنے کا کیا مطلب ہے؟ اس صورت میں تو محض النساء کہنا چاہیے تھا۔

تیسری رائے یہ ہے اور یہی معقول بھی ہے اور قرآن کے الفاظ سے قریب تر بھی کہ اس سے دراصل ان کے میل جول کی عورتیں، ان کی جانی بوجھی عورتیں، ان سے تعلقات رکھنے والی اور ان کے کام کاج میں حصہ لینے والی عورتیں مراد ہیں، خواہ وہ مسلم ہوں یا غیر مسلم۔ اور مقصود ان عورتوں کو اس دائرے سے خارج کرنا ہے جو یا تو اجنبی ہوں کہ ان کو اخلاق و تہذیب

کا حال معلوم نہ ہو، یا جن کے ظاہری حالات مشتبہ ہوں اور ان پر اعتماد نہ کیا جاسکے۔ اس رائے کی تائید ان صحیح احادیث سے بھی ہوتی ہے جن میں نبی ﷺ کی ازواج مطہرات کے پاس ذمی عورتوں کی حاضری کا ذکر آتا تھا۔

اس معاملے میں اصل چیز جس کا لحاظ کیا جائے گا وہ مذہبی اختلاف نہیں بلکہ اخلاقی حالت ہے۔ شریف، باحیا اور نیک اطوار عورتیں جو معروف اور قابل اعتماد خاندانوں سے تعلق رکھنے والی ہوں، ان سے مسلمان عورتیں پوری طرح بے تکلف ہو سکتی ہیں خواہ وہ غیر مسلم ہی کیوں نہ ہوں۔ لیکن بے حیا، آبرو باختہ اور بد اطوار عورتیں خواہ ’مسلمان‘ ہی کیوں نہ ہوں، ہر شریف عورت کو ان سے پردہ کرنا چاہیے، کیوں کہ اخلاق کے لیے ان کی صحبت، غیر مردوں کی صحبت سے کچھ کم تباہ کن نہیں ہے۔ رہیں ان جانی عورتیں جن کی حالت معلوم نہیں تو ان سے ملاقات کی حد ہمارے نزدیک وہی ہے جو غیر محرم رشتہ داروں کے سامنے آزادی کی زیادہ سے زیادہ حد ہو سکتی ہے۔ یعنی یہ کہ عورت صرف منہ اور ہاتھ ان کے سامنے کھولے باقی اپنا سارا جسم اور آرائش چھپا کر رکھے۔ (تفہیم القرآن ج ۳، النور، حاشیہ: ۴۳)

رضاعی چچا اور سالی بہنوئی کے مابین پردہ

۱۵۹۔ صحاح ستہ اور مسند احمد میں حضرت عائشہؓ کی اپنی روایت ہے کہ ابوالقیس کے بھائی اُفح ان کے ہاں آئے اور اندر آنے کی اجازت طلب کی چوں کہ پردے کا حکم آپ کا تھا اس لیے حضرت عائشہؓ نے اجازت نہ دی۔ انہوں نے کہلا کر بھیجا کہ تم تو میری بھتیجی ہو۔ کیوں کہ میرے بھائی ابوالقیس کی بیوی کا تم نے دودھ پیا ہے۔ لیکن حضرت عائشہؓ کو اس میں تامل تھا کہ یہ رشتہ بھی ایسا ہے جس میں پردہ اٹھادینا جائز ہو۔ اتنے میں رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے اور آپ نے فرمایا کہ وہ تمہارے پاس آسکتے ہیں۔

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ: جَاءَ عَمِّي مِنَ الرِّضَاعَةِ، فَاسْتَذِنَ عَلَيَّ فَأَبَيْتُ أَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّى أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: إِنَّهُ عَمُّكَ فَأَذِنِي لَهُ، قَالَتْ: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّمَا أَرْضَعْتَنِي الْمَرْأَةُ وَلَمْ يُرْضِعْنِي الرَّجُلُ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّهُ عَمُّكَ فَلْيَلِجْ عَلَيْكَ. قَالَتْ عَائِشَةُ: وَذَلِكَ بَعْدَ أَنْ ضَرَبَ عَلَيْنَا الْحِجَابَ قَالَتْ عَائِشَةُ: يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الْوِلَادَةِ. (۱۶)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ میرے رضاعی چچا آئے اور انہوں نے میرے ہاں اندر آنے کی اجازت طلب کی۔ میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیے بغیر انہیں اجازت دینے سے انکار کر دیا۔ اتنے میں رسول اللہ ﷺ بھی تشریف لے آئے تو میں نے اس بارے میں ان سے دریافت کیا آپ نے فرمایا بے شک وہ تمہارا رضاعی چچا ہے اسے اندر آنے کی اجازت دے دو۔ حضرت عائشہؓ کا بیان ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ دودھ تو مجھے عورت نے پلایا مرد نے تو نہیں پلایا۔ ان کا اپنا بیان ہے کہ یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بہر حال وہ تمہارا رضاعی چچا ہے وہ تمہارے

پاس اندر آسکتا ہے۔ حضرت عائشہؓ کا بیان ہے، یہ واقعہ نزول پردہ کے احکام کے بعد کا ہے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا، ولادت سے جو چیز حرام ہوتی ہے رضاعت سے بھی وہ حرام ہو جاتی ہے۔

بخاری کی ایک اور روایت کے الفاظ:

(۲) عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ أَمَّ الْفَلَحِ أَخَا أَبِي الْقُعَيْسِ جَاءَ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْهَا وَهُوَ الرِّضَاعَةُ بَعْدَ أَنْ نَزَلَ الْحِجَابُ، فَأَبَيْتُ أَنْ أَذِنَ لَهُ، فَلَمَّا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَخْبَرْتُهُ بِالَّذِي صَنَعْتُ فَأَمَرَنِي أَنْ أَذِنَ لَهُ. (۱۷)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ میرے رضاعی چچا ابو قعیس کے بھائی الفلح نے پردہ کا حکم نازل ہونے کے بعد میرے پاس اندر آنے کی اجازت طلب کی، میں نے اجازت دینے سے انکار کر دیا۔ جب رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو میں نے جو سلوک ان کے ساتھ کیا تھا اس کا آپ سے ذکر کیا۔ آپ نے مجھے حکم دیا کہ ان کو اندر آنے کی اجازت دے دو۔

۱۶۰۔ حضرت اسماء بنت ابی بکر، جو نبی ﷺ کی سالی تھیں، آپ کے سامنے ہوتی تھیں اور آخر وقت تک ان کے اور آپ کے درمیان کم از کم چہرے اور ہاتھوں کی حد تک کوئی پردہ نہ تھا۔ حجۃ الوداع نبی ﷺ کی وفات سے صرف چند مہینے پہلے کا واقعہ ہے اور اس وقت بھی یہی حالت قائم تھی۔ (تفہیم القرآن ج ۳، النور، حاشیہ: ۳۲)

ماخذ

- (۱) ابوداؤد ج ۴۔ کتاب الترجل باب فی خضاب النساء۔ ☆ نسائی کتاب الزینۃ باب الخضاب للنساء۔ ☆ مسند احمد ج ۶۔ ص ۲۶۲۔ عن عائشۃ نسائی میں اومت کی جگہ مدت یدھا ہے۔
- (۲) ابوداؤد ج ۳۔ کتاب الجہاد باب فضل قتال الروم علی غیرہم من الامم۔
- (۳) بخاری ج ۲۔ کتاب التفسیر، باب قوله عزوجل ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم۔ ☆ بخاری ج ۲۔ کتاب المغازی، باب حديث الافك اس مقام پر وکان رانی ہے۔ ☆ مسلم ج ۲۔ کتاب التوبة۔ باب فی حدیث الافک۔ وقبول توبة القاذف۔ ☆ مسند احمد ج ۶۔ ص ۱۹۵۔ عن عائشۃ۔ ☆ ابن جریر ج ۹۔ پ ۱۸۔ سورہ نور۔ ☆ سیرت ابن ہشام ج ۳۔ ص ۲۹۸۔ خبر الافک فی غزوة بنی المصطلق کے تحت مرور ابن المعطل، واحتماله ایاھا علی بعیرہ۔ ☆ تفسیر ابن کثیر ج ۳۔ سورہ نور۔ ☆ روح المعانی ج ۱۸۔ سورہ نور۔
- (۴) ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الصوم، باب النية فی الصوم کے تحت باب فی الرخصة فی ذلك۔
- (۵) بخاری ج ۲ کتاب المحارین من اهل الکفر والردة باب للعاہر الحجر اور باب فی العتق وفضله باب ام الولد الخ اور کتاب الوصایا، خصومات، کتاب الفرائض کتاب المغازی کتاب الاحکام وغیرہ۔ ☆ مسلم ج ۱ کتاب الرضاع، باب الولد للفراس وتوقی الشبهات (مطبوعہ اصح المطابع کراچی) ☆ ابوداؤد ج ۲ کتاب الطلاق، باب الولد للفراس۔ ☆ ترمذی ج ۱ ابواب الطلاق باب ماجاء ان الولد للفراس ترمذی نے حضرت ابوہریرہ کی روایت

میں اَلْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ بیان کیا ہے۔

- (۶) نسائی ج ۶۔ کتاب الطلاق، باب الحاق الولد بالفراش اذا لم ینفه صاحب الفراش اور باب فراش الامۃ۔ ☆ نسائی کی ایک روایت میں جسے عبداللہ بن الزبیر نے بیان کیا ہے وَاحْتَجِبِ مِنْهُ یَسُوْدُهُ فَلَیْسَ لَکَ بِاَخٍ کے الفاظ بھی منقول ہیں۔ ☆ ابن ماجہ کتاب النکاح، باب الولد للفراش وللعاہر الحجر۔ ☆ مؤطا امام مالک کتاب الاقضية ج ۲۔ باب القضاء بالحاق الولد بابہ۔ ☆ دارقطنی ج ۲۔ ص ۴۲۲۔ ☆ سنن دارمی ج ۲۔ کتاب النکاح، باب الولد للفراش وللعاہر الحجر عن عائشۃ۔ ☆ مسند احمد ج ۶۔ ص ۳۷۔ ۱۲۹۔ ۲۲۶۔ عن عائشۃ۔ ☆ السنن الکبریٰ ج ۷۔ کتاب اللعان، باب الولد للفراش بالوطأ بملک الیمین والنکاح۔ عن عائشۃ۔ ☆ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ۴۔ کتاب النکاح باب من قال: الولد للفراش۔ عن ابی ہریرۃ۔ ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۷۔ باب الرجل ینتفی من ولده۔ اس مقام پر الولد للفراش وللعاہر الحجر ہے۔ ☆ مجمع الزوائد ج ۵۔ کتاب الطلاق۔ باب الولد للفراش۔
- (۷) ابوداؤد ج ۳۔ کتاب الخراج باب فی بیان مواضع قسم الخمس وسهم ذی القربی۔
- (۸) تفسیر ابن جریر جز ۱۸۔ ۱۹۔ جلد ۹ سورہ نور۔
- (۹) ابن جریر ج ۹ پ ۱۸۔ ۱۹۔ سورہ نور۔
- (۱۰) ابوداؤد ج ۴۔ کتاب اللباس، باب فیہا تبدی المرأة من زینتہا۔ ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ کتاب الصلاة باب عورۃ المرأة الحرۃ۔ ☆ کنز العمال ج ۷۔ ☆ تفسیر ابن کثیر ج ۳۔ سورہ نور زیر آیت الا ما ظہر منها۔ ☆ تفسیر روح المعانی ج ۱۸۔ سورہ نور آیت الا ما ظہر منها۔ ☆ تفسیر فتح القدیر للشوکانی ج ۴۔ سورہ نور۔ خالد بن دیک لم یسمع منها۔
- (۱۱) مؤطا امام مالک کتاب الجامع، باب ما یکرہ للنساء لباسہ من الثیاب۔ ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲۔ کتب الصلاة باب الترغیب فی ان تکشف ثیابہا وتجعل تحت درعہا ثوبا ان خشیت ان یصفہا درعہا۔
- (۱۲) ابوداؤد ج ۴ کتاب اللباس، باب فی لبس القباطی للنساء۔
- (۱۳) ابوداؤد ج ۴ کتاب اللباس، باب فی قوله ولیضربن بخمرهن علی حیوبہن۔ ☆ تفسیر ابن کثیر ج ۳۔ سورہ نور۔
- (۱۴) ابوداؤد ج ۴ کتاب اللباس، باب فی قوله تعالیٰ یدنین علیہن من جلابیہن۔ ☆ ابن کثیر ج ۳۔ سورہ نور۔
- (۱۵) مؤطا امام مالک کتاب الجامع، باب ما یکرہ للنساء لباسہ من الثیاب ☆ السنن الکبریٰ ج ۲ کتاب الصلوۃ باب الترغیب فی ان تکشف ثیابہا وتجعل تحت درعہا ثوبا ان خشیت ان یصفہا درعہا۔
- (۱۶) بخاری ج ۲ کتاب النکاح باب ما یحل من الدخول والنظر الی النساء فی الرضاع۔ باب لبن الفحل۔ ☆ مؤطا امام مالک ج ۲ کتاب الرضاع رضاع الصغیر۔
- (۱۷) بخاری حوالہ مذکورہ بالا۔ مسلم ج ۱ کتاب الرضاع، باب یحرم من الرضاع ما یحرم من الرحم۔ ☆ ابوداؤد ج ۲ کتاب النکاح، باب فی رضاع الکبیر۔ ☆ ترمذی ج ۱ ابواب الرضاع، باب ماجاء فی لبن الفحل۔ ☆ نسائی ج ۵۔ کتاب النکاح، باب ما یحرم من الرضاع۔ ☆ ابن ماجہ کتاب النکاح، باب لبن الفحل۔ ☆ مؤطا امام مالک کتاب الرضاع رضاع الصغیر۔ ☆ سنن دارمی ج ۲ کتاب النکاح، باب ما یحرم من الرضاع عن عائشۃ۔ ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷ کتاب الرضاع۔ باب یحرم من الرضاع ما یحرم الولادة وان لبن الفحل یحرم۔ ☆ مسند احمد ج ۶۔ ص ۱۹۴۔ عن عائشۃ، ☆ مجمع الزوائد ج ۴ کتاب النکاح، باب فی الرضاع۔ ☆ سنن دارقطنی ج ۲۔ ص ۱۷۸ عن عائشۃ۔ ☆ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ۴۔ کتاب النکاح، باب ما قولوا فی لبن الفحل، من کرہہ۔ ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۷۔ ص ۴۷۲، ۴۷۳۔ عن عائشۃ۔ ☆ کنز العمال ج ۶۔ حدیث نمبر ۱۵۷۱۹ عن عائشۃ۔

لباس اور ستر کے احکام

کسی کے ستر پر نظر ڈالنا

۱۶۱۔ مَلْعُونٌ مَّنْ نَّظَرَ إِلَى سَوَاءِ أَخِيهِ. (احکام القرآن للخصاص)

”ملعون ہے وہ جو اپنے بھائی کے ستر پر نظر ڈالے۔“

تخریج: وَقَدَرُوْی عَنْهُ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: مَلْعُونٌ مَّنْ نَّظَرَ إِلَى سَوَاءِ أَخِيهِ. (۱)

تشریح: جسم ڈھانکنے کو ہر مرد و عورت کے لیے فرض کر دیا گیا۔ نبی ﷺ نے سخت احکام دیے کہ کوئی شخص کسی کے سامنے برہنہ نہ ہو۔

۱۶۲۔ لَا يَنْظُرُ الرَّجُلُ إِلَى عَوْرَةِ الرَّجُلِ وَلَا الْمَرْأَةُ إِلَى عَوْرَةِ الْمَرْأَةِ. (مسلم)

”کوئی مرد کسی مرد کو اور کوئی عورت کسی عورت کو برہنہ نہ دیکھے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: نَازَيْدُ بْنُ الْحُبَابِ عَنِ الضَّحَّاكِ بْنِ عُثْمَانَ، قَالَ: أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا يَنْظُرُ الرَّجُلُ إِلَى عَوْرَةِ الرَّجُلِ، وَلَا الْمَرْأَةُ إِلَى عَوْرَةِ الْمَرْأَةِ، وَلَا يَفْضِي الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، وَلَا تَفْضِي الْمَرْأَةُ إِلَى الْمَرْأَةِ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ. (۲)

۱۶۳۔ لَأَنْ آخَرَمِنَ السَّمَاءِ فَانْقَطَعَ نِصْفَيْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَنْظَرَ إِلَى عَوْرَةِ أَحَدٍ أَوْ يَنْظُرَ إِلَيَّ عَوْرَتِي. (المبسوط)

”خدا کی قسم! میں آسمان سے پھینکا جاؤں اور میرے دو ٹکڑے ہو جائیں، یہ میرے لیے زیادہ بہتر ہے بہ نسبت اس کے کہ میں کسی کے پوشیدہ مقام کو دیکھوں یا کوئی میرے پوشیدہ مقام کو دیکھے۔“

تخریج: رَوَى عَنْ سَلْمَانَ قَالَ: لَأَنْ آخَرَمِنَ السَّمَاءِ فَانْقَطَعَ نِصْفَيْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَنْظَرَ إِلَى عَوْرَةِ أَحَدٍ أَوْ يَنْظُرَ أَحَدٌ إِلَيَّ عَوْرَتِي. (۳)

۱۶۴۔ لَا يَعْمَلُ لَنَا مَنْ لَا حَيَاءَ لَهُ.

”ایک دن آنحضرت ﷺ زکوٰۃ کے اونٹوں کی چراگاہ میں تشریف لے گئے تو دیکھا کہ ان کا چرواہا جنگل میں ننگا لیٹا ہے۔ آپ نے اسی وقت اسے معزول کر دیا اور فرمایا ”جو شخص بے شرم ہے وہ ہمارے کسی کام کا نہیں۔“ (پردہ باب ۱۱، انسدادی تدابیر: لباس...) **تخریج:** وَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى إِبِلِ الصَّدَقَةِ فَرَأَى رَاعِيَهَا تَجَرَّدَ فِي الشَّمْسِ فَعَزَلَهُ وَقَالَ: لَا يَعْمَلُ لَنَا مَنْ لَا حَيَاءَ لَهُ. (۴)

مردوں کے لیے ستر کے حدود

۱۶۵۔ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: مَا فَوْقَ الرُّكْبَتَيْنِ مِنَ الْعَوْرَةِ وَأَسْفَلَ مِنَ السُّرَّةِ مِنَ الْعَوْرَةِ. (دارقطنی)

”جو کچھ گھٹنے کے اوپر ہے وہ چھپانے کے لائق ہے اور جو کچھ ناف سے نیچے ہے وہ چھپانے کے لائق ہے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ بَهْلُولٍ، نَاحِدِي، نَا أَبِي عَنْ سَعِيدِ بْنِ رَاشِدٍ عَنْ عُبَادِ بْنِ كَثِيرٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ، سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: مَا فَوْقَ الرُّكْبَتَيْنِ مِنَ الْعَوْرَةِ، وَأَسْفَلَ مِنَ السُّرَّةِ مِنَ الْعَوْرَةِ. (۵)

تشریح: عورتوں اور مردوں کے لیے جسم ڈھانکنے کے حدود بھی الگ الگ مقرر کیے گئے، اصطلاح شرعی میں جسم کے اس حصہ کو ستر کہتے ہیں جس کا ڈھانکنا فرض ہے۔ مردوں کے لیے ناف اور گھٹنے کے درمیان کا حصہ ستر قرار دیا گیا کہ اس کو نہ کسی کے سامنے کھولیں اور نہ کسی دوسرے شخص کے اس حصہ پر نظر ڈالیں۔

۱۶۶۔ عَوْرَةُ الرَّجُلِ مَا بَيْنَ سُرَّتِهِ إِلَى رُكْبَتِهِ. (مبسوط)

”مرد کے لیے ناف سے گھٹنے تک کا حصہ چھپانے کے لائق ہے۔“

۱۶۷۔ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: لَا تُبْرَزُ فِحْذُكَ وَلَا تَنْظُرُ إِلَى فِحْذِ حَيٍّ وَلَا مَيِّتٍ. (تفسیر کبیر)

”اپنی ران کو کسی کے سامنے نہ کھول اور نہ کسی زندہ یا مردہ شخص کی ران پر نظر ڈال!“

تخریج: حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ آدَمَ، ثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ ضَمْرَةَ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: قَالَ لِيَ النَّبِيُّ ﷺ: لَا تُبْرَزُ فِحْذُكَ، وَلَا تَنْظُرُ إِلَى فِحْذِ حَيٍّ وَلَا مَيِّتٍ. (۶)

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَهْلٍ الرَّمْلِيُّ، ثَنَا حَبَّاجٌ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرْتُ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ ضَمْرَةَ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا تَكْشِفُ فِحْذَكَ وَلَا تَنْظُرُ إِلَى فِحْذِ حَيٍّ وَلَا مَيِّتٍ. (۷)

— قَالَ أَبُو دَاوُدَ: هَذَا الْحَدِيثُ فِيهِ نَكَارَةٌ۔

یہ حکم عام ہے جس سے بیویوں کے سوا اور کوئی مستثنیٰ نہیں چنانچہ حدیث میں ہے:

۱۶۸۔ اِحْفَظْ عَوْرَتَكَ إِلَّا مِنْ زَوْجَتِكَ أَوْ مَمْلُوكَتٍ يَمِينُكَ. (احکام القرآن للخصاص جلد ۳)

”اپنے ستر کی حفاظت کرو بجز اپنی بیویوں کے اور ان لونڈیوں کے جو تمہارے تصرف میں ہوں۔“

(پردہ، باب ۱۱، انسدادی تدابیر: مردوں...)

تخریج: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، ثَنَا أَبِي، ح وَثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ، ثَنَا يَحْيَىٰ نَحْوَهُ، عَنْ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! عَوْرَاتُنَا مَانَاتِي مِنْهَا وَمَا نَذَرُ؟ قَالَ: اِحْفَظْ عَوْرَتَكَ إِلَّا مِنْ زَوْجَتِكَ أَوْ مَمْلُوكَتٍ يَمِينُكَ.

۱۶۹۔ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ الْفَحِذَ عَوْرَةٌ.

”حضرت جبرہد اسلمی جو اصحاب صفہ میں سے ایک بزرگ تھے، روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں ایک دفعہ میری ران کھلی ہوئی تھی حضورؐ نے فرمایا ”کیا تمہیں معلوم نہیں ہے کہ ران چھپانے کے قابل چیز ہے؟“ (ترمذی، ابوداؤد، مؤطا)

(تفسیر القرآن ج ۳، النور، حاشیہ: ۳۰)

تخریج: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ، عَنْ زُرْعَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جَرَهْدٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كَانَ جَرَهْدٌ هَذَا مِنْ أَصْحَابِ الصُّفَّةِ قَالَ: جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِنْدَنَا وَفَحِذِي مُنْكَشِفَةً، فَقَالَ: أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ الْفَحِذَ عَوْرَةٌ. (۸)

۱۷۰۔ (سائل نے پوچھا، اور جب ہم تنہائی میں ہوں؟) فرمایا تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس بات کا زیادہ حقدار ہے کہ اس سے شرم کی جائے۔

تخریج: قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِذَا كَانَ الْقَوْمُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ قَالَ: إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ لَا يَرَيْنَهَا أَحَدٌ فَلَا يَرَيْنَهَا، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِذَا كَانَ أَحَدُنَا خَالِيًا، قَالَ: اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْيَا مِنْهُ مِنَ النَّاسِ. (۹)

تشریح: احادیث بالا سے واضح ہے کہ مرد کے لیے ستر کے حدود ناف سے گھٹنے تک مقرر فرمائے ہیں۔ غرض بصر کا ایک منشا یہ بھی ہے کہ آدمی کسی عورت یا مرد کے ستر پر نگاہ نہ ڈالے۔

شرمگاہوں کی حفاظت سے مراد محض ناجائز شہمت رانی سے پرہیز نہیں ہے بلکہ (احادیث بالا کے مطابق) اپنے ستر کو دوسروں کے سامنے کھولنے سے پرہیز بھی ہے۔

اس حصہ کو بیوی کے سوا کسی اور کے سامنے قصداً کھولنا حرام ہے۔ پھر صرف دوسروں کے سامنے ہی نہیں بلکہ تنہائی میں بھی نگار ہنا ممنوع ہے۔
(تفہیم القرآن ج ۳، النور، حاشیہ: ۳۰)

فتنہ عریانی

۱۷۱۔ إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ أَهْلَهُ فَلْيَسْتَتِرْ وَلَا يَتَجَرَّدَ تَجَرَّدَ الْعَيْرَيْنِ. (ابن ماجہ)

”جب تم میں سے کوئی شخص اپنی بیوی کے پاس جائے تو اس کو چاہیے کہ ستر کا لحاظ رکھے بالکل گدھوں کی طرح دونوں ٹنگے نہ ہو جائیں۔“

تخریج: حَدَّثَنَا اسْحَاقُ بْنُ وَهْبٍ نِ الْوَاسِطِيُّ، ثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ الْقَاسِمِ الْهَمْدَانِيُّ، ثَنَا الْأَخْوَصُ بْنُ حَكِيمٍ، عَنْ أَبِيهِ، وَرَاشِدُ بْنُ سَعْدٍ، وَعَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ عَدِيٍّ، عَنْ عُتْبَةَ بْنِ عَبْدِ السَّلَمِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ أَهْلَهُ فَلْيَسْتَتِرْ، وَلَا يَتَجَرَّدَ تَجَرَّدَ الْعَيْرَيْنِ. (۱۰)

تشریح: ستر کے باب میں اسلام نے انسانی شرم و حیا کی جس قدر صحیح اور مکمل نفسیاتی تعبیر کی ہے، اس کا جواب دنیا کی کسی تہذیب میں نہیں پایا جاتا۔ آج دنیا کی مہذب ترین قوموں کا بھی یہ حال ہے کہ ان کے مردوں اور ان کی عورتوں کو اپنے جسم کا کوئی حصہ کھول دینے میں باک نہیں۔ ان کے ہاں لباس محض زینت کے لیے ہے، ستر کے لیے نہیں ہے۔ مگر اسلام کی نگاہ میں زینت سے زیادہ ستر کی اہمیت ہے۔ وہ عورت اور مرد دونوں کو جسم کے وہ تمام حصے چھپانے کا حکم دیتا ہے جن میں ایک دوسرے کے لیے صنفی کشش پائی جاتی ہے۔ عریانی ایک ایسی ناشائستگی ہے جس کو اسلامی حیا کسی حال میں بھی برداشت نہیں کرتی۔ غیر اسلام اس کو بھی پسند نہیں کرتا کہ میاں اور بیوی ایک دوسرے کے سامنے برہنہ ہوں۔

۱۷۲۔ قَالَتْ عَائِشَةُ مَا نَظَرْتُ إِلَى فَرْجِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. (شمائل ترمذی)

”حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو کبھی برہنہ نہیں دیکھا۔“

تخریج: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غِيلَانَ، ثَنَا وَكِيعٌ، أَنَا سُفْيَانُ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ مُوسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ الْخَطَمِيِّ، عَنْ مَوْلَى لِعَائِشَةَ، قَالَ: قَالَتْ عَائِشَةُ: مَا نَظَرْتُ إِلَى فَرْجِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَوْ قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ فَرْجَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَطُّ. (۱۱)

اس سے بڑھ کر شرم و حیا یہ ہے کہ تنہائی میں بھی عریاں رہنا اسلام کو گوارا نہیں۔ اس لیے کہ اَللّٰهُ اَحَقُّ اَنْ يُسْتَحْيَ مِنْهُ۔ ”اللہ اس کا زیادہ حق دار ہے کہ اس سے حیا کی جائے۔“

(ترمذی)

حدیث میں آتا ہے کہ:

۱۷۳۔ اَيَّاكُمْ وَالتَّعْرِىَ فَإِنَّ مَعَكُمْ مَنْ لَا يُفَارِقُكُمْ إِلَّا عِنْدَ الْغَائِطِ وَحِينَ يُفْضَى الرَّجُلُ إِلَى أَهْلِهِ فَاسْتَحْيُوهُمْ وَاکْمُرُوهُمْ.

(ترمذی)

”خبردار کبھی برہنہ نہ رہو۔ کیوں کہ تمہارے ساتھ خدا کے فرشتے لگے ہوئے ہیں جو تم سے جدا نہیں ہوتے۔ بجز ان اوقات کے جن میں تم رفع حاجت کرتے ہو، یا اپنی بیویوں کے پاس جاتے ہو۔ لہذا تم ان سے شرم کرو اور ان کی عزت کا لحاظ رکھو۔“

تخریج: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ نِزَازٍ الْبَغْدَادِيُّ، نَا الْأَسْوَدَ بْنَ عَامِرٍ، نَا أَبُو مُحَيَّيَّةٍ، عَنْ كَيْثٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِيَّاكُمْ وَالتَّعَرِّيَّ، فَإِنَّ مَعَكُمْ مَنْ لَا يَفَارِقُكُمْ إِلَّا عِنْدَ الْغَائِطِ، وَحِينَ يُفْضِي الرَّجُلُ إِلَى أَهْلِهِ، فَاسْتَحْيُوهُمْ وَآكِرُ مُوَهُمُ. (۱۲)

— هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ وَأَبُو مُحَيَّيَّةٍ اسْمُهُ يُحْيَى بْنُ يَعْلَى.

لباس میں تنگی عورتیں

اسلام کی نگاہ میں وہ لباس درحقیقت لباس ہی نہیں ہے جس میں سے بدن جھلکے اور ستر نمایاں ہو:

۱۷۴۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نِسَاءً كَاسِيَاتٍ، عَارِيَاتٍ، مُمِيلَاتٍ، مَاثِلَاتٍ، رُؤُسُهُنَّ كَالْبُخْتِ الْمَائِلَةِ لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ وَلَا يَجِدْنَ رِيحَهَا.

”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو عورتیں کپڑے پہن کر بھی تنگی ہی رہیں، اور دوسروں کو رجھائیں، اور خود دوسروں پر تجھیں، اور بختی اونٹ کی طرح ناز سے گردن ٹیڑھی کر کے چلیں، وہ جنت میں ہرگز داخل نہ ہوں گی اور نہ اس کی بو پائیں گی۔“

تخریج: حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، نَا جَرِيرٌ، عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: صِنْفَانِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، لَمْ أَرَهُمَا قَوْمٌ مَعَهُمْ سِيَاطٌ كَأَذْنَابِ الْبَقَرِ يَضْرِبُونَ بِهَا النَّاسَ، وَنِسَاءً كَاسِيَاتٍ، عَارِيَاتٍ، مُمِيلَاتٍ، مَاثِلَاتٍ رُؤُسُهُنَّ كَأَسْنِمَةِ الْبُخْتِ الْمَائِلَةِ لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ، وَلَا يَجِدْنَ رِيحَهَا وَإِنْ رِيحَهَا لَتُوجَدَ مِنْ مَسِيرَةٍ كَذَا وَكَذَا. (۱۳)

تشریح: یہاں استيعاب مقصود نہیں۔ ہم نے صرف چند مثالیں اس غرض سے پیش کی ہیں کہ ان سے اسلام کے معیار اخلاق اور اس کی اخلاقی اسپرٹ کا اندازہ ہو جائے۔ اسلام سوسائٹی کے ماحول اور اس کی فضا کو فحشاء و منکر کی تمام تحریکات سے پاک کر دینا چاہتا ہے۔ ان تحریکات کا سرچشمہ انسان کے باطن میں ہے۔ فحشاء و منکر کے جراثیم وہیں پرورش پاتے ہیں اور وہیں سے ان چھوٹی چھوٹی تحریکات کی ابتدا ہوتی ہے جو آگے چل کر فساد کی موجب بنتی ہیں۔ جاہل انسان ان کو خفیف سمجھ کر نظر انداز کر دیتا ہے۔ مگر حکیم کی نگاہ میں دراصل وہی اخلاق اور تمدن و معاشرت کو تباہ کر دینے والی خطرناک بیماریوں کی جڑیں لہذا اسلام کی تعلیم اخلاق باطن ہی میں حیا کا اتنا زبردست احساس پیدا کر دینا چاہتی ہے کہ انسان خود اپنے نفس کا احتساب کرتا رہے۔ اور برائی کی جانب ادنیٰ سے ادنیٰ میلان بھی اگر پایا جائے تو اس کو محسوس کر کے وہ آپ ہی اپنی قوت ارادی سے اس کا استیصال کر دے۔

(پردہ، باب ۱۱، اصلاح باطن: فقہ عریانی)

دل کے چور

۱۷۵۔ الْعَيْنَانِ تَزْنِيَانِ. وَزِنَاهُمَا النَّظْرُ وَالْيَدَانِ تَزْنِيَانِ وَزِنَاهُمَا الْبَطْشُ وَالرِّجْلَانِ تَزْنِيَانِ وَزِنَاهُمَا الْمَشْيُ وَزِنَا اللِّسَانِ النُّطْقُ وَالنَّفْسُ تَتَمَنَّى وَتَشْتَهِي وَالْفَرْجُ يُصَدِّقُ ذَلِكَ كُلَّهُ أَوْ يَكْذِبُهُ.

”آنکھیں زنا کرتی ہیں اور ان کی زنا نظر ہے اور ہاتھ زنا کرتے ہیں اور ان کی زنا دست درازی ہے اور پاؤں زنا کرتے ہیں اور ان کی راہ زنا میں چلنا ہے اور زبان کی زنا گفتگو ہے، اور دل کی زنا تمنا اور خواہش ہے۔ آخر میں صنفی اعضاء یا تو ان سب کی تصدیق کر دیتے ہیں یا تکذیب۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ ابْنِ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: لَمْ أَرَ شَيْئًا أَشْبَهَ بِاللَّمَمِ مِنْ قَوْلِ أَبِي هُرَيْرَةَ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: مَا رَأَيْتُ شَيْئًا أَشْبَهَ بِاللَّمَمِ مِمَّا قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَظَّهُ مِنَ الزَّنى، أَدْرَكَ ذَلِكَ لَامَحَالَةً، فَزِنَى الْعَيْنُ النَّظْرُ، وَزِنَى اللِّسَانِ النُّطْقُ، وَالنَّفْسُ تَتَمَنَّى وَتَشْتَهِي، وَالْفَرْجُ يُصَدِّقُ ذَلِكَ أَوْ يَكْذِبُهُ. (۱۴)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ابن آدم پر لکھ دیا زنا کا حصہ جو اس کو بہر حال پا کر رہنا ہے۔ آنکھوں کا زنا نظر ہے زبان کا زنا گفتگو ہے دل کا زنا تمنا اور خواہش ہے اور اعضاء صنفی یا تو ان کی تصدیق کر دیتے ہیں یا تکذیب۔

(۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: عَلَى كُلِّ نَفْسٍ مِنَ ابْنِ آدَمَ كُتِبَ حَظٌّ مِنَ الزَّنى أَدْرَكَ لَامَحَالَةً، فَالْعَيْنُ زِنَاهَا النَّظْرُ، وَالرِّجْلُ زِنَاهَا الْمَشْيُ، وَالْأُذُنُ زِنَاهَا السَّمَاعُ، وَالْيَدُ زِنَاهَا الْبَطْشُ، وَاللِّسَانُ زِنَاهُ الْكَلَامُ، وَالْقَلْبُ يَتَمَنَّى وَيَشْتَهِي وَيُصَدِّقُ ذَلِكَ أَوْ يَكْذِبُهُ الْفَرْجُ. (۱۵)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، ہر آدم زادے پر زنا کا جتنا حصہ ہے اس نے لامحالہ پا کر رہنا ہے اللہ تعالیٰ نے اسے لکھ دیا ہے۔ پس آنکھ کا زنا نظر ہے، اور پاؤں کا زنا چل کر جانا ہے، اور کان کا زنا سننا ہے، اور ہاتھ کا زنا پکڑنا، اور زبان کا زنا گفتگو اور کلام کرنا ہے، اور دل کا زنا تمنا اور خواہش کرنا ہے، اور صنفی اعضاء یا تو ان کی تصدیق کر دیتے ہیں یا تکذیب۔

(۳) حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ، أَنَا أَبُو هِشَامٍ الْمَخْزُومِيُّ، نَاوُهَيْبٌ، نَاسُهَيْلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: كُتِبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَصِيبُهُ مِنَ الزَّنى مُدْرِكٌ ذَلِكَ لَامَحَالَةً،

فَالْعَيْنَانِ، زِنَاهُمَا النَّظْرُ، وَالْأُذُنَانِ، زِنَاهُمَا الْإِسْتِمَاعُ، وَاللِّسَانُ، زِنَاهُ الْكَلَامُ، وَالْيَدُ زِنَاهَا الْبَطْشُ، وَالرِّجْلُ زِنَاهَا الْخَطْيُ، وَالْقَلْبُ يَهْوَى، وَيَتَمَنَّى وَيُصَدِّقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ وَيُكَذِّبُهُ. (۱۶)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ ابن آدم نے جتنا کچھ حصہ زنا کا پا کر رہنا ہے اس پر لکھ دیا گیا ہے۔ لہذا آنکھوں کا زنا نظر ہے اور کانوں کا زنا سننا ہے اور زبان کا زنا گفتگو اور بات چیت کرنا ہے اور ہاتھ کا زنا پکڑنا ہے اور پاؤں کا زنا چل کر جانا ہے۔ اور دل کا زنا خواہش اور تمنا کرنا ہے پھر اعضاء صنفی یا تو ان کی تصدیق کر دیتے ہیں یا تکذیب۔

(۴) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا عَفَّانُ ثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، أَنَا سُهَيْلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لِكُلِّ بَنِي آدَمَ حَظٌّ مِنَ الزِّنَا، فَالْعَيْنَانِ تَزْنِيَانِ وَزِنَاهُمَا النَّظْرُ، وَالْيَدَانِ تَزْنِيَانِ، وَزِنَاهُمَا الْبَطْشُ، وَالرِّجْلَانِ تَزْنِيَانِ، وَزِنَاهُمَا الْمَشْيُ، وَالْفَمُ يَزْنِي، وَزِنَاهُ الْقَبْلُ، وَالْقَلْبُ يَهْوَى وَيَتَمَنَّى، وَالْفَرْجُ يُصَدِّقُ ذَلِكَ أَوْ يُكَذِّبُهُ. (۱۷)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، آدم کے ہر بچے کے لیے زنا کی کچھ نہ کچھ مقدار مقرر ہے آنکھیں زنا کرتی ہیں، ان کا زنا نظر ہے۔ ہاتھ زنا کرتے ہیں ان کا زنا پکڑنا ہے۔ پاؤں زنا کے مرتکب ہوتے ہیں ان کا زنا چلنا ہے۔ منہ بھی زنا میں ملوث ہوتا ہے، اس کا زنا بوس و کنار ہے اور دل کا زنا خواہش اور تمنا کرنا ہے اعضاء صنفی یا تو اس کی تصدیق کر دیتے ہیں یا تکذیب۔

عبداللہ بن مسعود سے مروی ایک روایت:

(۵) الْأَعْيُنَانِ تَزْنِيَانِ، وَالْيَدَانِ تَزْنِيَانِ، وَالرِّجْلَانِ تَزْنِيَانِ، وَالْفَرْجُ يَزْنِي. (۱۸)

ترجمہ: آنکھیں زنا کرتی ہیں، ہاتھ بھی زنا کے مرتکب ہوتے ہیں، پاؤں بھی زنا کرتے ہیں اور عضو صنفی بھی زنا میں ملوث ہوتا ہے۔

ابو ہریرہؓ کے حوالہ سے ایک روایت:

(۶) كُلُّ ابْنِ آدَمَ لَهُ حَظٌّ مِنَ الزِّنَا، فَرِزْنَا الْعَيْنَيْنِ النَّظْرُ، وَزِنَا الْيَدَيْنِ الْبَطْشُ، وَزِنَا الرِّجْلَيْنِ الْمَشْيُ، وَزِنَا الْفَمِ الْقَبْلُ، وَالْقَلْبُ يَهْوَى وَيَتَمَنَّى، وَيُصَدِّقُ ذَلِكَ أَوْ يُكَذِّبُهُ الْفَرْجُ الْخ. (۱۹)

ترجمہ: ہر ایک آدم زادے کے لیے زنا کا کچھ حصہ مقدر ہے۔ پس آنکھوں کا زنا نظر ہے اور ہاتھوں کا زنا پکڑنا ہے۔ اور پاؤں کا زنا چل کر جانا ہے اور منہ کا زنا بوس و کنار ہے اور دل کا زنا خواہش اور تمنا کرنا ہے پھر اعضاء جنسی یا تو اس کی تصدیق کرتے ہیں یا تکذیب۔

تشریح: قانون کی نظر میں زنا کا اطلاق صرف جسمانی اتصال پر ہوتا ہے۔ مگر اخلاق کی نظر میں دائرہ ازدواج کے باہر صنف مقابل کی جانب ہر میلان، ارادے اور نیت کے اعتبار سے زنا ہے۔ اجنبی کے حسن سے آنکھ کا لطف لینا، اس کی آواز سے

کانوں کا لذت یاب ہونا، اس سے گفتگو کرنے میں زبان کا لوچ کھانا، اس کے کوچے کی خاک چھاننے کے لیے قدموں کا بار بار بار اٹھنا، یہ سب مقدمات اور خود معنوی حیثیت سے زنا ہیں۔ قانون اس زنا کو نہیں پکڑ سکتا۔ یہ دل کا چور ہے اور صرف دل ہی کا کوتوال اس کو گرفتار کر سکتا ہے۔

فتنہ نظر

۱۷۶۔ اِبْنُ آدَمَ لَكَ اَوَّلُ نَظْرَةٍ وَاَيَّاكَ وَالثَّانِيَةَ. (الجماص)

”آدمی زادے! تیری پہلی نظر تو معاف ہے مگر خبردار دوسری نظر نہ ڈالنا۔“

تخریج: رَوَى الرَّبِيعُ بْنُ صَيْحٍ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اِبْنُ آدَمَ لَكَ اَوَّلُ نَظْرَةٍ، وَاَيَّاكَ وَالثَّانِيَةَ. (۲۰)

تشریح: نفس کا سب سے بڑا چور نگاہ ہے اس لیے قرآن وحدیث دونوں سب سے پہلے اس کی گرفت کرتے ہیں۔ حضرت علیؓ سے (حضور نے) فرمایا:

۱۷۷۔ يَا عَلِيُّ لَا تَتَّبِعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ فَإِنَّ لَكَ الْاُولَى وَلَيْسَتْ لَكَ الْاٰخِرَةُ. (ابوداؤد)

”اے علی! ایک نظر کے بعد دوسری نظر نہ ڈالو، پہلی نظر تو معاف ہے مگر دوسری نہیں حضرت جابرؓ نے پوچھا کہ اچانک نظر پڑ جائے تو کیا کروں؟ فرمایا نظر پھیر لو۔“ (ابوداؤد)

تخریج: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُوسَى الْفَزَارِيُّ، أَخْبَرَنَا شَرِيكَ عَنْ رَبِيعَةَ الْيَادِي، عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا عَلِيُّ! لَا تَتَّبِعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ، فَإِنَّ لَكَ الْاُولَى، وَلَيْسَتْ لَكَ الْاٰخِرَةُ. (۲۱)

فتنہ زبان

۱۷۸۔ لَا تَبَاشِرِ الْمَرْأَةَ بِالْمَرْأَةِ حَتَّى تَصِفَهَا لِزَوْجِهَا كَأَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا. (ترمذی)

”عورت عورت سے خلا ملانہ کرے۔ ایسا نہ ہو کہ وہ اس کی کیفیت اپنے شوہر سے اس طرح بیان کرے کہ گویا وہ خود اس کو دیکھ رہا ہے۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَا تَبَاشِرِ الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةَ، فَتَنْتَعِهَا لِزَوْجِهَا كَأَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا. (۲۲)

یہی میں مندرجہ ذیل عبارت ہے:

(۲) نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تَبَاشِرَ الْمَرْأَةُ الْمَرْأَةَ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ أَجَلِ أَنْ تَصِفَهَا لِزَوْجِهَا حَتَّى كَأَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا. الخ (۲۳)

تشریح: عورت کو اجازت نہیں کہ اپنے شوہر سے دوسری عورتوں کی کیفیت بیان کرے۔ شیطان نفس کا ایک دوسرا ایجنٹ زبان ہے، کتنے ہی فتنے ہیں جو زبان کے ذریعہ سے پیدا ہوتے اور پھیلتے ہیں۔ اسلام نے ان سب کا سراغ لگایا ہے اور ان سے خبردار کیا ہے۔ عورت اور مرد دونوں کو اس سے منع کیا گیا ہے کہ اپنے پوشیدہ ازدواجی معاملات کا حال دوسرے لوگوں کے سامنے بیان کریں، کیوں کہ اس سے بھی فحش کی اشاعت ہوتی ہے اور دلوں میں شوق پیدا ہوتا ہے (ابوداؤد)۔

۱۷۹۔ نماز باجماعت میں اگر امام غلطی کرے، یا اس کو کسی حادثہ پر متنبہ کرنا ہو تو مردوں کو سبحان اللہ کہنے کا حکم ہے، مگر عورتوں کو ہدایت کی گئی ہے کہ صرف دستک دیں، زبان سے کچھ نہ بولیں۔ (ابوداؤد) (پردہ، باب ۱۱، اصلاح باطن: فتنہ زبان)

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَعَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، قَالُوا: نَاسُفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ح وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ وَحَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى، قَالَا: أَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي سَعِيدُ ابْنِ الْمُسَيَّبِ، وَأَبُو سَلَمَةَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُمَا سَمِعَا أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: التَّصْفِيحُ لِلرِّجَالِ، وَالتَّصْفِيحُ لِلنِّسَاءِ. (۲۴)

(۲) حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ، حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ، حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ نِ الْمَدَنِيِّ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ: كَانَ قِتَالٌ بَيْنَ بَنِي عَمْرِو فَلَبَّغَ ذَلِكَ النَّبِيُّ ﷺ، فَصَلَّى الظُّهْرَ، ثُمَّ أَتَاهُمْ يُصَلِّحُ بَيْنَهُمْ، فَقَالَ: يَا بِلَالُ! إِنْ حَضَرَتِ الصَّلَاةُ وَلَمْ أَتِكَ فَمُرْ أَبَا بَكْرٍ، فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَلَمَّا حَضَرَتْ صَلَاةُ الْعَصْرِ، فَأَذَنَ بِلَالٌ وَأَقَامَ، وَأَمَرَ أَبَا بَكْرٍ فَتَقَدَّمَ وَجَاءَ النَّبِيُّ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ فِي الصَّلَاةِ، فَشَقَّ النَّاسَ حَتَّى قَامَ خَلْفَ أَبِي بَكْرٍ فَتَقَدَّمَ فِي الصَّفِّ الَّذِي يَلِيهِ، قَالَ: وَصَفَّحَ الْقَوْمُ قَالَ: وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ لَمْ يَلْتَفِتْ حَتَّى يَفْرُغَ، فَلَمَّا رَأَى التَّصْفِيحَ لَا يُمَسِّكُ عَلَيْهِ، التَّفَتَّ فَرَأَى النَّبِيَّ ﷺ خَلْفَهُ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ بِيَدِهِ أَنْ امْضُ وَأَوْمَأَ بِيَدِهِ هَكَذَا وَلَبَّى أَبُو بَكْرٍ هُنِيئَةً يَحْمَدُ اللَّهُ عَلَى قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ مَشَى الْقَهْقَرَى، فَلَمَّا رَأَى النَّبِيَّ ﷺ ذَلِكَ تَقَدَّمَ، فَصَلَّى النَّبِيُّ ﷺ بِالنَّاسِ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ: يَا أَبَا بَكْرٍ مَا مَنَعَكَ إِذْ أَوْمَأْتُ إِلَيْكَ الْآتُكُونَ مَضَيْتَ؟ قَالَ: لَمْ يَكُنْ لِابْنِ أَبِي فُحَّافَةَ أَنْ يَوْمَّ النَّبِيُّ ﷺ، وَقَالَ لِلْقَوْمِ: إِذَا نَابَكُمْ أَمْرٌ فَلْيُسَبِّحِ الرِّجَالَ وَلْيُصَفِّحِ النِّسَاءَ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: لَمْ يَقُلْ هَذَا الْحَرْفَ غَيْرُ حَمَادٍ يَا بِلَالُ مَرُّ أَبَا بَكْرٍ. (۲۵)

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد ساعدی سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ بنو عمرو کے درمیان کچھ لڑائی جھگڑا ہو گیا۔ اس کی اطلاع نبی ﷺ کو بھی پہنچ گئی۔ آپ نے ظہر کی نماز ادا کی اور ان کے ہاں صلح کرانے تشریف لے گئے اور جاتے ہوئے بلال سے فرمایا، اگر نماز کا وقت ہو جائے اور میں پہنچ نہ سکا تو ابوبکر سے کہنا کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے۔ پس جب نماز عصر کا وقت ہو گیا تو بلال نے اذان کہی اور کھڑے ہو کر اقامت کہی اور ابوبکر کو کہا کہ وہ آگے ہو کر نماز پڑھائیں، چنانچہ حضرت ابوبکر آگے بڑھے۔

نبی ﷺ بھی اس دوران میں تشریف لے آئے اور ابوبکر حالت نماز میں تھے۔ آپ لوگوں کے درمیان سے ہوتے ہوئے ابوبکر کے پاس جا کر ان کے پیچھے کھڑے ہو گئے۔ اس طرح آپ ساتھ والی صف میں شریک لوگوں سے آگے ہو گئے۔ راوی کا بیان ہے کہ نمازیوں نے تالی پٹینا شروع کی۔ ادھر حضرت ابوبکرؓ کا یہ عالم تھا کہ جب نماز میں داخل ہو جاتے تو کسی طرف بھی التفات نہ کرتے جب تک کہ نماز سے فارغ نہ ہو جائیں۔ جب حضرت ابوبکرؓ نے دیکھا کہ تالیاں پٹینا بند ہی نہیں ہو رہیں تو دیکھا کہ نبی ﷺ ان کے پیچھے کھڑے ہیں۔ نبی ﷺ نے اپنے ہاتھ سے اس طرح اشارہ فرمایا کہ نماز جاری رکھیں۔ ابوبکرؓ تھوڑی دیر تو ٹھہرے نبی ﷺ کے ارشاد پر اللہ کا شکر ادا کیا پھر پیچھے کی جانب چلے تو آپ نے یہ اقدام ملاحظہ فرمایا اور خود آگے بڑھے اور لوگوں کو نماز پڑھائی۔ جب نماز پوری کر لی تو فرمایا ابوبکرؓ جب میں نے اشارہ سے وہیں قائم رہنے کو کہہ دیا تھا تو پھر تم نے وہاں ٹھہر کر نماز جاری کیوں نہ رکھی؟ حضرت ابوبکرؓ نے عرض کیا ابنِ قنفذہ کو زیب ہی نہیں دیا کہ وہ نبی کی امامت کرے۔ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں سے فرمایا کہ جب تمہیں کوئی مشکل اور دشواری پیش آجائے تو مرد سبحان اللہ کہیں اور عورتیں تالی پیٹ کر خبردار کریں۔

استیذان

۱۸۰۔ اگر کوئی شخص کسی کے گھر میں بلا اجازت دیکھے تو گھروالوں کو حق ہے کہ اس کی آنکھ پھوڑ دیں۔ (مسلم)

تخریج: حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ نَاجِرِيُّ، عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: مَنْ أَطْلَعَ فِي بَيْتِ قَوْمٍ بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ، فَقَدْ حَلَّ لَهُمْ أَنْ يَفْقَنُوا عَيْنَهُ. (۲۶)

تشریح: مقصد اندرون خانہ اور بیرون خانہ کے درمیان حد بندی کرنا ہے تاکہ اپنی خانگی زندگی میں عورتیں اور مرد اجنبیوں کی نظروں سے محفوظ رہیں۔ اہل عرب ابتدا میں ان احکام کی علت کو نہ سمجھ سکے، اس لیے بسا اوقات وہ گھروں میں جھانک لیتے تھے۔ ایک مرتبہ خود آنحضرت ﷺ کے ساتھ یہ واقعہ پیش آیا:

۱۸۱۔ آپ اپنے حجرے میں تشریف رکھتے تھے۔ ایک شخص نے تابدان میں سے جھانکا۔ اس پر آپؐ نے فرمایا ”اگر مجھے معلوم ہوتا کہ تو جھانک رہا ہے تو میں تیری آنکھ میں کوئی چیز چھو دیتا۔ استیذان کا حکم تو نظروں سے بچانے ہی کے لیے دیا گیا ہے۔“ (بخاری)

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ الزُّهْرِيُّ: حَفِظْتُهُ كَمَا أَنَّكَ هَلُنَا، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ: أَطْلَعَ رَجُلٌ مِنْ جُحَرٍ فِي حُجْرِ النَّبِيِّ ﷺ وَمَعَ النَّبِيِّ ﷺ مِذْرَى يَحْكُ بِهَ رَأْسَهُ فَقَالَ: لَوْ أَعْلَمَ أَنَّكَ تَنْظُرُ، لَطَعْتُ بِهَ فِي عَيْنِكَ: إِنَّمَا جُعِلَ الْإِسْتِيزَانُ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ. (۲۷)

(۲) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَجُلًا أَطْلَعَ مِنْ بَعْضِ حُجَرِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَامَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ بِمَشَقِّصٍ أَوْ بِمَشَاقِصَ، فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ يَخْتِلُ الرَّجُلُ لِيَطْعَنَهُ. (۲۸)

تشریح: اس کے بعد آپؐ نے اعلان فرمایا کہ ”اگر کوئی شخص کسی کے گھر میں بلا اجازت دیکھے تو گھروالوں کو حق ہے کہ اس کی

آنکھ پھوڑ دیں۔ پھر اجنبی مردوں کو حکم دیا گیا کہ کسی دوسرے کے گھر سے کوئی چیز مانگنی ہو تو گھروں میں نہ چلے جائیں بلکہ باہر کے پردے کی اوٹ سے مانگیں۔

وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ۔ (الاحزاب: ۵۳)

”اور جب تم عورتوں سے کوئی چیز مانگو تو پردے کی اوٹ سے مانگو! اس میں تمہارے دلوں کے لیے بھی زیادہ پاکیزگی ہے اور ان کے دلوں کے لیے بھی۔“

یہاں بھی حد بندی کے مقصد پر ذلکُم اَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ سے پوری روشنی ڈال دی گئی ہے۔ عورتوں اور مردوں کو صنفی میلانات اور تحریکات سے بچانا ہی اصل مقصود ہے، اور یہ حد بندیاں اس لیے کی جا رہی ہیں کہ عورتوں اور مردوں کے درمیان خلا ملا اور بے تکلفی نہ ہونے پائے۔

یہ احکام صرف اجانب ہی کے لیے نہیں بلکہ گھر کے خدام کے لیے بھی ہیں۔ چنانچہ روایت میں آیا ہے کہ حضرت بلالؓ یا حضرت انسؓ نے سیدہ فاطمہؓ سے آپ کے کسی بچے کو مانگا تو آپ نے پردے کے پیچھے سے ہاتھ بڑھا کر دیا۔ (فتح القدیر) حالانکہ یہ دونوں حضور نبی کریم ﷺ کے خدام خاص تھے اور آپ کے پاس گھر والوں کی طرح رہتے تھے۔

(پردہ، باب ۱۱، انسدادی تدابیر: استیذان)

مردوں کے لیے غَض بصر

۱۸۲۔ عَنْ جَرِيرٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ نَظَرِ الْفُجَاءَةِ قَالَ إِصْرِفْ بَصَرَكَ۔^۱ (ابوداؤد)

”حضرت جریرؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ اچانک نظر پڑ جائے تو کیا کروں؟ آپ نے فرمایا کہ نظر پھیر لو۔“

تخریج: حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: نَازِيْدُ بْنُ زُرَيْعٍ، ح قَالَ وَثْنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عُليَّةٍ كِلَاهُمَا عَنْ يُونُسَ، ح قَالَ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ: نَاهُشَيْمٌ، قَالَ: نَا يُونُسُ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ، عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ نَظَرِ الْفُجَاءَةِ فَأَمَرَنِي أَنْ إِصْرِفَ بَصْرِي. (۲۹)

تشریح: سب سے پہلا حکم جو مردوں اور عورتوں کو دیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ غَض بصر کرو۔ اس لفظ کا ترجمہ ”نظریں نیچی رکھو“ یا نگاہیں پست رکھو کیا جاتا ہے۔ مگر اس سے پورا مفہوم واضح نہیں ہوتا۔ حکم الہی کا اصل مقصد یہ نہیں ہے کہ لوگ ہر وقت نیچے ہی دیکھتے رہیں اور کبھی اوپر نظر ہی نہ اٹھائیں۔ مدعا دراصل یہ ہے کہ اس چیز سے پرہیز کرو جس کو حدیث میں آنکھوں کا زنا کہا گیا ہے۔ اجنبی عورتوں کے حسن اور ان کی زینت کی دید سے لطف اندوز ہونا مردوں کے لیے اور اجنبی مردوں کو غَض بصر کرنا

عورتوں کے لیے فتنے کا موجب ہے۔ فساد کی ابتدا طبعاً و عادتاً یہیں سے ہوتی ہے۔ اس لیے سب سے پہلے اسی دروازے کو بند کیا گیا ہے، اور یہی ”غض بصر“ کی مراد ہے۔ اردو زبان میں اس لفظ کا مفہوم ”نظر بچانے“ سے بخوبی ادا کر سکتے ہیں۔

یہ ظاہر ہے کہ جب انسان آنکھیں کھول کر دنیا میں رہے گا تو سب ہی چیزوں پر اس کی نظر پڑے گی۔ یہ تو ممکن نہیں ہے کہ کوئی مرد کسی عورت کو اور کوئی عورت کسی مرد کو کبھی دیکھے ہی نہیں اس لیے شارع نے فرمایا کہ اچانک نظر پڑ جائے تو معاف ہے، البتہ جو چیز ممنوع ہے وہ یہ ہے کہ ایک نگاہ میں جہاں تم کو حسن محسوس ہو وہاں دوبارہ نظر دوڑاؤ اور اس کو گھورنے کی کوشش کرو۔

۱۸۳۔ عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعَلِيِّ يَاعَلِيَّ لَا تَتَّبِعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ فَإِنَّ لَكَ الْأُولَى وَلَيْسَتْ لَكَ الْآخِرَةُ ۚ

(ابوداؤد)

”حضرت بریدہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ سے فرمایا ”اے علیؓ ایک نظر کے بعد دوسری نظر نہ ڈالو۔ پہلی نظر معاف ہے، مگر دوسری نظر کی اجازت نہیں۔“

۱۸۴۔ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ نَظَرَ إِلَى مَحَاسِنِ امْرَأَةٍ أَجْنَبِيَّةٍ عَنْ شَهْوَةٍ صَبَّ فِي عَيْنَيْهِ الْأَنْكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ.

(تکملہ فتح القدیر)

”نبی ﷺ نے فرمایا جو شخص کسی اجنبی عورت کے محاسن پر شہوت کی نظر ڈالے گا۔ قیامت کے روز اس کی آنکھوں میں پگھلا ہوا سیسہ ڈالا جائے گا۔“

تخریج: لِقَوْلِهِ ﷺ مَنْ نَظَرَ إِلَى مَحَاسِنِ أَجْنَبِيَّةٍ عَنْ شَهْوَةٍ صَبَّ فِي عَيْنَيْهِ الْأَنْكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ. (۳۰)

عورتوں کے لیے غض بصر

۱۸۵۔ یہ حکم (غض بصر) جس طرح مردوں کے لیے ہے اسی طرح عورتوں کے لیے بھی ہے۔ چنانچہ حدیث میں ام سلمہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ وہ اور حضرت میمونہؓ آنحضرت ﷺ کے پاس بیٹھی تھیں۔ اتنے میں حضرت ابن ام مکتوم آئے، جو نابینا تھے۔ حضورؐ نے فرمایا ان سے پردہ کرو۔ حضرت ام سلمہؓ نے عرض کیا یہ نابینا نہیں ہیں۔ نہ وہ ہم کو دیکھیں گے، نہ ہمیں پہچانیں گے۔ حضورؐ نے جواب دیا، کیا تم دونوں بھی نابینا ہو؟ کیا تم انہیں نہیں دیکھتی ہو؟ ۳

تخریج: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، ثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنِي نَبَهَانُ مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، قَالَتْ: كُنْتُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعِنْدَهُ مَيْمُونَةُ، فَأَقْبَلَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ، وَذَلِكَ بَعْدَ أَنْ أَمَرْنَا بِالْحِجَابِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: احْتَجَبَا مِنْهُ فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلَيْسَ أَعْمَى لَا يُبْصِرُنَا، وَلَا يَعْرِفُنَا؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَفَعَمِيَا وَإِنْ أَنْتُمَا السُّتَمَا تَبْصِرَانِهِ؟ (۳۱)

تشریح: مگر عورت کے مردوں کو دیکھنے اور مرد کے عورتوں کو دیکھنے میں نفسیات کے اعتبار سے ایک نازک فرق ہے۔ مرد کی فطرت میں اقدام ہے، کسی چیز کو پسند کرنے کے بعد وہ اس کے حصول کی سعی میں پیش قدمی کرتا ہے۔ مگر عورت کی فطرت میں تمنّاع اور فرار ہے، جب تک کہ اس کی فطرت بالکل ہی مسخ نہ ہو جائے، وہ کبھی اس قدر دراز دست اور جری اور بے باک نہیں ہو سکتی کہ کسی کو پسند کرنے کے بعد اس کی طرف پیش قدمی کرے۔ شارع نے اس فرق کو ملحوظ رکھ کر عورتوں کے لیے غیر مردوں کے دیکھنے کے معاملے میں وہ سختی نہیں کی ہے جو مردوں کے لیے غیر عورتوں کو دیکھنے کے معاملہ میں کی ہے۔ چنانچہ احادیث میں حضرت عائشہؓ کی یہ روایت مشہور ہے کہ:

۱۸۶۔ آنحضرت ﷺ نے عید کے موقع پر ان کو حبشیوں کا تماشا دکھایا تھا۔

تخریج: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ، أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ: لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا عَلَى بَابِ حُجْرَتِي وَالْحَبَشَةُ يَلْعَبُونَ فِي الْمَسْجِدِ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْتُرُنِي بِرِدَائِهِ، أَنْظُرُ إِلَى لُعْبِهِمْ. (۳۲)

— ایک اور روایت میں وَالْحَبَشَةُ يَلْعَبُونَ بِحَرَائِبِهِمْ بھی ہے۔

تشریح: اس سے معلوم ہوا کہ عورتوں کا مردوں کو دیکھنا مطلقاً ممنوع نہیں ہے۔ بلکہ ایک مجلس میں مل کر بیٹھنا اور نظر جما کر دیکھنا مکروہ ہے۔ اور ایسی نظر بھی جائز نہیں جس میں فتنے کا احتمال ہو۔ وہی نابینا صحابی ابن ام مکتوم جن سے نبی ﷺ نے حضرت ام سلمہؓ کو پردہ کرنے کا حکم دیا تھا، ایک دوسرے موقع پر حضورؐ انہی کے گھر میں فاطمہ بنت قیس کو عدت بسر کرنے کا حکم دیتے ہیں۔

۱۸۷۔ قاضی ابوبکر ابن العربی نے اپنی احکام القرآن میں اس واقعہ کو یوں بیان کیا ہے کہ فاطمہ بنت قیس ام شریک کے گھر میں عدت گزارنا چاہتی تھیں۔ حضورؐ نے فرمایا کہ اس گھر میں لوگ آتے جاتے رہتے ہیں، تم ابن ام مکتوم کے ہاں رہو کیوں کہ وہ ایک اندھا آدمی ہے اور اس کے ہاں تم بے پردہ رہ سکتی ہو۔

تخریج: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ مَوْلَى الْأَسْوَدِ بْنِ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ، أَنَّ أَبَا عَمْرٍو بْنَ حَفْصٍ طَلَّقَهَا الْبَتَّةَ وَهُوَ غَائِبٌ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا وَكَيْلَهُ بِشَعِيرٍ، فَسَخَطَتْهُ، فَقَالَ: وَاللَّهِ مَا لَكَ عَلَيْنَا مِنْ شَيْءٍ، فَجَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

۱۔ یہ روایت بخاری اور مسلم اور نسائی اور مسند احمد وغیرہ میں کئی طریقوں سے آئی ہے۔ بعض لوگوں نے اس کی توجیہ کی ہے کہ یہ واقعہ شاید اس وقت کا ہے جب حضرت عائشہؓ کن تھیں اور حجاب کے احکام نازل نہ ہوئے تھے۔ مگر ابن حبان میں یہ تصریح ہے کہ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب حبش کا ایک وفد مدینے آیا تھا۔ اور تاریخ سے ثابت ہے کہ اس وفد کی آمد مدینہ میں ہوئی ہے۔ اس لحاظ سے حضرت عائشہؓ کی عمر اس وقت پندرہ سولہ برس کی تھی، نیز بخاری کی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ حضرت عائشہؓ کو چادر سے ڈھانکتے جاتے تھے۔ اس سے ظاہر ہے کہ احکام حجاب بھی اس وقت نازل ہو چکے تھے۔

فَدَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِ نَفَقَةٌ، فَأَمَرَهَا أَنْ تَعْتَدَ فِي بَيْتِ أُمِّ شَرِيكِ، ثُمَّ قَالَ: تِلْكَ أَمْرًا يَغْشَاهَا أَصْحَابِي، اعْتَدِي عِنْدَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ فَإِنَّهُ رَجُلٌ أَعْمَى تَضَعِينَ ثِيَابَكَ الْخ. (۳۳)

تشریح: اس سے معلوم ہوا کہ اصل مقصد فتنے کے احتمالات کو کم کرنا ہے۔ جہاں فتنے کا احتمال زیادہ تھا، وہاں رہنے سے منع فرما دیا۔ جہاں احتمال کم تھا، وہاں رہنے کی اجازت دے دی، کیوں کہ بہر حال اس عورت کو رہنا ضرور تھا، لیکن جہاں کوئی حقیقی ضرورت نہ تھی وہاں خواتین کو ایک غیر مرد کے ساتھ ایک مجلس میں جمع ہونے اور روبرو اس کو دیکھنے سے روک دیا۔ (پردہ، باب ۱۲: غرض بصر)

(احادیث بالا سے ظاہر ہوتا ہے کہ) عورتوں کے لیے بھی غرض بصر کے احکام وہی ہیں جو مردوں کے لیے ہیں، یعنی انہیں قصداً مردوں کو نہ دیکھنا چاہیے، نگاہ پڑ جائے تو ہٹا لینی چاہیے، اور دوسروں کے سر کو دیکھنے سے پرہیز کرنا چاہیے۔ لیکن مرد کے عورت کو دیکھنے کی بہ نسبت عورت کے مرد کو دیکھنے کے معاملہ میں احکام تھوڑے سے مختلف ہیں۔

(مندرجہ بالا پہلی حدیث کی وضاحت حضرت ام سلمہ یوں کرتی ہیں کہ ذَلِكْ بَعْدَ أَنْ أُمِرَ بِالْحِجَابِ ”یہ واقعہ اس زمانے کا ہے جب پردے کا حکم آچکا تھا“ (احمد، ابوداؤد، ترمذی) اور اس کی تائید مؤطا کی یہ روایت کرتی ہے کہ حضرت عائشہؓ کے پاس ایک نابینا آیا تو انہوں نے اس سے پردہ کیا۔ کہا گیا کہ آپ اس سے پردہ کیوں کرتی ہیں؟ یہ تو آپ کو نہیں دیکھ سکتا۔ جواب میں ام المومنین نے فرمایا لِكِنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ ”میں تو اسے دیکھتی ہوں۔“

ان روایات کو جمع کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کے مردوں کو دیکھنے کے معاملے میں اتنی سختی نہیں ہے جتنی مردوں کے عورتوں کو دیکھنے کے معاملے میں ہے۔ ایک مجلس میں آمنے سامنے دیکھنا ممنوع ہے۔ راستہ چلتے ہوئے یا دور سے کوئی جائز قسم کا کھیل تماشا دیکھتے ہوئے مردوں پر نگاہ پڑنا ممنوع نہیں ہے اور کوئی حقیقی ضرورت پیش آجائے تو ایک گھر میں رہتے ہوئے بھی دیکھنے میں مضائقہ نہیں ہے۔ امام غزالی اور ابن حجر عسقلانی نے بھی روایات سے قریب قریب یہی نتیجہ اخذ کیا ہے۔ شوکانی نیل الاوطار میں ابن حجر کا یہ قول نقل کرتے ہیں کہ ”جواز کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ عورتوں کے باہر نکلنے کے معاملے میں ہمیشہ جواز ہی پر عمل رہا ہے۔ مسجدوں میں، بازاروں میں اور سفروں میں عورتیں تو نقاب منہ پر ڈال کر جاتی تھیں کہ مردان کو نہ دیکھیں، مگر مردوں کو کبھی یہ حکم نہیں دیا گیا کہ وہ بھی نقاب اوڑھیں تاکہ عورتیں ان کو نہ دیکھیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں کے معاملے میں حکم مختلف ہے۔ (ج ۶، ص: ۱۰۱) تاہم یہ کسی طرح بھی جائز نہیں ہے کہ عورتیں اطمینان سے مردوں کو گھوریں اور ان کے حسن سے آنکھیں سینکیں۔ (تفہیم القرآن ج ۳، النور، حاشیہ: ۳۱)

تخلیہ اور لمس کی ممانعت

۱۸۸۔ عَنْ عُقْبَةَ ابْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِيَّاكُمْ وَالْدُخُولَ عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَرَأَيْتَ الْحَمُوَ قَالَ الْحَمُوُ الْمَوْتُ. (ترمذی)

”عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ حضورؐ نے فرمایا خبردار عورتوں کے پاس تنہائی میں نہ جاؤ۔ انصار میں سے ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! دیور اور جیٹھ کے متعلق کیا ارشاد ہے؟ فرمایا وہ تو موت ہے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي الْخَيْرِ، عَنْ عُقْبَةَ ابْنِ عَامِرٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِيَّاكُمْ وَالْدُّخُولَ عَلَى النِّسَاءِ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَفَرَأَيْتَ الْحَمُوَ قَالَ: الْحَمُوُ الْمَوْتُ. (۳۴)

تشریح: شوہر کے سوا کوئی مرد کسی عورت کے پاس نہ تخلیہ میں رہے اور نہ اس کے جسم کو مس کرے۔ خواہ وہ قریب ترین عزیز ہی کیوں نہ ہو۔

۱۸۹۔ لَا تَلْجُوا عَلَى الْمُغِيبَاتِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ أَحَدِكُمْ مَجْرَى الدَّمِ. (بخاری)

”شوہروں کی غیر موجودگی میں عورتوں کے پاس نہ جاؤ کیوں کہ شیطان تم میں سے کسی کے اندر خون کی طرح گردش کر رہا ہے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، نَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ مُجَالِدٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: لَا تَلْجُوا عَلَى الْمُغِيبَاتِ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ أَحَدِكُمْ مَجْرَى الدَّمِ، قُلْنَا، وَمِنْكَ، قَالَ: وَمِنْنِي وَلَكِنَّ اللَّهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَاسْلَمَ. (۳۵)

— هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ وَقَدْ تَكَلَّمَ بَعْضُهُمْ فِي مُجَالِدِ بْنِ سَعِيدٍ مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِ وَسَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ حَشْرَمٍ يَقُولُ: قَالَ سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَاسْلَمَ يَعْنِي فَاسْلَمَ أَنَا مِنْهُ الْخ-

۱۹۰۔ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَاصٍ قَالَ قَالَ نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نَدْخُلَ عَلَى النِّسَاءِ بِغَيْرِ إِذْنٍ أَرْوَاجِهِنَّ. (ترمذی)

”عمرو ابن عاص کی روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ہم کو عورتوں کے پاس ان کے شوہروں کی اجازت کے بغیر جانے سے منع فرمادیا۔“

تخریج: حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ، نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، نَاشِعَةُ عَنْ الْحَكَمِ، عَنْ ذُكْوَانَ، عَنْ مَوْلَى عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَانَا أَوْ نَهَى أَنْ نَدْخُلَ عَلَى النِّسَاءِ بِغَيْرِ إِذْنٍ أَرْوَاجِهِنَّ. (۳۶)

— وَفِي الْبَابِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَجَابِرٍ۔ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

۱۹۱۔ لَا يَدْخُلَنَّ رَجُلٌ بَعْدَ يَوْمِي هَذَا عَلَى مُغِيبَةٍ إِلَّا مَعَهُ رَجُلٌ أَوْ اثْنَانِ. (مسلم، ترمذی)

”آج کے بعد سے کوئی شخص کسی عورت کے پاس اس کے شوہر کی غیر موجودگی میں نہ جائے تاوقتیکہ اس کے ساتھ ایک دو آدمی اور نہ ہوں۔“

تخریج: حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ نَصْرِ، قَالَ: نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَمْرُوحُ قَالَ وَثْنَا أَبُو الطَّاهِرِ، قَالَ: أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ، أَنَّ بَكْرَ بْنَ سُوَادَةَ حَدَّثَهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ جُبَيْرٍ حَدَّثَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ حَدَّثَهُ أَنَّ نَفْرًا مِنْ بَنِي هَاشِمٍ، دَخَلُوا عَلَى أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ، فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ الصَّدِيقُ وَهِيَ تَحْتَهُ يَوْمَئِذٍ فَكَرِهَ ذَلِكَ، فَذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ: لَمْ أَرَ إِلَّا خَيْرًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَرَّأَهَا مِنْ ذَلِكَ، ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ: لَا يَدْخُلَنَّ رَجُلٌ بَعْدَ يَوْمِي هَذَا عَلَى مُغِيْبَةٍ إِلَّا وَمَعَهُ رَجُلٌ أَوْ اثْنَانِ. (۳۷)

ایسے ہی احکامِ لمس کے متعلق بھی ہیں:

۱۹۲۔ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ مَسَّ كَفَّ امْرَأَةً لَيْسَ مِنْهَا بِسَبِيلٍ وَضَعَ عَلَى كَفِّهِ جَمْرَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (تکملہ فتح القدیر)

”حضورؐ نے فرمایا جو شخص کسی عورت کا ہاتھ چھوئے گا جس کے ساتھ اس کا جائز تعلق نہ ہو، اس کی ہتھیلی پر قیامت کے روز انگارا رکھا جائے گا۔“

تخریج: مَنْ مَسَّ كَفَّ امْرَأَةً لَيْسَ مِنْهَا بِسَبِيلٍ وَضَعَ عَلَى كَفِّهِ جَمْرَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (۳۸) — علامہ زیلعی نے اس کے متعلق کہا ہے یہ روایت بھی غریب ہے۔

غیر محرم عورتوں سے بیعت

۱۹۳۔ حضرت عائشہؓ کا بیان ہے کہ نبی ﷺ عورتوں سے صرف زبانی اقرار لے کر بیعت لیا کرتے تھے، ان کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں نہ لیتے تھے آپ نے کبھی ایسی عورت کے ہاتھ کو مس نہیں کیا جو آپ کے نکاح میں نہ ہو۔ (بخاری، مسلم)

تخریج: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حُمُودٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُبَايِعُ النِّسَاءَ بِالْكَلَامِ بِهَذَا الْآيَةِ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا، قَالَتْ: وَمَا مَسَّتْ يَدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَدًا مَرَأَةً إِلَّا امْرَأَةً يَمْلِكُهَا. (۳۹)

۱۹۴۔ امیمہ بنت رقیقہ کا بیان ہے کہ میں چند عورتوں کے ساتھ حضورؐ سے بیعت کرنے حاضر ہوئی۔ آپ نے ہم سے اقرار لیا کہ شرک، چوری، زنا، بہتان تراشی وافر پردازی اور نبی کی نافرمانی سے احتراز کرنا۔ جب اقرار ہو چکا تو ہم نے عرض کیا کہ تشریف لائیے تاکہ ہم آپ سے بیعت کریں۔ آپ نے فرمایا ”میں عورتوں سے مصافحہ نہیں کرتا، صرف زبانی اقرار کافی ہے۔“ (نسائی)

تخریج: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ، عَنْ أُمِّمَةَ بِنْتِ رُقَيْقَةَ أَنَّهَا قَالَتْ: آتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي نِسْوَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ نُبَايَعُهُ، فَقُلْنَا

يَا رَسُولَ اللَّهِ نُبَايِعُكَ عَلَى أَنْ لَا نُشْرِكَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا نَسْرِقَ وَلَا نَزْنِي وَلَا نَأْتِيَ بِبُهْتَانٍ نَفْتَرِيهِ بَيْنَ أَيْدِينَا وَأَرْجُلِنَا وَلَا نَعْصِيكَ فِي مَعْرُوفٍ، قَالَ: فِيمَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَطَقْتُمْ، قَالَتْ: قُلْنَا، اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَرْحَمُ بِنَا، هَلُمُّ نُبَايِعُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنِّي لَا أَصَافُحُ النِّسَاءَ إِنَّمَا قَوْلِي لِمَاةٍ امْرَأَةٍ كَقَوْلِي لَامْرَأَةٍ وَاحِدَةٍ أَوْ مِثْلَ قَوْلِي لَامْرَأَةٍ وَاحِدَةٍ. (۴۰)

تشریح: یہ احکام بھی صرف جوان عورتوں کے لیے ہیں۔ سن رسیدہ عورتوں کے ساتھ خلوت میں بیٹھنا جائز ہے۔ اور ان کو چھونا بھی ممنوع نہیں، چنانچہ حضرت ابوبکرؓ کے متعلق منقول ہے کہ وہ ایک قبیلہ میں جاتے تھے جہاں انہوں نے دودھ پیا تھا اور آپ اس قبیلہ کی بوڑھی عورتوں سے مصافحہ کرتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے متعلق یہ روایت ہے کہ وہ ایک بوڑھی عورت سے پاؤں اور سر دبوایا کرتے تھے۔ یہ امتیاز جو بوڑھی اور جوان عورتوں کے درمیان کیا گیا ہے۔ خود اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ دراصل دونوں صنفوں کے درمیان ایسے اختلاط کو روکنا مقصود ہے جو فتنے کا سبب بن سکتا ہے۔

محرموں اور غیر محرموں کے درمیان فرق

یہ تو وہ احکام تھے جن میں شوہر کے سوا تمام مرد شامل ہیں خواہ وہ محرم ہوں یا غیر محرم۔ عورت ان میں سے کسی کے سامنے اپنا ستر، یعنی چہرے اور ہاتھ کے سوا جسم کا کوئی حصہ نہیں کھول سکتی، بالکل اسی طرح جس طرح مرد کسی کے سامنے اپنا ستر یعنی ناف اور گھٹنے کے درمیان کا حصہ نہیں کھول سکتا۔ سب مردوں کو گھر میں اجازت لے کر داخل ہونا چاہیے اور ان میں سے کسی کا عورت کے پاس خلوت میں بیٹھنا یا اس کے جسم کو ہاتھ لگانا جائز نہیں ہے۔
(باب ۱۱، اندادی تدابیر: محرموں...)

کن مواقع پر اجنبیہ کو دیکھنا جائز ہے؟

۱۹۵۔ عَنِ الْمُغِيرَةِ ابْنِ شُعْبَةَ أَنَّهُ خَطَبَ امْرَأَةً فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: اُنْظُرْ إِلَيْهَا فَإِنَّهُ أَحْرَى أَنْ يُؤْذَمَ بَيْنَكُمَا. (ترمذی)

”مغیرہ بن شعبہ کی روایت ہے کہ انہوں نے ایک عورت کو نکاح کا پیغام دیا۔ نبی ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اس کو دیکھ لو۔ کیونکہ یہ تم دونوں کے درمیان محبت و اتفاق پیدا کرنے کے لیے مناسب ہوگا۔“

تخریج: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ، نَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ، ثَبِي عَاصِمُ ابْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُزَنِيِّ، عَنِ الْمُغِيرَةِ ابْنِ شُعْبَةَ أَنَّهُ خَطَبَ امْرَأَةً، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: اُنْظُرْ إِلَيْهَا، فَإِنَّهُ أَحْرَى أَنْ يُؤْذَمَ بَيْنَكُمَا. (۴۱)

۱۔ رَوَى أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَانَ يُصَافِحُ الْعَجَائِزَ. قُلْتُ غَرِيبٌ أَيْضاً نَصَبَ الرِّبَاةِ ج ۴ ص ۲۴۰ (مرتب)

۲۔ جسم کو ہاتھ لگانے کے معاملہ میں محرموں اور غیر محرم مردوں کے درمیان کافی فرق ہے بھائی اپنی بہن کا ہاتھ پکڑ کر اسے سواری پر چڑھایا اتار سکتا ہے۔ ظاہر بات ہے کہ یہ بات کسی غیر مرد کے لیے نہیں ہے۔ آنحضرت ﷺ جب کبھی سفر سے واپس آتے، تو حضرت فاطمہؓ کو گلے لگا کر سر کا بوسہ لیتے۔ اسی طرح حضرت ابوبکرؓ حضرت عائشہؓ کے سر کا بوسہ لیتے تھے۔
(پردہ)

تشریح: بعض مواقع ایسے بھی آتے ہیں جن میں اجنبیہ کو دیکھنا ضروری ہو جاتا ہے مثلاً کوئی مریضہ کسی طبیب کے زیر علاج ہو، یا کوئی عورت کسی مقدمہ میں قاضی کے سامنے بحیثیت گواہ یا بحیثیت فریق پیش ہو، یا کسی آتش زدہ مقام میں کوئی عورت گھر گئی ہو، یا پانی میں ڈوب رہی ہو، یا اس کی جان یا آبرو کی خطرے میں مبتلا ہو۔ ایسی صورتوں میں چہرہ تو درکنار، حسب ضرورت ستر کو بھی دیکھا جاسکتا ہے، جسم کو ہاتھ بھی لگایا جاسکتا ہے، بلکہ ڈوبتی ہوئی یا جلتی ہوئی عورت کو گود میں اٹھا کر لانا بھی صرف جائز ہی نہیں، بلکہ فرض ہے۔ شارع کا حکم یہ ہے کہ ایسی صورتوں میں جہاں تک ممکن ہو، اپنی نیت کو پاک رکھو، لیکن اقتضائے بشریت سے اگر جذبات میں کوئی خفیف سی تحریک پیدا ہو جائے تب بھی کوئی گناہ نہیں۔ کیونکہ ایسی نظر اور ایسے لمس کے لیے ضرورت داعی ہوئی ہے۔ اور فطرت کے مقتضیات کو بالکل روک دینے پر انسان قادر نہیں ہے۔^۱

اسی طرح اجنبی عورت کو نکاح کے لیے دیکھنا اور تفصیلی نظر کے ساتھ دیکھنا نہ صرف جائز ہے، بلکہ احادیث میں اس کا حکم وارد ہوا ہے (جیسا کہ مندرجہ بالا حدیث سے ظاہر ہوتا ہے) اور خود نبی ﷺ نے اس غرض کے لیے عورت کو دیکھا ہے۔

۱۹۶۔ عَنْ سَهْلِ ابْنِ سَعْدٍ أَنَّ امْرَأَةً جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ جِئْتُ لِأَهَبَ لَكَ نَفْسِي فَنَظَرَ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَعَّدَ النَّظَرَ إِلَيْهَا. (بخاری)

”سہل ابن سعد سے روایت ہے کہ ایک عورت آنحضرت ﷺ کے پاس حاضر ہوئی اور بولی کہ میں اپنے آپ کو حضور کے نکاح میں دینے کے لیے آئی ہوں۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے نظر اٹھائی اور اس کو دیکھا۔“

تخریج: حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، أَنَّ امْرَأَةً جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ جِئْتُ لِأَهَبَ لَكَ نَفْسِي، فَنَظَرَ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَعَّدَ النَّظَرَ إِلَيْهَا وَصَوَّبَهُ الْخ. (۴۲)

۱۹۷۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَاتَاهُ رَجُلٌ فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ تَرَوَّجَ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْظَرْتَ إِلَيْهَا؟ قَالَ لَا، قَالَ فَأَذْهَبْ فَأَنْظُرْ إِلَيْهَا فَإِنَّ فِي أَغْنٍ الْأَنْصَارِ شَيْئًا. (مسلم)

”حضرت ابو ہریرہؓ کا بیان ہے کہ میں نبی ﷺ کے پاس بیٹھا تھا۔ ایک شخص نے حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں نے انصار میں سے ایک عورت کے ساتھ نکاح کا ارادہ کیا ہے۔ حضورؐ نے پوچھا کیا تو نے اسے دیکھا ہے؟ اس نے عرض کیا نہیں۔ آپ نے فرمایا جا اور اس کو دیکھ لے، کیونکہ انصار کی آنکھوں میں عموماً کچھ عیب ہوتا ہے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، قَالَ: نَاسُفَيَانُ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ،

^۱ اس مضمون کی تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو فقیر امام رازی، آیت قل للمؤمنین بغضوا من ابصارهم۔ احکام القرآن للبحاص آیت مذکورہ۔ فصل الوطی والنظر واللمس۔ المبسوط، کتاب الاستحسان۔

قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَاتَاهُ رَجُلٌ فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ تَزَوَّجَ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَنْظَرْتُ إِلَيْهَا؟ قَالَ: لَا، قَالَ: فَادْهَبْ فَانْظُرْ إِلَيْهَا، فَإِنْ فِي الْأَنْصَارِ شَيْئًا. (۴۳)

۱۹۸۔ عَنْ جَابِرِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا خَطَبَ أَحَدُكُمْ الْمَرْأَةَ قَالَ فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مَا يَدْعُوهُ إِلَى نِكَاحِهَا فَلْيَفْعَلْ. (ابوداؤد)

”جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص کسی عورت کو نکاح کا پیغام دے تو حتی الامکان اسے دیکھ لینا چاہیے کہ آیا اس میں کوئی چیز ہے جو اس کو اس عورت کے ساتھ نکاح کی رغبت دلانے والی ہو۔“

تخریج: حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، ثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ، ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ حُصَيْنٍ، عَنْ وَاقِدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَعْنِي ابْنَ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا خَطَبَ أَحَدُكُمْ الْمَرْأَةَ، قَالَ: فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مَا يَدْعُوهُ إِلَى نِكَاحِهَا فَلْيَفْعَلْ الخ. (۴۴)

تشریح: ان مستثیات پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ شارع کا مقصد دیکھنے کو کلیتاً روک دینا نہیں ہے بلکہ دراصل فتنے کا سد باب مقصود ہے اور اس غرض کے لیے صرف اسے دیکھنے کو ممنوع قرار دیا گیا ہے جس کی کوئی حاجت بھی نہ ہو۔ جس کا کوئی تمدنی فائدہ بھی نہ ہو۔ اور جس میں جذباتِ شہوانی کو تحریک دینے کے اسباب بھی موجود ہوں۔ (پردہ، باب ۱۲: غرض بصر)

اگر کسی عورت کو دیکھنے کی حقیقی ضرورت ہو تو وہ غرض بصر کے حکم سے مستثنیٰ ہے۔ مثلاً احادیث بالا سے واضح ہے کہ اگر کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کرنا چاہتا ہو تو اس غرض کے لیے عورت کو دیکھ لینے کی نہ صرف اجازت ہے، بلکہ ایسا کرنا کم از کم مستحب تو ضرور ہے۔

مسند احمد میں ابوحمید کی روایت ہے کہ حضورؐ نے اس غرض کے لیے دیکھنے کی اجازت کو فلا جناح علیہ کے الفاظ میں بیان کیا، یعنی ایسا کر لینے میں مضائقہ نہیں ہے۔ نیز اس کی بھی اجازت دی کہ لڑکی کی بے خبری میں بھی اسے دیکھا جاسکتا ہے۔ اسی سے فقہاء نے یہ قاعدہ اخذ کیا ہے کہ بضرورت دیکھنے کی دوسری صورتیں بھی جائز ہیں مثلاً تفتیشِ جرائم کے سلسلے میں کسی مشتبہ عورت کو دیکھنا، یا عدالت میں گواہی کے موقع پر قاضی کا کسی گواہ عورت کو دیکھنا، یا علاج کے لیے طبیب کا مریضہ کو دیکھنا وغیرہ۔ (تفہیم القرآن ج ۳، النور، حاشیہ: ۲۹)

غیر اولی الاربتہ سے مراد کون ہیں؟

۱۹۹۔ لَقَدْ غَلَّغْتُ النَّظَرَ إِلَيْهَا يَاعَدُوَ اللَّهِ.

”اے دشمنِ خدا تو نے تو اسے خوب نظریں گاڑ کر دیکھا ہے“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ ثَوْرٍ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ وَهَشَامِ بْنِ غُرُوةَ، عَنْ غُرُوةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ يَدْخُلُ عَلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ مُخَنَّثٌ فَكَانُوا يَعُدُّونَهُ مِنْ

غَيْرِ أُولَى الْإِرْبَةِ، فَدَخَلَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ ﷺ يَوْمًا وَهُوَ عِنْدَ بَعْضِ نِسَائِهِ، وَهُوَ يُنْعِثُ امْرَأَةً، وَقَالَ: (إِنْ فَتَحَ عَلَيْكَ الطَّائِفُ، فَعَلَيْكَ بِيَادِيَةِ بِنْتِ غِيلَانَ الثَّقَفِيِّ) إِنَّهَا إِذَا أَقْبَلَتْ، أَقْبَلْتُ بِأَرْبَعٍ، وَإِذَا أَدْبَرَتْ، أَدْبَرْتُ بِثَمَانٍ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ (لَقَدْ خَلَعْتَ النَّظَرَ إِلَيْهَا يَاعَدُوَ اللَّهَ) أَلَا أَرَى هَذَا يَعْلَمُ مَا هَهُنَا لَا يَدْخُلَنَّ عَلَيْكَ هَذَا، فَحَجَبُوهُ. (۴۵)

(۲) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ زَيْنَبِ ابْنَةِ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ عِنْدَهَا وَفِي الْبَيْتِ مُخَنَّثٌ، فَقَالَ الْمُخَنَّثُ لِأَخِي أُمِّ سَلَمَةَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةٍ إِنْ فَتَحَ اللَّهُ لَكُمْ الطَّائِفَ غَدًا أَذْلكَ عَلَى ابْنَةِ غِيلَانَ، فَإِنَّهَا تُقْبَلُ بِأَرْبَعٍ، وَتُدْبَرُ بِثَمَانٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَا يَدْخُلَنَّ هَذَا عَلَيْكُمْ. (۴۶)

تشریح : یہ دیکھنا ہر خاندان کے قوام کا کام ہے کہ ایسے جن تابعین کو وہ گھر میں آنے کی اجازت دے رہا ہے ان پر غیر اولی الاربہ ہونے کا جو گمان اس نے ابتداء کیا تھا وہ صحیح ثابت ہو رہا ہے یا نہیں۔ اگر ابتدائی اجازت کے بعد آگے چل کر کسی وقت یہ شبہ کی گنجائش نکل آئے کہ وہ اولی الاربہ میں سے نہیں تو اجازت منسوخ کر دینی چاہیے۔ اس معاملہ میں بہترین نظیر اس مخنث کی ہے جسے نبی ﷺ نے گھروں میں آنے کی اجازت دے رکھی تھی۔ اور پھر ایک واقعہ کے بعد اس کو نہ صرف گھروں میں آنے سے روک دیا بلکہ مدینہ سے ہی نکال دیا۔ اس کا قصہ یہ ہے کہ مدینہ میں ایک مخنث تھا جو ازواج مطہرات کے پاس آیا جایا کرتا تھا۔ ایک مرتبہ وہ حضرت ام سلمہؓ کے ہاں بیٹھا ہوا ان کے بھائی عبداللہ سے باتیں کر رہا تھا۔ اتنے میں نبی ﷺ تشریف لے آئے اور مکان میں داخل ہوتے ہوئے آپؐ نے سنا کہ وہ عبداللہ سے کہہ رہا تھا: ”اگر کل طائف فتح ہو گیا تو میں بادیہ بنت غیلان ثقفی کو تمہیں دکھاؤں گا جس کا حال یہ ہے کہ جب سامنے سے آتی ہے تو اس کے پیٹ میں چار بل نظر آتے ہیں اور جب پیچھے پلٹتی ہے تو آٹھ بل“ اس کے بعد ایک شرمناک فقرے میں اس نے اس عورت کے ستر کی تعریف کی۔ نبی ﷺ نے اس کی یہ باتیں سن کر فرمایا، لَقَدْ غَلَعْتَ النَّظَرَ إِلَيْهَا يَاعَدُوَ اللَّهَ ”اے دشمن خدا تو نے تو اسے خوب نظریں گاڑ کر دیکھا ہے“ پھر ازواج مطہرات سے فرمایا کہ یہ عورتوں کے احوال سے واقف ہے، لہذا اب یہ تمہارے پاس نہ آنے پائے۔ پھر آپؐ نے اس پر بھی بس نہ کیا بلکہ اسے مدینہ سے نکال کر بیداء میں رہنے کا حکم دیا۔ کیونکہ اس نے بنت غیلان کے ستر کا جو نقشہ کھینچا تھا اس سے آپؐ نے اندازہ فرمایا کہ اس شخص کی زبانہ پن کی وجہ سے عورتیں اس کے ساتھ اتنی ہی بے تکلف ہو جاتی ہیں جتنی اپنی ہم جنس عورتوں سے ہو سکتی ہیں، اور اس طرح یہ ان کے اندرونی احوال سے واقف ہو کر ان کی تعریفیں مردوں کے سامنے بیان کرتا ہے جس سے بڑے فتنے برپا ہو سکتے ہیں۔

(پردہ، باب ۱۲: اظہار...)

ماخذ

- (۱) احکام القرآن للحصاص ج ۳ الاعراف زیر آیت یابنی آدم قد انزلنا علیکم لباسا یؤاری سواتکم وریشا ولباس التقوی۔
- (۲) مسلم ج ۱ کتاب الحيض باب تحريم النظر الى العورات۔ ☆ ترمذی ج ۲۔ ابواب الاستیذان والادب، باب ماجاء فی کراهية مباشرة الرجل الرجل والمرأة المرأة۔ ترمذی نے ولا المرأة کی جگہ ولا تنظر المرأة نقل کیاہے۔ ☆ ابن ماجہ کتاب الطهارة باب النهی ان یرى عورة اخیه ابن ماجہ نے لَا تَنْظُرِ الْمَرْأَةُ إِلَى عَوْرَةِ الْمَرْأَةِ الخ یعنی عورت کا ذکر پہلے اور مرد کا بعد میں کیاہے۔ ☆ ابوداؤد ج ۴۔ کتاب الحمام باب ماجاء فی التعری۔ ابوداؤد نے لا ينظر الرجل الى عرية الرجل ولا المرأة الى عرية المرأة الخ نقل کیاہے۔ ☆ مسند احمد ج ۳ ص ۶۳ ابو سعید خدری۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب النکاح، باب ماجاء فی الرجل ينظر الى عورة الرجل والمرأة تنظر الى عورة المرأة الخ۔ ☆ احکام القرآن للحصاص ج ۳ الاعراف مطبوعه بیروت اس نے روى ابو سعید بن الخدری عنه عليه السلام انه قال: لا ينظر الرجل الى عورة الرجل، ولا المرأة الى عورة المرأة نقل کیاہے۔
- (۳) المبسوط ج ۵ ص ۱۵۵۔
- (۴) المبسوط ج ۵ ص ۱۵۶۔
- (۵) سنن دارقطنی ج ۱۔ کتاب الصلاة باب الامر بتعليم الصلوات والضرب عليها وحد العورة الذى يجب سترها۔ ☆ مسند احمد ج ۲۔ ص ۱۸۷ ابو هريرة روى عنه نبي ﷺ كما ارشاد منقول ہے۔ فَلَا يَنْظُرَنَّ إِلَى شَيْءٍ مِنْ عَوْرَتِهِ، فَإِنَّمَا أَسْقَلُ مِنْ سُرَّتِهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ مِنْ عَوْرَتِهِ۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۲۔ ص ۲۲۹۔ کتاب الصلاة باب عورة الرجل۔ سعيد بن راشد البصري وهو ضعيف۔
- (۶) ابن ماجہ کتاب الجنائز۔ باب ماجاء فی غسل الميت۔ ☆ ابوداؤد ج ۴ کتاب الحمام، باب النهی عن التعری۔ ☆ سنن دارقطنی ج ۱۔ کتاب الحيض فی بيان العورة والفخذ منها۔ ☆ ابوداؤد اور دارقطنی نے لاتبرز کے بجائے لاتكشف بیان کیاہے۔ ☆ ابوداؤد کتاب الجنائز باب فی ستر الميت عند غسله اور مسند احمد ج ۱۔ ص ۱۴۶ پر عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَا تَبْرُزْ فِخْذَكَ وَلَا تَنْظُرَنَّ إِلَى فِخْذِ حَيٍّ، وَلَا مَيِّتٍ۔ ☆ ابوداؤد ج ۳۔ کتاب الجنائز، باب فی ستر الميت عند غسله۔ ☆ مسند احمد ج ۱۔ ص ۱۴۶۔ عن علي۔
- (۷) ابوداؤد ج ۴۔ کتاب الحمام باب النهی عن التعری۔ ☆ السنن الكبرى ج ۲۔ کتاب الصلاة باب عورة الرجل۔
- (۸) ابوداؤد ج ۴۔ کتاب الحمام باب النهی عن التعری۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۲۔ کتاب الصلاة باب عورة الرجل۔ ☆ ترمذی ج ۲۔ ابواب الاستیذان والادب، باب ماجاء فی حفظ العورة۔ ☆ مسند احمد ج ۳۔ ص ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ سنن دارمی ج ۲ ص ۲۸۱۔ ☆ نصب الراية ج ۴ ص ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ☆ طبرانی ج ۲ ص ۳۰۴۔ ☆ حلية الاولياء ج ۱ ص ۲۵۳۔ ☆ مشکوة حديث نمبر ۳۱۱۲۔

- (۹) ابو داؤد ج ۴۔ کتاب الحمام، باب ماجاء فی التعرّی۔ ☆ ترمذی ج ۲۔ ابواب الاستیذان والادب باب ماجاء فی حفظ العورة۔ هذا حدیث حسن۔ ☆ ابن ماجہ کتاب النکاح باب التستر عند الجماع۔ ☆ فتح القدیر للشوکانی ج ۴ ص ۲۵۔ ☆ احکام القرآن للخصاص ج ۳ ص ۳۰ مطبوعہ بیروت۔ ☆ بخاری ج ۱۔ کتاب الغسل باب من اغتسل عریانا جده، عن النبی ﷺ اللہ احق ان یتحی منه من الناس ہے۔ ☆ بخاری ج ۱۔ کتاب الغسل باب من اغتسل عریانا وحده فی الخلوة ومن تستر، والتستر افضل الخ ☆ تفسیر ابن کثیر ج ۳۔ ص ۲۸۲۔ ☆ مسند احمد ج ۵۔ ص ۳ بہز بن حکیم عن ابيه عن جده۔ ☆ السنن الکبری ج ۲ کتاب الصلوٰۃ باب وجوب ستر العورة للصلوة وغیرها۔
- (۱۰) ابن ماجہ کتاب النکاح، باب ۲۸ التستر عند الجماع۔ فی الزوائد: اسنادہ ضعیف لجهالة تابعة۔ ☆ السنن الکبری للبیہقی ج ۷۔ کتاب النکاح، باب الاستار فی حال الوطی۔ ☆ مجمع الزوائد ج ۴۔ کتاب النکاح، باب ماجاء فی الجماع والقول عنده والتستر عن عبدالله۔ ☆ مصنف ابن ابی شیبہ۔ ج ۲۔ ص ۴۔ کتاب النکاح، باب ما قالوا فی الاستتار اذا جامع الرجل اہله، عن ابی قلابہ اس میں ہے اذا جامع احدکم الخ۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶ حدیث نمبر ۴۸۳۴۔ اس میں ولا یتجرّد ان ہے۔
- (۱۱) ترمذی شمائل ترمذی باب ماجاء فی حیاء رسول اللہ ﷺ۔ ☆ ابن ماجہ کتاب النکاح، باب التستر عند الجماع۔ ☆ ابن ماجہ کتاب الطہارۃ باب النہی ان یرى عورة اخیه۔ عن ابی سعید خدری۔ ابن ماجہ میں عن مولى لعائشة، عن عائشة ہے۔ ☆ مسند احمد ج ۶۔ ص ۶۲، ۱۹۰۔ عن عائشة۔ ☆ السنن الکبری للبیہقی ج ۷۔ کتاب النکاح باب ماتبدی المرأة من زینتها للمذکورین فی الایۃ من محارمها۔ عن عائشة۔
- (۱۲) ترمذی ج ۲ ابواب الادب، باب ماجاء فی الاستار عند الجماع۔
- (۱۳) مسلم ج ۲۔ کتاب الجنة وصفة نعيمها واهلها۔ ☆ کتاب اللباس والزینۃ۔ ☆ مسند احمد ج ۲۔ ص ۳۵۶۔ عن ابی ہریرۃ۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶ حدیث نمبر ۴۵۰۱۳ عن ابی ہریرۃ۔
- (۱۴) بخاری ج ۲۔ کتاب الاستیذان۔ باب زنی الجوارح دون الفرج کتاب القدر، باب قول اللہ وحرام علی قریۃ اہلکناھا انہم لا یرجعون الخ۔ ☆ مسلم ج ۲۔ کتاب القدر، باب قدر علی ابن آدم حظہ من الزنا وغیرہ۔ مسلم نے زنا العینین بیان کیا ہے۔ ☆ ابو داؤد ج ۲۔ کتاب النکاح، باب فیما یومر بہ من غض البصر۔ ☆ مسند احمد ج ۲۔ ص ۲۷۶۔ عن ابی ہریرۃ۔ ☆ السنن الکبری ج ۷۔ ص ۸۹۔
- (۱۵) المستدرک للحاکم ج ۲۔ کتاب التفسیر۔
- (۱۶) مسلم ج ۲۔ کتاب القدر باب قدر علی ابن آدم حظہ من الزنا وغیرہ۔ ☆ مسند احمد ج ۲۔ ص ۳۷۹۔ عن ابی ہریرۃ۔ ☆ السنن الکبری للبیہقی ج ۷۔ کتاب النکاح، باب تحریم النظر الی الاجنبیات من غیر سبب مبیح عن ابی ہریرۃ۔
- (۱۷) مسند احمد ج ۲۔ ص ۳۴۳۔ ☆ السنن الکبری ج ۷۔ ص ۸۹۔
- (۱۸) مسند احمد ج ۱۔ ص ۴۱۲ عبد اللہ بن مسعود۔ ☆ مسند احمد ج ۲۔ ص ۳۴۴ پر ابو ہریرہ کے حوالہ سے اَلْعَيْنَانِ تَزْنِيَانِ، وَالْيَدَانِ تَزْنِيَانِ وَالْفَرْجُ يُصَدِّقُ ذَلِكَ أَوْ يَكْذِبُهُ مَرُورِي ہے۔ اور ص ۳۷۲ پر عن ابی ہریرۃ اَلْعَيْنَانِ تَزْنِيَانِ، وَالْيَدَانِ تَزْنِيَانِ وَاللِّسَانُ يَزْنِي، وَالْيَدَانِ تَزْنِيَانِ وَالرِّجْلَانِ تَزْنِيَانِ يُحَقِّقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ أَوْ يَكْذِبُهُ اور ص ۴۱۱۔ ۵۲۸۔

۵۳۵ پر ابو ہریرہ کے واسطہ سے اَلْعَيْنَانِ تَزَيْنَانِ، وَاللِّسَانُ يَزْنِي، وَالْيَدَانِ تَزَيْنَانِ، وَالرَّجُلَانِ تَزَيْنَانِ وَيُحَقِّقُ ذَلِكَ أَوْ يُكَذِّبُهُ الْفَرْجُ۔

(۱۹) مسند احمد ج ۲، ص ۵۳۶ مرویات ابی ہریرہؓ، احکام القرآن للحصاص ج ۳ ص ۳۱۶ پر قولہ ﷺ العینان تزینان، والیدان تزینان، والرجلان تزینان ویصدق ذلك كله الفرج اویکذبه منقول ہے۔

(۲۰) احکام القرآن للحصاص جلد ۳ ص ۳۱۵۔ سورہ نور باب ما یجب من غض البصر عن المحرمات۔

(۲۱) ابوداؤد ج ۲۔ کتاب النکاح، باب فیما یؤمر به من غض البصر۔ ترمذی ج ۲۔ ابواب الآداب، باب ماجاء فی نظر الفجاءة هذا حدیث حسن غریب لانعرفه الا من حدیث شریک۔ سنن دارمی کتاب الرقاق، باب ۳۔ فی حفظ السمع۔ اس مقام پر والآخرة عليك ہے۔ مسند احمد ج ۵ ص ۳۵۱، ۳۵۳، ۳۵۷۔ احکام القرآن للحصاص ج ۳۔ سورہ نور باب ما یجب من غض البصر عن المحرمات۔ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ۴۔ کتاب النکاح باب ما قالوا فی الرجل تمر به المرأة فینظر اليها، من کره ذلك۔ عن ابن بريدة عن ابيه۔ مجمع الزوائد ج ۴۔ کتاب النکاح باب النظر الى من يريد تزويجها۔ السنن الكبرى ج ۷ ص ۹۰۔

(۲۲) بخاری ج ۲۔ کتاب النکاح، باب لا تبأشر المرأة المرأة فتنتعها لزوجها۔ ابوداؤد ج ۲۔ کتاب النکاح، باب ما یؤمر به من غض البصر۔ ترمذی ج ۲۔ ابواب الآداب، باب ماجاء فی کراهية مباشرة الرجل الرجل والمرأة المرأة حتی تصفها لزوجها کانه ينظر اليها۔ هذا حدیث حسن صحیح۔ ترمذی نے لا تبأشر المرأة المرأة حتی تصفها لزوجها کأنه ينظر اليها نقل کیا ہے۔

(۲۳) السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب النکاح باب ماجاء فی الرجل ينظر الى عورة الرجل والمرأة تنظر الى عورة المرأة الخ عن عبدالله بن مسعود۔ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ۴۔ کتاب النکاح، باب فی مباشرة الرجل الرجل والمرأة المرأة عن عبيد الله۔ المستدرک للحاکم ج ۴ کتاب الادب، باب النهی عن مباشرة الرجل الرجل والمرأة المرأة فی ثوب واحد۔ مستدرک نے حضرت جابر بن عبدالله سے روایت نقل کی ہے اور صرف فی ثوب واحد تک لی ہے۔

(۲۴) مسلم ج ۱۔ کتاب الصلاة، باب تسبیح الرجل وتصفيق المرأة اذا ناهما فی الصلاة۔ ابوداؤد ج ۱۔ کتاب الصلاة، باب التصفيق فی الصلاة۔ ترمذی ج ۱ ابواب الصلاة باب ماجاء ان التسبیح للرجال والتصفيق للنساء۔ عن ابی هريرة۔ حدیث ابی هريرة حدیث حسن صحیح۔ ترمذی نے التصفيق للنساء نقل کیا ہے۔ نسائی ج ۳۔ کتاب السهو، باب التصفيق فی الصلاة۔ نسائی نے ص ۱۱ اور ۱۲ دونوں پر التصفيق للنساء ذکر کیا ہے۔ ابن ماجه کتاب اقامة الصلاة والسنة فیها باب التسبیح للرجال فی الصلاة والتصفيق للنساء۔ حدیث نمبر ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶۔ عن ابی هريرة۔ سنن دارمی ج ۱ ص ۲۵۷۔ کتاب الصلاة، باب التسبیح للرجال والتصفيق للنساء۔ عن ابی هريرة۔ مسند احمد ج ۱ ص ۲۹۰، ۵۴۱۔ مسند احمد ج ۲ ص ۲۶۱، ۳۱۷، ۳۷۶، ۴۳۲، ۴۴۰، ۴۷۳، ۴۷۹، ۴۹۳، ۵۰۷، ۵۲۹، ج ۳ ص ۳۴۰، ۳۴۸، ۳۵۷، ج ۵ ص ۳۳۰، ۳۳۳، ۳۳۶، ۳۳۸۔ السنن الكبرى للبيهقي ج ۲۔ کتاب الصلاة باب ما یقول اذا نابه شیء فی الصلاة۔ عن ابی هريرة۔ بیهقی نے بھی التَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ فی الصلاة نقل کیا ہے۔ المصنف لعبد الرزاق ج ۲ ص ۴۵۶، ۴۵۷۔ وغیره کتاب الصلاة باب التسبیح للرجال والتصفيق للنساء۔

(۲۵) بخاری ج ۲۔ کتاب الاحکام باب الامام یأتی قوما فیصلح بینهم۔ بخاری ج ۱ کتاب الاذان باب من دخل لیوم

تَفْهِیْمُ الْاِهَادِیَّتِ جلد پنجم

الناس الخ۔☆ مسلم ج ۱ کتاب الصلاة، باب تقديم الجماعة من يصلى بهم اذا تأخر الامام الخ۔☆ ابوداؤد ج ۲۔ کتاب النکاح، باب ما يكره من ذكر الرجل مايكون من اصابته اهله اس مقام پر فليسبح القوم وليصفق النساء هے۔☆ نسائي ج ۴۔ کتاب الامامة۔ باب اذا تقدم الرجل من الرعية ثم جاء الوالى هل يتأخر۔☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۲۔ کتاب الصلاة باب مايقول اذا نابه شيء فى الصلاة۔ عن سهل بن سعد۔ المصنف لعبد الرزاق ج ۲۔ کتاب الصلاة باب التسبيح للرجال والتصفيق للنساء۔☆ مؤطا امام مالك ج ۱۔ الالتفات والتصفيق عند الحاجة فى الصلاة۔☆ سنن دارقطني ج ۲۔ کتاب الجنائز، باب الاشارة فى الصلاة۔ عن ابى هريرةؓ۔

(۲۶) مسلم ج ۲۔ کتاب الآداب۔ باب الاستيذان باب تحريم النظر فى بيت غيره۔☆ ابوداؤد ج ۴۔ کتاب الادب، باب فى الاستيذان ابوداؤد نے فقد هَدَرْتُ عَيْنَهُ نقل كياہے۔☆ نسائي ج ۸ کتاب القسامة، باب من اقتص واخذ حقه دون السلطان۔☆ مسند احمد ج ۲۔ ص ۲۴۳، ۲۶۶، ۳۸۵، ۴۱۴، ۵۲۷۔ نسائي نے فَقَفُوا عَيْنَهُ فَلَادِيَّةٌ لَهُ وَلَا قِصَاصَ روايت كياہے۔

(۲۷) بخارى ج ۲۔ کتاب الاستيذان، باب الاستيذان من اجل البصر۔☆ مسلم ج ۲۔ کتاب الآداب، باب الاستيذان باب تحريم النظر فى بيت غيره۔ عن سهل بن سعد۔☆ نسائي جز ۸۔ کتاب القسامة باب المواضع نسائي نے لوعلمت تك نقل كياہے۔ نسائي اور مسلم نے إِنَّمَا جَعَلَ اللَّهُ الْإِذْنَ مِنْ أَجْلِ الْبَصْرِ روايت كياہے۔☆ ترمذی ج ۲۔ ابواب الاستيذان باب من اطلع دار قوم بغير اذنهم۔☆ دارمی ج ۲۔ کتاب الديات باب ۲۳۔☆ مسند احمد ج ۵۔ ص ۳۳۰-۳۳۵۔☆ بخارى ج ۲۔ کتاب اللباس، باب الامتناع اور کتاب الديات ج ۲ باب من اطلع فى بيت قوم فقفوا عينه فلا دية له کے تحت منقول روايت میں إِنَّمَا جُعِلَ الْإِذْنُ مِنْ قَبْلِ الْبَصْرِ بيان كياہے۔☆ مجمع الزوائد ج ۸۔ ص ۴۴۔ کتاب الادب، باب فى الاستيذان وفيمن اطلع فى دار بغير اذن۔ سعد بن عبادہ۔☆ اس میں هَلِ الْإِسْتِذَانُ إِلَّا مِنْ أَجْلِ الْبَصْرِ هے۔

(۲۸) بخارى ج ۲۔ کتاب الاستيذان، باب الاستيذان من اجل البصر۔☆ مسلم ج ۲۔ کتاب الآداب، باب الاستيذان باب تحريم النظر فى بيت غيره۔☆ ابوداؤد ج ۴۔ کتاب الادب باب فى الاستيذان۔

(۲۹) مسلم ج ۲۔ کتاب الآداب، باب نظر الفجأة۔☆ ابوداؤد ج ۲۔ کتاب النکاح، باب ما يور به من غض البصر۔ عن جرير ابوداؤد میں اصرف بصرك هے۔☆ ترمذی ابواب الآداب ج ۲۔ باب ماجاء فى نظرة الفجأة هذا حديث حسن صحيح۔☆ سنن دارمی کتاب الاستيذان ج ۲۔ باب ۱۵ فى نظرة الفجأة۔☆ مسند احمد ج ۴۔ ۲۵۸-۲۶۱ جرير بن عبد الله۔☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب النکاح، باب ماجاء فى نظرة الفجأة۔☆ ابوداؤد الطيالسى جز ۳ حديث نمبر ۶۷۲ جرير بن عبد الله بحلى۔☆ اس میں هے سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ نَظَرِ الْفَجْأَةِ، فَقَالَ غَضٌّ بَصْرَكَ۔☆ ابن كثير ج ۳۔ ص ۲۸۱۔

(۳۰) المبسوط ج ۵ ص ۱۵۳۔☆ نصب الراية ج ۴ ص ۲۴۰۔ امام علامه زيلعى نے كها هے كه يه غريب هے۔

(۳۱) ابوداؤد ج ۴۔ کتاب اللباس باب فى قوله غير اولى الارية۔☆ ترمذی ج ۲۔ ابواب الآداب باب ماجاء فى احتجاب النساء من الرجال هذا حديث حسن صحيح۔☆ مسند احمد ج ۶۔ ص ۲۹۶۔ عن ام سلمة۔☆ ابن كثير ج ۳۔ ص ۲۸۳۔

(۳۲) بخارى ج ۱ کتاب الصلاة باب اصحاب الحراب فى المسجد۔ اور بخارى نے كتاب العيدين، كتاب الجهاد، كتاب المناقب اور كتاب النکاح وغيره میں بهی اس روايت كو بيان كياہے۔ الفاظ قدرے مختلف هیں۔☆ مسلم

ج ۱ کتاب العیدین، باب نظر النساء الی لعب الرجال وجوازہ فی المسجد۔☆ نسائی کتاب صلاة العیدین ج ۳۔
باب اللعب فی المسجد یوم العید ونظر النساء الی ذلك۔☆ السنن الکبریٰ ج ۷۔ کتاب النکاح، باب مساواة
المرأة الرجل فی حکم الحجاب والنظر الی الاجانب۔☆ مسند احمد ج ۲۔ ص ۲۶۸۔ ج ۶۔ ص ۵۶۔ ۸۳۔ ۸۴۔
۸۵۔ ۱۶۶۔ ۱۸۶۔ ۲۴۲۔ ۲۴۷۔ ۲۷۰۔☆ ابن کثیر ج ۳۔ ص ۲۸۳۔

(۳۳) مسلم ج ۱ کتاب الطلاق، باب المطلقة البائن لانفقة لها۔☆ ابوداؤد ج ۲۔ کتاب الطلاق، باب فی نفقة المبتوتة۔
☆ ابوداؤد نے فَتَسَخَطَتْهُ نقل کیا ہے۔☆ ترمذی ج ۱۔ ابواب الطلاق، باب ماجاء فی المطلقة ثلاثا لامسکنی لها
ولانفقة۔☆ نسائی ج ۶۔ کتاب الطلاق، باب الرخصة فی خروج المبتوتة من بیتها فی عدتها بسکناها۔☆ ابن ماجه
کتاب الطلاق، باب هل تخرج المرأة فی عدتها۔☆ دارقطنی ج ۲۔ کتاب الطلاق وغیره۔☆ مؤطا امام مالک
کتاب الطلاق، باب عدة المرأة فی بیتها اذا طلقت فیہ۔ اور باب ماجاء فی نفقة المطلقة۔

(۳۴) بخاری ج ۲۔ کتاب النکاح، باب لا یخلو رجل بامرأة إلا ذومحرم، والدخول علی المغیبة۔☆ مسلم ج ۲۔
کتاب السلام، باب تحریم الخلو بالاجنبیة والدخول علیہا۔☆ ترمذی ج ۱ ابواب الرضاع۔ باب ماجاء فی کراهیة
الدخول علی المغیبات۔☆ دارمی کتاب الاستیذان، باب فی النهی عن الدخول علی النساء۔ عن عقبه بن عامر۔
☆ مسند احمد ج ۴۔ ص ۱۴۹۔ ۱۵۳۔ عقبه بن عامر۔☆ دارمی نے لاتدخلوا علی النساء ! قیل یرسل اللہ: الا
الحمو، قال: الحمو الموت نقل کیا ہے۔☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ کتاب النکاح، باب لا یخلو رجل بامرأة
اجنبیة۔ عقبه بن عامر۔☆ ابن کثیر ج ۳۔ سورہ نور۔☆ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲۔ ۴۔ ۴۰۹۔ عقبه بن عامر۔
☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۷ ص ۱۳۷۔ عمر بن خطاب۔ اس روایت کا آغاز لا یدخل سے ہوا ہے۔

(۳۵) ترمذی ج ۱ ابواب الرضاع باب ماجاء فی کراهیة الدخول علی المغیبات۔☆ مسند احمد ج ۳۔ ص ۳۰۹۔
جابر بن عبد اللہ۔

(۳۶) ترمذی ج ۲۔ ابواب الاستیذان والادب باب ماجاء فی النهی عن الدخول علی النساء الاباذن ازواجہن۔☆ السنن
الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔ کتاب النکاح، باب لا یخلو رجل بامرأة اجنبیة۔

(۳۷) مسلم ج ۲۔ کتاب السلام باب تحریم الخلو بالاجنبیة والدخول علیہا۔☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷۔
کتاب النکاح باب لا یخلو رجل بامرأة اجنبیة۔ ابن عمرو۔

(۳۸) نصب الرایۃ ج ۴۔ ص ۲۴۰۔

(۳۹) بخاری ج ۲ کتاب الاحکام۔ باب بیعة النساء۔☆ مسلم ج ۲ کتاب الامارة، باب کیفیة بیعة النساء مسلم نے وَلَا وَاللَّهِ
مَا مَسَّتْ يَدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَدَ امْرَأَةٍ قَطُّ غَيْرَ أَنَّهُ يُبَايِعُهُنَّ بِالْكَلَامِ الخ روایت کیا ہے۔☆ ترمذی ج ۲۔ ابواب التفسیر
سورۃ الممتحنة۔ بخاری والی روایت۔ هذا حدیث حسن صحیح۔☆ ابن ماجه کتاب الجہاد، باب ۴۳ بیعة
النساء۔ عن عائشة مسلم والی روایت۔☆ مسند احمد ج ۶۔ ص ۱۵۳۔ عن عائشةؓ۔ مسلم اور ابن ماجه نے
حوالہ جات مذکورہ کے تحت قَالَتْ عَائِشَةُ وَاللَّهِ! مَا أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى النِّسَاءِ إِلَّا مَا أَمَرَهُ اللَّهُ وَلَا مَسَّتْ كَفُّ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَفَّ امْرَأَةٍ قَطُّ الخ بھی نقل کیا ہے۔☆ السنن الکبریٰ ج ۸۔ کتاب قتال اهل البغی باب کیف یایع النساء۔
(۴۰) نسائی ج ۷۔ کتاب البیعة، باب بیعة النساء۔☆ ابن ماجه کتاب الجہاد، باب بیعة النساء۔ مختصر روایت ہے۔ مؤطا

امام مالک کتاب الجامع باب ماجاء فی البیعة۔ ☆ دارقطنی ج ۴۔ ص ۱۴۶-۱۴۷۔ النوادر۔ ☆ مسند احمد ج ۶۔ ص ۳۵۷-۴۵۴-۴۵۹۔

(۴۱) ترمذی ج ۱ ابواب النکاح، باب ماجاء فی النظر الی المخطوبة۔ ☆ نسائی ج ۶۔ کتاب النکاح، باب اباحة النظر قبل التزویج۔ ☆ ابن ماجه کتاب النکاح باب النظر الی المرأة اذا اراد ان يتزوجها۔ عن مغيرة۔ ☆ دارمی ج ۲ کتاب النکاح۔ باب الرخصة فی النظر للمرأة عند الخطبة۔ ☆ نسائی ابن ماجه اور دارمی نے فانه اخرى کي جگه فانه اجدر نقل کياہے۔ ☆ مسند احمد ج ۴۔ ص ۲۴۶۔ مغيرة بن شعبه۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ حديث نمبر ۴۴۵۲۶ ☆ سنن دارقطنی ج ۴۔ کتاب النکاح۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷ کتاب النکاح، باب نظر الرجل الی المرأة يريد ان يتزوجها۔ عن ابی هريرة۔ ☆ المستدرک للحاکم ج ۲ کتاب النکاح، باب اذا خطب احدکم امرأة۔ ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۶۔ کتاب النکاح باب ابرازی الجوارى والنظر عند النکاح۔ مغيرة بن شعبه۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ حديث نمبر ۴۴۵۷۲ عن مغيرة بن شعبه۔

(۴۲) بخاری ج ۲۔ کتاب النکاح، باب النظر الی المرأة قبل التزویج۔ ☆ مسلم ج ۱ کتاب النکاح، باب ندب من اراد نکاح امرأة الی ان ينظر الی وجهها وكفيها قبل خطبتها۔

(۴۳) مسلم ج ۱ کتاب النکاح، باب ندب من اراد نکاح امرأة الی ان ينظر الی وجهها وكفيها قبل خطبتها۔ ☆ نسائی ج ۶۔ کتاب النکاح باب اذا استشار رجل رجلا فی المرأة هل ينخبره بما يعلم۔ ☆ ابن ماجه کتاب النکاح، باب النظر الی المرأة اذا اراد ان يتزوجها۔ ☆ نسائی میں ص ۶۹ پر فَأَمْرَةٌ أَنْ يُنْظَرَ إِلَيْهَا بِهِی منقول ہے۔ ☆ سنن دارقطنی ج ۴۔ کتاب النکاح۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ حديث نمبر ۴۴۵۷۳۔ عن ابی هريرة۔ ☆ مسند احمد ج ۲۔ ص ۲۷۶۔ ۲۹۹۔ عن ابی هريرة۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب النکاح باب نظر الرجل الی المرأة يريد ان يتزوجها۔ عن ابی هريرة۔

(۴۴) ابوداؤد ج ۲۔ کتاب النکاح، باب فی الرجل ينظر الی المرأة وهو يريد تزويجها۔ ☆ کنز العمال ج ۱۶۔ حديث نمبر ۴۴۵۲۷۔ ☆ مسند احمد ج ۳۔ ص ۳۳۴-۳۶۰ جابر بن عبد الله۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب النکاح باب نظر الرجل الی المرأة يريد ان يتزوجها۔ بيهقي نے فان استطاع کي جگه فقدّر علی ان يرى منها ما يعجبه ويدعوه اليها نقل کياہے۔ ☆ المستدرک للحاکم ج ۲۔ کتاب النکاح۔ اذا خطب احدکم امرأة فان استطاع ان ينظر الی بعض ما يدعوه الی نکاحها فليفعل۔

(۴۵) بذل المجهود فی حل ابی داؤد ج ۱۶۔ کتاب اللباس، باب ماجاء فی قوله تعالى غير اولى الارية۔

(۴۶) بخاری ج ۲۔ کتاب النکاح، باب ما ينهى من دخول المتشبهين بالنساء علی المرأة۔ اور کتاب المغازی باب غزوة الطائف: لا يدخلن هؤلاء علیکم۔ ☆ ابوداؤد ج ۴۔ کتاب اللباس، باب فی قوله غير اولى الارية لا يدخلن علیکن۔ ☆ ابوداؤد ج ۴۔ کتاب الادب باب فی الحکم فی المختنن۔ ☆ ابن ماجه کتاب النکاح، باب فی المختنن۔ کتاب الحدود باب فی المختنن۔ ☆ مؤطا امام مالک ج ۲۔ باب فی الوصية ماجاء فی المؤنث من الرجال ومن احق بالولد۔ مسند احمد ج ۶۔ ص ۱۵۲-۲۹۰-۳۱۸۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۷۔ کتاب النکاح باب ماجاء فی ابدائها زيتها لغير اولى الارية من الرجال۔ ☆ تفسير ابن كثير ج ۳۔ سورة نور۔ ☆ احکام القرآن للحصاص ج ۳۔ النور زیر آیت اوالتابعين غير اولى الارية من الرجال۔ ایک روایت کے آخر میں لايدخل علیکم بهی بیان کياہے۔

عورت کا دائرہ عمل

گھر کی نگرانی ملکہ

۲۰۰۔ الْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ عَلَى بَيْتِ زَوْجِهَا وَهِيَ مَسْئُولَةٌ. (بخاری)

”عورت اپنے شوہر کے گھر کی حکمران ہے اور وہ اپنی حکومت کے دائرہ میں اپنے عمل کے لیے جوابدہ ہے۔“

تشریح: اس (خاندان کی) تنظیم میں عورت کو گھر کی ملکہ بنایا گیا ہے۔ کس مال کی ذمہ داری اس کے شوہر پر ہے، اور اس مال سے گھر کا انتظام کرنا اس کا کام ہے۔

اس کو ایسے تمام فرائض سے سبکدوش کیا گیا ہے، جو بیرون خانہ کے امور سے تعلق رکھنے والے ہیں مثلاً:

- اس پر نماز جمعہ واجب نہیں۔ (ابوداؤد)
- اس پر جہاد بھی فرض نہیں، اگرچہ بوقت ضرورت وہ مجاہدین کی خدمت کے لیے جاسکتی ہے۔
- اس کے لیے جنازوں کی شرکت بھی ضروری نہیں، بلکہ اس سے روکا گیا ہے۔ (بخاری)
- اس پر نماز باجماعت اور مسجدوں کی حاضری بھی لازم نہیں کی گئی۔ اگرچہ چند پابندیوں کے ساتھ مسجدوں میں آنے کی اجازت ضرور دی گئی ہے لیکن اس کو پسند نہیں کیا گیا۔
- اس کو محرم کے بغیر سفر کرنے کی بھی اجازت نہیں دی گئی۔ (ترمذی)

غرض ہر طریقہ سے عورت کے گھر سے نکلنے کو ناپسند کیا گیا ہے اور اس کے لیے قانون اسلامی میں پسندیدہ صورت یہی ہے کہ وہ گھر میں رہے۔ جیسا کہ آیت وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ...^۱ کا صاف منشا ہے لیکن اس باب میں زیادہ سختی اس لیے نہیں کی گئی کہ بعض حالات میں عورتوں کے لیے گھر سے نکلنا ضروری ہو جاتا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ایک عورت کا کوئی سردھرانہ ہو

۱۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ حکم نبی ﷺ کی ازواج مطہرات کے لیے خاص ہے کیوں کہ آیت کی ابتدا یا نساء النبی سے کی گئی ہے۔ لیکن اس پوری آیت میں جو ہدایات دی گئی ہیں ان میں سے کون سی ہدایت ایسی ہے جو امہات المؤمنین کے ساتھ خاص ہو؟ فرمایا گیا ہے، اگر تم پر ہیز گار ہو تو دبی زبان سے لگاؤٹ کے انداز میں کسی سے بات نہ کرو تا کہ جس شخص کے دل میں کھوٹ ہو وہ تمہارے متعلق کچھ امیدیں اپنے دل میں نہ پال لے۔ جو بات کرو سیدھے سادھے انداز میں کرو۔ اپنے گھروں میں جی بیٹھی رہو۔ جاہلیت کے بناؤ سنگار نہ کرتی پھر وہ نماز پڑھو، زکوٰۃ دو، اللہ اور رسول کی اطاعت کرو، اللہ چاہتا ہے کہ گندگی کو تم سے دور کر دے۔ (بقیہ اگلے صفحہ پر)

یہ بھی ممکن ہے محافظ خاندان کی مفلسی، قلت معاش، بیماری، معذوری یا اور ایسے ہی وجوہ سے عورت باہر کام کرنے پر مجبور ہو جائے۔ ایسی تمام صورتوں کے لیے قانون میں کافی گنجائش رکھی گئی ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے:

قَدْ اِذَنْ لِّلّٰهِ لَکُنَّ اَنْ تَخْرُجْنَ لِحَوَائِجِكُنَّ۔ (بخاری)

”اللہ تعالیٰ نے تم کو اجازت دی ہے کہ تم اپنی ضروریات کے لیے گھر سے نکل سکتی ہو۔“

مگر اس قسم کی اجازت جو محض حالات اور ضروریات کی رعایت سے دی گئی ہے اسلامی نظام معاشرت کے اس قاعدے میں ترمیم نہیں کرتی کہ عورت کا دائرہ عمل اس کا گھر ہے۔ یہ تو محض ایک وسعت اور رخصت ہے، اور اس کو اسی حیثیت میں رہنا چاہیے۔

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ، حَدَّثَنِیْ اِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ ثَنَا هُرَيْمٌ، عَنْ اِبْرَاهِیْمَ بْنِ مُحَمَّدٍ ابْنِ الْمُنتَشِرِ، عَنْ قَیْسِ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ، عَنِ النَّبِیِّ ﷺ قَالَ: الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلٰی كُلِّ مُسْلِمٍ فِی جَمَاعَةٍ اِلَّا اَرْبَعَةً: عَبْدٌ مَمْلُوكٌ، اَوْ امْرَاَةٌ، اَوْ صَبِیٌّ اَوْ مَرِیضٌ. (۱)

_____ قَالَ أَبُو دَاوُدَ: طَارِقُ بْنُ شِهَابٍ قَدْ رَأَى النَّبِیَّ ﷺ وَلَمْ يَسْمَعْ مِنْهُ شَيْئًا۔

ترجمہ: طارق بن شہاب کی روایت نبی ﷺ سے یہ ہے کہ آپ نے فرمایا: جمعہ باجماعت ادا کرنا ہر مسلمان پر واجب ہے مگر چار قسم کے لوگ اس سے مستثنیٰ ہیں۔ غلام، عورت، بچہ اور بیمار۔

بقیہ پچھلے صفحہ کا: ان ہدایات پر غور کیجیے۔ ان میں سے کون سی چیز ہے جو عام مسلمان عورتوں کے لیے نہیں ہے؟ کیا مسلمان عورتیں پر بیزار نہ بنیں؟ کیا وہ غیر مردوں سے لگاؤ کی باتیں کیا کریں؟ کیا وہ جاہلیت کے سے بناؤ سنگا کرتی پھریں؟ کیا وہ نماز و زکوٰۃ اور اطاعتِ خدا اور رسول سے انحراف کریں؟ کیا اللہ تعالیٰ ان کو گندگی میں رکھنا چاہتا ہے؟ اگر یہ سب ہدایات سب مسلمان عورتوں کے لیے عام ہیں تو صرف وَقَرْنِ فِیْ بُیُوتِکُنَّ ہی کو ازواجِ نبی کے ساتھ خاص کرنے کی کیا وجہ ہے؟

در اصل غلط فہمی صرف اس وجہ سے پیدا ہوئی ہے کہ آیت کی ابتدا میں لوگوں کو یہ الفاظ نظر آئے کہ ”اے نبی کی بیویو! تم عام عورتوں کی طرح نہیں ہو، لیکن انداز بیان بالکل اس طرح کا ہے جیسے کسی شریف بچہ سے کہا جائے کہ ”تم کوئی عام بچوں کی طرح تو ہو نہیں کہ بازاروں میں پھرو اور بیہودہ حرکات کرو۔ تمہیں تیز سے رہنا چاہیے“ ایسا کہنے سے یہ مقصد نہیں ہوتا کہ دوسرے بچوں کے لیے بازاری پن اور بیہودہ حرکات پسندیدہ ہیں اور خوش تیزی ان کے حق میں مطلوب نہیں ہے بلکہ اس سے حسن اخلاق کا ایک معیار قائم کرنا مقصود ہوتا ہے تاکہ ہر وہ بچہ جو شریف بچوں کی طرح رہنا چاہتا ہو، اس معیار پر پہنچنے کی کوشش کرے۔ قرآن میں عورتوں کے لیے نصیحت کا یہ طریقہ اس لیے اختیار کیا گیا ہے کہ عرب جاہلیت کی عورتوں میں دیسی ہی آزادی تھی جیسی اس وقت یورپ میں ہے۔ نبی ﷺ کے ذریعہ سے بتدریج ان کو اسلامی تہذیب کا خوشگوار بنایا جا رہا تھا۔ اور ان کے لیے اخلاقی حدود اور ضابطہ معاشرت کی قیود مقرر کی جا رہی تھیں۔ اس حالت میں امہات المؤمنین کی زندگی کو خاص طور پر منضبط کیا گیا تاکہ وہ دوسری عورتوں کے لیے نمونہ بن جائیں اور عام مسلمانوں کے گھروں میں ان کے طریقوں کی تقلید کی جائے۔ ٹھیک یہی رائے علامہ ابو بکر حصص نے اپنی کتاب ”احکام القرآن“ میں ظاہر کی ہے وہ لکھتے ہیں:

”یہ حکم اگرچہ نبی ﷺ اور آپ کی بیویوں کے حق میں نازل ہوا ہے مگر اس کی مراد عام ہے، جس میں آپ اور دوسرے سب مسلمان شریک ہیں۔ کیونکہ ہم آپ کی پیروی پر مامور ہیں اور وہ سب احکام جو آپ کے لیے نازل ہوئے ہیں، ہمارے لیے بھی ہیں، بجز ان امور کے جن کے متعلق تصریح ہے کہ وہ آپ کے لیے خاص ہیں۔“

(پردہ، باب ۱۰: عورت... عمل)

(۲) حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ بْنُ عُقْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَدَّاءِ، عَنْ أُمِّ الْهَدَيْلِ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ أَنَّهَا قَالَتْ: نُهِنَا عَنْ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ وَلَمْ يُعْزَمْ عَلَيْنَا. (۲)

ترجمہ: حضرت ام عطیہ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ ہمیں جنازوں میں شریک ہونے سے منع کر دیا گیا مگر ہم پر سختی نہیں کی گئی۔

ابن عباس سے مروی روایت:

(۳) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَخْطُبُ يَقُولُ: لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ، وَلَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ. (۳)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو خطاب فرماتے (خطبہ دیتے) سنا ہے کہ کوئی آدمی کسی عورت سے خلوت میں نہ ملے مگر اس کے ساتھ کوئی محرم ہو اور نہ عورت کسی محرم کے بغیر سفر کرے۔

سفر کے معاملہ میں عورت پر پابندی

۲۰۱۔ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُوْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُسَافِرَ سَفَرًا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَصَاعِدًا إِلَّا وَمَعَهَا أَبُوْهَا أَوْ أَخُوْهَا أَوْ زَوْجُهَا أَوْ ابْنُهَا أَوْ ذُو مَحْرَمٍ مِنْهَا.

”کسی عورت کے لیے جو اللہ اور یوم آخر پر ایمان رکھتی ہو یہ حلال نہیں ہے کہ وہ تین دن یا اس سے زیادہ کا سفر کرے بغیر اس کے کہ اس کے ساتھ اس کا باپ یا بھائی یا شوہر یا بیٹا یا کوئی محرم مرد ہو۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ، قُلْتُ لِأَبِيْ أَسَامَةَ: حَدَّثَكُمْ عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ. (۴)

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ کوئی عورت تین دن کا سفر کسی محرم کے بغیر نہ کرے۔ ایک دوسری روایت ہے:

(۲) عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ ثَلَاثًا إِلَّا مَعَ ذُو مَحْرَمٍ. (۵)

ترجمہ: ابن عمرؓ کی نبی ﷺ سے روایت ہے کہ عورت تین دن کا سفر نہ کرے الا یہ کہ اس کے ساتھ کوئی محرم ہو۔

—— تَابِعَهُ أَحْمَدُ عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ۔

مسلم میں ابو سعید خدری سے مروی روایات:

(۳) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا تُسَافِرُ امْرَأَةٌ ثَلَاثًا إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ.

ترجمہ : حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کوئی عورت تین دن کی مسافت کا سفر کسی محرم کے بغیر نہ کرے۔

(۴) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا تُسَافِرُ امْرَأَةٌ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ.
ترجمہ : حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کوئی عورت تین رات سے زیادہ کی مسافت کا سفر اکیلی نہ کرے تا وقتیکہ اس کے ساتھ محرم نہ ہو۔

— ایک روایت میں أَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثِ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ ہے۔

ایک روایت میں ہے :

(۵) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوَمُّنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
 الْآخِرِ أَنْ تُسَافِرَ سَفَرًا يَكُونُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَصَاعِدًا إِلَّا وَمَعَهَا أَبُوهَا أَوْ ابْنُهَا أَوْ زَوْجُهَا أَوْ أَخُوهَا
 أَوْ ذُو مَحْرَمٍ مِنْهَا. (۶)

ترجمہ : حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو خاتون اللہ پر ایمان اور
 یوم آخرت پر یقین رکھتی ہے اس کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ تہا تین دن یا اس سے زیادہ مسافت کا سفر کرے مگر اس کے ساتھ
 اس کا باپ یا بیٹا یا شوہر یا بھائی یا کوئی اور محرم ضرور ہونا چاہیے۔

تشریح : بالغ عورت کو اپنے ذاتی معاملات میں کافی آزادی بخشی گئی ہے، مگر اس کو اس حد تک خود اختیاری عطا نہیں کی گئی،
 جس حد تک بالغ مرد کو عطا کی گئی ہے۔ مثلاً:

مرد اپنے اختیار سے جہاں چاہے جاسکتا ہے، لیکن عورت خواہ کنواری ہو یا شادی شدہ یا بیوہ، ہر حال میں ضرورت
 ہے کہ سفر میں اس کے ساتھ ایک محرم ہو۔

۲۰۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ مَسِيرَةَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ إِلَّا وَمَعَهَا مَحْرَمٌ.
 ”اور ابو ہریرہ کی روایت نبی ﷺ سے یہ ہے کہ حضورؐ نے فرمایا عورت ایک دن رات کا سفر نہ کرے جب تک کہ اس کے
 ساتھ کوئی محرم مرد نہ ہو۔“

— وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ۔ (ترمذی)

ابوسعید خدری سے مروی ایک اور روایت :

تخریج: (۱) عَنْ النَّبِيِّ ﷺ... أَنَّ لَا تُسَافِرُ امْرَأَةٌ مَسِيرَةَ يَوْمَيْنِ لَيْسَ مَعَهَا زَوْجُهَا أَوْ ذُو مَحْرَمٍ. (۷)
ترجمہ : حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا... کوئی عورت دو دن کی مسافت کا سفر نہ کرے جب
 تک کہ اس کے ساتھ اس کا شوہر یا کوئی دوسرا محرم نہ ہو۔

(۲) حَدَّثَنَا آدَمُ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذِئْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُسَافِرَ مَسِيرَةَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ لَيْسَ مَعَهَا حُرْمَةٌ. (۸)

— تَابَعَهُ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَسُهَيْلٌ وَمَالِكٌ عَنِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا کسی ایسی عورت کے لیے جو اللہ پر ایمان اور آخرت پر یقین رکھتی ہو، حلال نہیں ہے کہ وہ شب و روز کی مسافت کا سفر کرے بغیر کسی محرم کے۔

(۳) وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: لَا تُسَافِرُ امْرَأَةٌ مَسِيرَةَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ. (۹)

— وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ، يَكْرَهُونَ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تُسَافِرَ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ۔

— وَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي الْمَرْأَةِ إِذَا كَانَتْ مُوسِرَةً وَلَمْ يَكُنْ لَهَا مَحْرَمٌ هَلْ تَحُجُّ؟

— فَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ: لَا يَجِبُ عَلَيْهَا الْحُجُّ لِأَنَّ الْمَحْرَمَ مِنَ السَّبِيلِ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ مَنِ اسْتَطَاعَ

إِلَيْهِ سَبِيلًا، فَقَالُوا إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا مَحْرَمٌ فَلَمْ تَسْتَطِعْ إِلَيْهِ سَبِيلًا۔ وَهُوَ قَوْلُ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ وَأَهْلِ الْكُوفَةِ، وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ، إِذَا كَانَ الطَّرِيقُ أَمْنًا فَإِنَّهَا تَخْرُجُ مَعَ النَّاسِ فِي الْحَجِّ وَهُوَ قَوْلُ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ وَالشَّافِعِيِّ۔

اور ص ۲۱۴ پر عدی بن حاتم سے مروی روایت کے الفاظ ہیں:

(۴) لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ. (۱۰)

ترجمہ: کوئی عورت تین دن سے زیادہ کی مسافت کا سفر بغیر اپنے کسی محرم کے نہ کرے۔

حضرت ابوامامہ کی روایت:

(۵) قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: لَا تُسَافِرُ امْرَأَةٌ سَفَرًا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ تَحُجُّ إِلَّا وَمَعَهَا زَوْجُهَا. (۱۱)

ترجمہ: حضرت ابوامامہ نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ کوئی خاتون تین ایام کا سفر یا سفر حج نہ کرے مگر اس کے ہمراہ اس کا خاوند ہو۔

طبرانی نے اپنی معجم میں ابوامامہ باہلی سے جو روایت لی ہے وہ درج ذیل ہے:

(۶) قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ مُسْلِمَةٍ أَنْ تَحُجَّ إِلَّا مَعَ زَوْجٍ أَوْ ذِي مَحْرَمٍ. (۱۲)

ترجمہ: حضرت ابوامامہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ارشاد فرماتے سنا ہے کہ کسی مسلمان خاتون کے لیے حج کرنا حلال نہیں ہے تا وقتیکہ اس کے ساتھ اس کا شوہر یا کوئی دوسرا محرم نہ ہو۔

۲۰۳۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ مُسْلِمَةٍ تُسَافِرُ مَسِيرَةَ لَيْلَةٍ إِلَّا وَمَعَهَا رَجُلٌ ذُو حُرْمَةٍ مِنْهَا.

(ابوداؤد)

”اور حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ بھی روایت ہے کہ حضورؐ نے فرمایا، کسی مسلمان عورت کے لیے حلال نہیں ہے کہ ایک رات کا سفر کرے تا وقتیکہ اس کے ساتھ ایک محرم مرد نہ ہو۔“

مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ایک اور روایت:

تخریج: أَنَّ أَبَاهُ رَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ مُسْلِمَةٍ تُسَافِرُ مَسِيرَةَ لَيْلَةٍ إِلَّا وَمَعَهَا رَجُلٌ ذُو حُرْمَةٍ مِنْهَا. (۱۳)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، کسی مسلمان عورت کے لیے حلال نہیں ہے کہ وہ ایک رات بھر کا سفر بغیر اپنے کسی محرم کے کرے۔

تشریح: ان روایات میں جو اختلاف مقدار سفر کی تعیین میں ہے وہ اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ دراصل ایک دن یا دو دن کا سوال اہمیت نہیں رکھتا، بلکہ اہمیت صرف اس امر کی ہے کہ عورت کو تنہا نفل و حرکت کرنے کی ایسی آزادی نہ دی جائے جو موجب فتنہ ہو اسی لیے حضورؐ نے مقدار سفر معین کرنے میں زیادہ اہتمام نہ فرمایا، اور مختلف حالات میں وقت اور موقع کی رعایت سے مختلف مقداریں ارشاد فرمائیں۔

اس کے معنی یہ ہیں کہ جس طرح شادی شدہ عورت اپنے شوہر کی تابع ہے اسی طرح غیر شادی شدہ عورت اپنے خاندان کے ذمہ دار مرد کی تابع ہے، مگر یہ تابعیت اس معنی میں نہیں ہے کہ اس کے لیے ارادہ و عمل کی کوئی آزادی نہیں، یا اسے اپنے معاملہ میں کوئی اختیار نہیں۔ بلکہ اس معنی میں ہے کہ نظام معاشرت کو اختلال و برہمی سے محفوظ رکھنے اور خاندان کے اخلاق و معاملات کو اندرونی و بیرونی فتنوں سے بچانے کی ذمہ داری مرد پر ہے، اور اس نظم کی خاطر عورت پر یہ فرض عائد کیا گیا ہے کہ جو شخص اس نظم کا ذمہ دار ہو اس کی اطاعت کرے۔ خواہ وہ اس کا شوہر ہو یا باپ، یا بھائی۔ (پردہ، باب ۱۰: ضروری پابندیاں)

حاجات کے لیے گھر سے نکلنے کی اجازت

۲۰۴۔ قَدْ آذَنَ اللَّهُ لَكُنَّ أَنْ تَخْرُجْنَ لِحَوَائِجِكُنَّ. (بخاری)

”اللہ نے تم کو اپنی ضروریات کے لیے باہر نکلنے کی اجازت دی ہے۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا فَرْوَةُ بِنْتُ أَبِي الْمَغْرَاءِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: خَرَجْتُ سَوْدَةَ بِنْتُ زَمْعَةَ لَيْلًا فَرَأَاهَا عُمَرُ فَعَرَفَهَا، فَقَالَ: إِنَّكَ وَاللَّهِ يَأْسُودَةُ مَا تَخْفَيْنَ عَلَيْنَا، فَرَجَعْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ وَهُوَ فِي حُجْرَتِي يَتَعَشَّى وَإِنَّ فِي يَدِهِ

لَعَرَقًا، فَأَنْزَلَ عَلَيْهِ، فَرَفَعَ عَنْهُ وَهُوَ يَقُولُ: قَدْ أَذِنَ اللَّهُ لَكُنَّ أَنْ تَخْرُجْنَ لِحَوَائِجِكُنَّ. (۱۴)

(۲) عَنْ عَائِشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: قَدْ أَذِنَ اللَّهُ لَكُنَّ أَنْ تَخْرُجْنَ فِي حَاجَتِكُنَّ. (۱۵)

پس منظر: احکام حجاب نازل ہونے سے پہلے حضرت عمرؓ کا تقاضا تھا کہ یا رسول اللہ! اپنی خواتین کو پردہ کرائیے۔ ایک مرتبہ ام المؤمنین حضرت سودہ بنت زمعرہؓ کے وقت باہر نکلیں تو حضرت عمرؓ نے ان کو دیکھ لیا اور پکار کر کہا کہ سودہ! ہم نے تم کو پہچان لیا۔ اس سے ان کا مقصد یہ تھا کہ کسی طرح خواتین کا گھر سے نکلنا ممنوع ہو جائے۔ اس کے بعد جب احکام حجاب نازل ہوئے تو حضرت عمرؓ کی بن آئی۔ انہوں نے عورتوں کے باہر نکلنے پر زیادہ روک ٹوک شروع کر دی۔ ایک مرتبہ پھر حضرت سودہؓ کے ساتھ وہی صورت پیش آئی۔ وہ گھر سے نکلیں اور عمرؓ نے ان کو ٹوکا۔ انہوں نے آنحضرتؐ سے شکایت کی حضورؐ نے فرمایا: قَدْ أَذِنَ اللَّهُ لَكُنَّ أَنْ تَخْرُجْنَ لِحَوَائِجِكُنَّ۔

تشریح: اس سے معلوم ہوا کہ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ کے حکم قرآنی کا منشا یہ نہیں ہے کہ عورتیں گھر کے حدود سے قدم کبھی باہر نکالیں ہی نہیں۔ حاجات و ضروریات کے لیے ان کو نکلنے کی پوری اجازت ہے۔ مگر یہ اجازت نہ غیر مشروط ہے نہ غیر محدود۔ عورتیں اس کی مجاز نہیں ہیں کہ آزادی کے ساتھ جہاں چاہیں پھریں اور مردانہ اجتماعات میں گھل مل جائیں۔ حاجات و ضروریات سے شریعت کی مراد ایسی واقعی حاجات و ضروریات ہیں جن میں درحقیقت نکلنا اور باہر کام کرنا عورتوں کے لیے ناگزیر ہے۔ اب یہ ظاہر ہے کہ تمام عورتوں کے لیے تمام زمانوں میں نکلنے اور نہ نکلنے کی ایک صورت بیان کرنا اور ہر ہر موقع کے لیے رخصت کے علیحدہ علیحدہ حدود مقرر کر دینا ممکن نہیں ہے۔ البتہ شارع نے زندگی کے عام حالات میں عورتوں کے لیے نکلنے کے جو قاعدے مقرر کیے تھے، اور حجاب کی حدود میں جس طرح کمی بیشی کی تھی اس سے قانون اسلامی کی اسپرٹ اور اس کے رجحان کا اندازہ کیا جاسکتا ہے، اور اس کو سمجھ کر انفرادی حالات اور جُورِی معاملات میں حجاب کے حدود اور موقع و محل کے لحاظ سے ان کی کمی بیشی کے اصول ہر شخص خود معلوم کر سکتا ہے۔

(پردہ، باب ۱۳: حاجات....)

ناز و انداز سے باہر نکلنے کی ممانعت

۲۰۵۔ مَثَلُ الرَّافِلَةِ فِي الزَّيْنَةِ فِي غَيْرِ أَهْلِهَا كَمَثَلِ ظُلْمَةِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا نُورَ لَهَا. (ترمذی)

”اجنبیوں میں زینت کے ساتھ ناز و انداز سے چلنے والی عورت ایسی ہے جیسے روز قیامت کی تاریکی کہ اس میں کوئی نور نہیں۔“
تخریج: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ، نَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، عَنْ مُوسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَيُّوبَ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ مَيْمُونَةَ ابْنَةِ سَعْدٍ، وَكَانَتْ خَادِمَةً لِلنَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَثَلُ الرَّافِلَةِ فِي الزَّيْنَةِ فِي غَيْرِ أَهْلِهَا كَمَثَلِ ظُلْمَةِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا نُورَ لَهَا. (۱۶)

— هَذَا حَدِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُوسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، وَمُوسَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يُضَعْفُ فِي الْحَدِيثِ مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِ. وَهَذَا رَوَى عَنْهُ شُعْبَةُ وَالتَّوْرِيُّ. وَقَدْ رَوَاهُ بَعْضُهُمْ عَنْ مُوسَى بْنِ عُيَيْنَةَ وَلَمْ يَرْفَعَهُ۔

— امام ترمذی فرماتے ہیں۔ ہماری معرفت کی حد تک یہ حدیث موسیٰ بن عبیدہ کے علاوہ اور کسی سے مروی نہیں

ہے۔ موسیٰ بن عبیدہ کو اس کے حفظ میں نقص کی بنا پر ضعیف قرار دیا گیا ہے۔ حالانکہ وہ صدوق ہے ان سے اس حدیث کو شعبہ اور ثوری نے روایت کیا ہے اور بعض نے اسے موسیٰ بن عبیدہ سے روایت کیا ہے مگر مرفوع نہیں۔ (مرتب)

تشریح: غور کیجیے کہ آخر عورتوں میں آرایش کا اس قدر شوق پیدا ہونے اور طوفان کی طرح بڑھنے کا سبب کیا ہے؟ یہی ناکہ وہ مردوں سے خراج تحسین وصول کرنا اور ان کی نظروں میں کھب جانا چاہتی ہیں یہ کس لیے؟ کیا یہ بالکل ہی معصوم جذبہ ہے؟ کیا اس کی تہہ میں وہ صنفی خواہشات چھپی ہوئی نہیں ہیں جو اپنے فطری دائرے سے نکل کر پھیل جانا چاہتی ہیں اور جن کے مطالبات کا جواب دینے کے لیے دوسری جانب بھی ویسی خواہشات موجود ہیں؟ اگر آپ اس سے انکار کریں گے تو شاید کل آپ یہ دعویٰ کرنے میں بھی تامل نہ کریں کہ جو الاکھی پہاڑ پر جو دھواں نظر آتا ہے اس کی تہہ میں کوئی لاوا باہر نکلنے کے لیے بے تاب نہیں ہے۔ آپ اپنے عمل کے مختار ہیں جو چاہے کیجیے۔ مگر حقائق سے انکار نہ کیجیے۔ یہ حقیقتیں اب کچھ مستور بھی نہیں رہیں۔ سامنے آچکی ہیں اور اپنے نتائج، آفتاب سے زیادہ روشن نتائج کے ساتھ آچکی ہیں۔ آپ ان نتائج کو دانستہ یا نادانستہ قبول کرتے ہیں۔ مگر اسلام ان کو ٹھیک اسی مقام پر روک دینا چاہتا ہے جہاں سے ان کے ظہور کی ابتدا ہوتی ہے کیوں کہ اس کی نظر اظہار زینت کے بظاہر معصوم آغاز پر نہیں بلکہ اس نہایت غیر معصوم انجام پر ہے جو تمام سوسائٹی پر قیامت کی سی تاریکی لے کر پھیل جاتا ہے۔

(پردہ، باب ۱۲: اظہار...)

مسجد میں آنے کی اجازت اور اس کے حدود

۲۰۶۔ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَحْبَبُ الصَّلَاةَ مَعَكَ. قَالَ قَدْ عَلِمْتُ. صَلَوَتُكَ فِي بَيْتِكَ خَيْرٌ لَكَ مِنْ صَلَوَتِكَ فِي حُجْرَتِكَ. وَصَلَوَتُكَ فِي حُجْرَتِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَوَتِكَ فِي دَارِكَ، وَصَلَوَتُكَ فِي دَارِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَوَتِكَ فِي مَسْجِدِ قَوْمِكَ. وَصَلَوَتُكَ فِي مَسْجِدِ قَوْمِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَوَتِكَ فِي مَسْجِدِ الْجُمُعَةِ.

”امام احمد اور طبرانی نے ام حمید ساعدیہ کی حدیث نقل کی ہے کہ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ میرا جی چاہتا ہے کہ آپ کے ساتھ نماز پڑھوں۔ حضورؐ نے فرمایا، مجھے معلوم ہے مگر تیرا ایک گوشے میں نماز پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ تو اپنے حجرے میں نماز پڑھے اور حجرے میں نماز پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ تو اپنے گھر کے دالان میں نماز پڑھے۔ اور تیرا دالان میں نماز پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ تو اپنے محلے کی مسجد میں نماز پڑھے اور تیرا اپنے محلے کی مسجد میں نماز پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ مسجد جامع میں نماز پڑھے۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، ثَنَا هَارُونُ، ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي دَاوُدُ بْنُ قَيْسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُوَيْدٍ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ عَمَّتِهِ أُمِّ حُمَيْدٍ أُمِّ امْرَأَةِ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّهَا جَاءَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أَحْبَبُ الصَّلَاةَ مَعَكَ، قَالَ، قَدْ عَلِمْتُ أَنَّكَ تُحِبُّنِ الصَّلَاةَ

مَعِيَ. وَصَلَاتِكَ فِي بَيْتِكَ خَيْرٌ لَّكَ مِنْ صَلَاتِكَ فِي حُجْرَتِكَ، وَصَلَاتِكَ فِي حُجْرَتِكَ خَيْرٌ مِّنْ صَلَاتِكَ فِي دَارِكَ، وَصَلَاتِكَ فِي دَارِكَ خَيْرٌ لَّكَ مِنْ صَلَاتِكَ فِي مَسْجِدِ قَوْمِكَ، وَصَلَاتِكَ فِي مَسْجِدِ قَوْمِكَ خَيْرٌ لَّكَ مِنْ صَلَاتِكَ فِي مَسْجِدِي. قَالَ: فَأَمَرْتُ فَبَنَى لَهَا مَسْجِدًا فِي أَقْصَى شَيْءٍ مِّنْ بَيْتِهَا وَأَظْلَمِهِ. فَكَانَتْ تُصَلِّي فِيهِ حَتَّى لَقِيََتِ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ. (۱۷)

(۲) حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، ثَنَا وَكِيعٌ بْنُ الْجَرَّاحِ ثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُمَيْعٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي جَدَّتِي وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَلَّادٍ نِالْأَنْصَارِيُّ، عَنْ أُمِّ وَرَقَةَ بِنْتِ نَوْفَلٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا عَزَا بَدْرًا قَالَتْ: قُلْتُ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِثْنُ لَيْ فِي الْعَزْوِ مَعَكَ أَمْرٌ مَرَضًاكُمْ، لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَرْزُقَنِي شَهَادَةً، قَالَ: قَرِئِي فِي بَيْتِكَ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَرْزُقُكَ الشَّهَادَةَ، قَالَ: فَكَانَتْ تُسَمِّي الشَّهِيدَةَ، قَالَ: وَكَانَتْ قَدْ قَرَأَتْ الْقُرْآنَ فَاسْتَأْذَنَتِ النَّبِيَّ ﷺ أَنْ تَتَّخِذَ فِي دَارِهَا مَوْذِنًا، فَأَذِنَ لَهَا. قَالَ وَكَانَتْ دَبَّرَتْ غُلَامًا لَهَا وَجَارِيَةً فَقَامَا إِلَيْهَا اللَّيْلَ فَعَمَّاهَا بِقَطِيفَةٍ لَهَا حَتَّى مَاتَتْ وَذَهَبَا. فَأَصْبَحَ عُمَرُ فَقَامَ فِي النَّاسِ فَقَالَ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ مِنْ هَذَيْنِ عَلَّمَ أَوْ مَنْ رَأَاهُمَا فَلْيَجِئْ بِهِمَا. فَأَمَرَ بِهِمَا فَصَلَبَا، فَكَانَا أَوَّلَ مَصْلُوبٍ بِالْمَدِينَةِ.

ترجمہ: حضرت ام وراقہ بن نوفل سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے جب غزوہ بدر لڑا تھا۔ ان کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے گزارش کی کہ مجھے اس غزوہ میں شرکت کی اجازت مرحمت فرمائیں میں مریضوں کی تیمارداری کروں گی توقع ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے مرتبہ شہادت سے سرفراز فرمادے۔ آپ نے فرمایا اپنے گھر میں نکلی رہ! اللہ تعالیٰ تجھے یہیں مرتبہ شہادت عطا فرمادے گا۔ راوی کا بیان ہے کہ بس اس کے بعد سے انہیں شہیدہ کے نام سے پکارا جاتا تھا۔ وہ سارا قرآن پڑھ چکی تھی اس نے نبی ﷺ سے اجازت طلب کی کہ اسے اپنے گھر میں موزن مقرر کرنے دیا جائے آپ نے اسے اس کی اجازت دے دی۔ اس نے اپنے غلام اور لونڈی کو مدبر کر دیا تھا۔ یہ دونوں رات کے وقت اٹھے اور اس کے گلے میں چادر کا پھندا ڈال کر گھونٹ دیا اور فرار ہو گئے، جس سے اس کی موت واقع ہو گئی۔ صبح حضرت عمرؓ نے لوگوں میں اعلان فرمادیا کہ جس کسی کو ان دونوں کے بارے میں کوئی علم ہو یا ان کو کسی نے کہیں دیکھا ہو تو انہیں پکڑ کر ہمارے پاس لائے یا خبر دے۔ (چنانچہ دونوں گرفتار کر کے لائے گئے) حضرت عمرؓ نے ان کو پھانسی کی سزا کا حکم صادر فرمایا اور ان کو پھانسی دے دی گئی مدینہ میں یہ سب سے پہلے دو نفوس تھے جنہیں پھانسی کی سزا دی گئی۔

ایک دوسری روایت میں ہے:

(۳) كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَزُورُهَا فِي بَيْتِهَا وَجَعَلَ لَهَا مَوْذِنًا يُؤَذِّنُ لَهَا وَأَمَرَهَا أَنْ تَوُثَّ أَهْلَ دَارِهَا، قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَإِنَّا رَأَيْتُ مَوْذِنَهَا شَيْخًا كَبِيرًا. (۱۸)

ترجمہ: ایک دوسری روایت میں ہے کہ حضور ﷺ ان سے ملاقات کے لیے اس کے گھر تشریف لے جایا کرتے تھے اور آپ نے اس کے لیے ایک مؤذن بھی مقرر فرمادیا تھا جو ان کے لیے اذان دیتا تھا اور ام ورقہ کو آپ نے اپنے گھروالوں کی امامت کرنے کی اجازت دے دی۔ عبدالرحمن کا بیان ہے کہ میں نے ان کے مؤذن کو خود دیکھا ہے وہ ایک بوڑھا آدمی تھا۔

(۴) أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الصَّفَّارُ، ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الصَّبِيُّ، ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ الْحَرَبِيُّ، ثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ جُمَيْعٍ، عَنْ لَيْلَى بِنْتِ مَالِكٍ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خَالِدٍ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ أُمِّ وَرَقَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ: انْطَلِقُوا بِنَا إِلَى الشَّهِيدَةِ فَتَزُورُهَا وَامْرَأَ أَنْ يُؤَذِّنَ لَهَا وَتَقَامَ وَتَوْمُ أَهْلَ دَارِهَا فِي الْفَرَائِضِ.

ترجمہ: حضرت ام ورقہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ ہمیں شہیدہ کے ہاں لے چلو۔ ہم ان سے ملاقات کرنا چاہتے ہیں۔ آپ نے حکم دے دیا تھا کہ اس کے لیے اذان کہی جائے اور اقامت صلوٰۃ کہی جائے اور وہ خود فرضوں کی اپنے گھروالوں کو جماعت کرائے۔

— قَدْ احْتَجَّ مُسْلِمٌ بِالْوَلِيدِ بْنِ جُمَيْعٍ. وَهَذِهِ سُنَّةٌ غَرِيبَةٌ لَا أَعْرِفُ فِي الْبَابِ حَدِيثًا مُسْنَدًا غَيْرَ هَذَا.

(۵) وَقَدْ رَوَيْنَا عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تُؤَذِّنُ وَتُقِيمُ وَتَوْمُ النِّسَاءَ.

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ وہ خود اذان دیتیں، اقامت کہتیں اور خواتین کی امامت بھی فرماتیں۔

(۶) حَدَّثَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ الْأَصَمُّ، ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْجَبَّارِ الْعَطَّارِ دِيُّ، ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ لَيْثٍ، عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا كَانَتْ تُؤَذِّنُ وَتُقِيمُ وَتَوْمُ النِّسَاءَ وَتَقُومُ وَسَطَهُنَّ. (۱۹)

ترجمہ: عطاء نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ وہ خود اذان دیتی تھیں اور خود ہی اقامت کہتی تھیں اور پھر خواتین کی امامت بھی کراتی تھیں اور عورتوں کے درمیان میں کھڑی ہوتی تھیں۔

(۷) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّيْسَابُورِيُّ، ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنْصُورٍ، ثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَكِيمٍ، أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ، حَدَّثَنِي مَيْسَرَةُ بْنُ حَبِيبٍ النَّهْدِيُّ، عَنْ رِبْطَةَ الْحَنْفِيَّةِ، قَالَتْ: أَمَتْنَا عَائِشَةُ. فَقَامَتْ بَيْنَهُنَّ فِي الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ. (۲۰)

ترجمہ: حضرت ریطہ حنفیہ کا بیان ہے کہ حضرت عائشہؓ ہمیں باجماعت نماز فرض پڑھاتی تھیں اور خواتین کے درمیان کھڑی ہوتی تھیں۔

دارقطنی نے ایک روایت اور بھی بیان کی ہے:

(۸) عَنْ أُمِّ وَرَقَةَ، وَكَانَتْ تَوْمُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَذِنَ لَهَا أَنْ تَوْمَ أَهْلَ دَارِهَا. (۲۱)

ترجمہ: حضرت ام ورقہ سے روایت ہے کہ وہ امامت کے فرائض انجام دیتی تھیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کو اپنے گھروالوں کی امامت کی اجازت دے رکھی تھی۔

(۹) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ عَمَّارِ بْنِ الدُّهْنِيِّ، عَنْ امْرَأَةٍ مِنْ قَوْمِهِ، اسْمُهَا حُجَيْرَةُ، قَالَتْ: أَمَتْنَا أُمُّ سَلَمَةَ قَائِمَةٌ وَسَطَ النِّسَاءِ.

ترجمہ: حیرہ نے بیان کیا کہ حضرت ام سلمہؓ نے عورتوں کے درمیان کھڑے ہو کر ان کی امامت کرائی۔

(۱۰) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أُمِّ الْحَسَنِ أَنَّهَا رَأَتْ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ تَوُمُّ النِّسَاءَ تَقُومُ مَعَهُنَّ فِي صَفِّهِنَّ.

ترجمہ: ام حسن کا بیان ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ کی اہلیہ حضرت ام سلمہؓ کو دیکھا ہے کہ عورتوں کی صف کے درمیان میں کھڑے ہو کر امامت کراتی تھیں۔

(۱۱) حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا كَانَتْ تَوُمُّ النِّسَاءَ تَقُومُ مَعَهُنَّ فِي الصَّفِّ.

ترجمہ: عطاء سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ خواتین کی امامت کیا کرتی تھیں، صف میں ان کے ساتھ کھڑی ہو کر۔

(۱۲) حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، قَالَ: أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الْحَسَنِ وَمُغِيرَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَحَصِينٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ، قَالَ: تَوُمُّ الْمَرْأَةُ النِّسَاءَ فِي صَلَاةِ رَمَضَانَ تَقُومُ مَعَهُنَّ فِي صَفِّهِنَّ. (۲۲)

ترجمہ: شعبی سے روایت ہے کہ رمضان میں ایک عورت، خواتین کی امامت درمیان صف میں کھڑے ہو کر کراتی تھیں۔

تشریح: یہ معلوم ہے کہ اسلام میں سب سے اہم فرض نماز ہے۔ اور نماز میں حضور مسجد اور شرکت جماعت کو بڑی اہمیت دی گئی ہے۔ مگر نماز باجماعت کے باب میں جو احکام مردوں کے لیے ہیں ان کے بالکل برعکس احکام عورتوں کے لیے ہیں۔ مردوں کے لیے وہ نماز افضل ہے جو مسجد میں جماعت کے ساتھ ہو اور عورتوں کے لیے وہ نماز افضل ہے جو گھر میں انتہائی خلوت کی حالت میں ہو۔

اسی مضمون کی حدیث ابوداؤد میں ابن مسعودؓ سے منقول ہے۔ جس میں حضورؐ نے فرمایا کہ:

۲۰۷۔ صَلَاةُ الْمَرْأَةِ فِي بَيْتِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي حُجْرَتِهَا وَصَلَاتُهَا فِي مَخْدَعِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي بَيْتِهَا.

”عورت کا اپنی کوٹھری میں نماز پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ وہ اپنے کمرے میں نماز پڑھے اور اس کا اپنے چورخانہ میں نماز پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ وہ اپنی کوٹھری میں نماز پڑھے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى، أَنَّ عَمْرَوَ بْنَ عَاصِمٍ، حَدَّثَهُمْ، قَالَ: ثَنَا هَمَّامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ مُورِقٍ، عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: صَلَاةُ الْمَرْأَةِ فِي بَيْتِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي حُجْرَتِهَا وَصَلَاتُهَا فِي مَخْدَعِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي بَيْتِهَا. (۲۳)

تشریح: دیکھیے یہاں ترتیب بالکل الٹ گئی ہے۔ مرد کے لیے سب سے ادنیٰ درجہ کی نماز یہ ہے کہ وہ ایک گوشہ تنہائی میں پڑھے۔ اور سب سے افضل یہ کہ وہ بڑی سے بڑی جماعت میں شریک ہو۔ مگر عورت کے لیے اس کے برعکس انتہائی خلوت کی نماز میں فضیلت ہے، اور اس خفیہ نماز کو نہ صرف نماز باجماعت پر ترجیح دی گئی ہے، بلکہ اس نماز سے بھی افضل کہا گیا ہے، جس سے بڑھ کر کوئی نعمت مسلمان کے لیے ہو ہی نہیں سکتی تھی، یعنی مسجد نبوی کی جماعت، جس کے امام خود امام الانبیاء ﷺ تھے۔ آخر اس فرق و امتیاز کی وجہ کیا ہے؟ یہی ناکہ شارع نے عورت کے باہر نکلنے کو پسند نہیں کیا اور جماعت میں ذکر و اناث کے خلط ملط ہونے کو روکنا چاہا۔

مگر نماز ایک مقدس عبادت ہے، اور مسجد ایک پاک مقام ہے۔ شارع حکیم نے اختلاط صنفین کو روکنے کے لیے اپنے منشا کا اظہار تو فضیلت اور عدم فضیلت کی تفریق سے کر دیا۔ مگر ایسے پاکیزہ کام کے لیے ایسی پاک جگہ آنے سے عورتوں کو منع نہیں کیا۔ حدیث میں یہ اجازت جن الفاظ کے ساتھ آئی ہے وہ شارع کی بے نظیر حکیمانہ شان پر دلالت کرتے ہیں۔ فرمایا:

۲۰۸۔ لَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ إِذَا اسْتَأْذَنْتِ امْرَأَةٌ أَحَدَكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يَمْنَعُهَا.

(بخاری و مسلم)

”خدا کی لونڈیوں کو خدا کی مسجدوں میں آنے سے منع نہ کرو۔ جب تم میں سے کسی کی بیوی مسجد جانے کی اجازت مانگے تو وہ اس کو منع نہ کرے۔“

اسی مفہوم کی روایت ام سلمہؓ اور ابن مسعود سے مروی مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۲ پر موجود ہے:

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ، قَالَ: نَا أَبِیْ وَابْنُ إِدْرِیْسَ، قَالَا: نَا عُبَيْدُ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ. (۲۴)

(۲) حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: إِذَا اسْتَأْذَنْتِ امْرَأَةٌ أَحَدَكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يَمْنَعُهَا. (۲۵)

۲۰۹۔ لَا تَمْنَعُوا نِسَاءَ كُمْ الْمَسَاجِدَ. وَبَيُّوْهُنَّ خَيْرٌ لَّهُنَّ.

”اپنی عورتوں کو مسجدوں سے نہ روکو، مگر ان کے گھر ان کے لیے زیادہ بہتر ہیں۔“

تخریج: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، ثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَنَا الْعَوَّامُ بْنُ حَوْشَبٍ، حَدَّثَنِي حَبِيبُ بْنُ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا تَمْنَعُوا نِسَاءَ كُمْ الْمَسَاجِدَ وَبَيُّوْهُنَّ خَيْرٌ لَّهُنَّ. (۲۶)

تشریح: یہ الفاظ خود ظاہر کر رہے ہیں کہ شارع عورتوں کو مسجد میں جانے سے روکتا تو نہیں ہے، کیوں کہ مسجد میں نماز کے لیے جانا کوئی برا فعل نہیں جس کو ناجائز قرار دیا جاسکے، مگر مصالح اس کے بھی مقتضی نہیں کہ مساجد میں ذکر و اناث کی جماعت

مخلوط ہو جائے۔ لہذا ان کو آنے کی اجازت تو دے دی، مگر یہ نہیں فرمایا کہ اپنی عورتوں کو مسجدوں میں بھیجو، یا اپنے ساتھ لایا کرو۔ بلکہ صرف یہ کہا کہ اگر وہ افضل نماز کو چھوڑ کر ادنیٰ درجے کی نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں آنا ہی چاہیں اور اجازت مانگیں تو منع نہ کرو۔ حضرت عمرؓ جو روح اسلام کے بڑے رازدان تھے، شارع کی اس حکمت کو خوب سمجھتے تھے۔ چنانچہ مؤطا میں مذکور ہے کہ ان کی بیوی عاتکہ بنت زید سے ہمیشہ اس معاملے میں ان کی کشمکش رہا کرتی تھی۔ حضرت عمرؓ نہ چاہتے تھے کہ وہ مسجد میں جائیں۔ مگر انہیں جانے پر اصرار تھا۔ وہ اجازت مانگتیں تو آپ ٹھیک ٹھیک حکم نبوی پر عمل کر کے بس خاموش ہو جاتے۔ مطلب یہ تھا کہ ہم تمہیں روکتے نہیں ہیں، مگر صاف صاف اجازت بھی نہ دیں گے۔ وہ بھی اپنی بات کی پکی تھیں۔ کہا کرتی تھیں کہ خدا کی قسم میں جاتی رہوں گی جب تک کہ صاف الفاظ میں منع نہ کریں گے! (پردہ، باب ۱۳: مسجد... حدود)

عورتوں کے مسجد میں آنے کی شرائط

۲۱۰۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ائْذِنُوا لِلنِّسَاءِ بِاللَّيْلِ إِلَى الْمَسْجِدِ. (ترمذی)

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، نَا عِيسَى ابْنُ يُونُسَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ مُجَاهِدٍ، قَالَ: كُنَّا عِنْدَ ابْنِ عُمَرَ فَقَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ائْذِنُوا لِلنِّسَاءِ بِاللَّيْلِ إِلَى الْمَسْجِدِ فَقَالَ ابْنُهُ: وَاللَّهِ! لَا نَأْذُنُ لَهُنَّ يَتَّخِذْنَهُ دَعْلًا، فَقَالَ: فَعَلَ اللَّهُ بِكَ وَفَعَلَ، أَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَتَقُولُ: لَا نَأْذُنُ. (۲۷)

— حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

ترجمہ: مجاہد سے روایت ہے کہ ہم عبد اللہ بن عمرؓ کے پاس تھے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا رات کے وقت عورتوں کو مسجد میں آنے کی اجازت دے دو۔ ان کے لڑکے نے کہا ہم تو انہیں اجازت نہیں دیں گے۔ یہ اس اجازت کو فساد و خرابی بنا دیں گی۔ ابن عمرؓ نے کہا میں تجھے ارشاد رسول سنا رہا ہوں اور تم کہتے ہو ہم اجازت نہ دیں گے۔

(۲) حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى، عَنْ حَنْظَلَةَ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: إِذَا اسْتَأْذَنْتُكُمْ نِسَاءُكُمْ بِاللَّيْلِ إِلَى الْمَسْجِدِ فَأَذْنُوهُنَّ. (۲۸)

ترجمہ: ابن عمرؓ کی روایت ہے آپ نے فرمایا، جب تمہاری عورتیں رات کے وقت مسجد میں جانے کی اجازت طلب کریں تو ان کو جانے کی اجازت دے دیا کرو۔

۱۔ یہ حال صرف حضرت عمرؓ کی بیوی کا نہ تھا بلکہ عہد نبوی میں بکثرت عورتیں نماز باجماعت کے لیے مسجد جایا کرتی تھیں۔ ابوداؤد میں ہے کہ مسجد نبوی میں بسا اوقات عورتوں کی دودھیں ہو جاتی تھیں۔ (باب ما یکرہ الریحل ما یكون من اصابته اھلہ)

(پردہ، ص: ۳۳۵-۳۳۶)

۲۔ ترمذی، باب التغلیس فی الفجر۔ اسی مضمون کی احادیث بخاری باب وقت الفجر، مسلم باب استحباب التکبیر بالصبح فی اوّل وقتھا، ابوداؤد باب وقت الصبح اور دوسری کتب حدیث میں بھی مروی ہیں۔ اس کے ساتھ یہ بھی کتب حدیث میں موجود ہے کہ نماز پڑھانے کے بعد نبی ﷺ اور تمام مرد نمازی بیٹھے رہتے تھے تاکہ عورتیں اٹھ کر چلی جائیں۔ اس کے بعد آپؐ اور سب لوگ کھڑے ہوتے۔

تشریح: حضور مساجد کی ابازت دینے کے ساتھ چند شرائط بھی مقرر کر دی گئیں:

- ان میں سے پہلی شرط یہ ہے کہ دن کے اوقات میں مسجد نہ جائیں۔ بلکہ صرف ان نمازوں میں شریک ہوں جو اندھیرے میں پڑھی جاتی ہیں یعنی عشاء اور فجر۔

قَالَ نَافِعٌ مَوْلَى ابْنِ عَمْرٍو كَانَ اخْتِصَاصُ اللَّيْلِ بِذَلِكَ لِكَوْنِهِ اسْتَرًا وَاحْفَی۔

”حضرت ابن عمرؓ کے شاگرد خاص حضرت نافع کہتے ہیں کہ رات کی تخصیص اس لیے کی کہ رات کی تاریکی میں اچھی طرح پردہ داری ہو سکتی ہے۔“

۲۱۱۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: اَنَّ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيُصَلِّيَ الصُّبْحَ، فَيَنْصَرِفُ النِّسَاءُ مُتَلَفِّفَاتٍ بِمُرُوطِهِنَّ مَا يَعْرِفْنَ مِنَ الْغَلَسِ.

(ابن ماجہ)

”حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ صبح کی نماز ایسے وقت پڑھتے تھے کہ جب عورتیں نماز کے بعد اپنی اور ٹھنیوں میں لپٹی ہوئی مسجد سے پلٹیں تو تاریکی کی وجہ سے پہچانی نہ جاتی تھیں۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ، ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: اِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيُصَلِّيَ الصُّبْحَ، فَيَنْصَرِفُ النِّسَاءُ مُتَلَفِّعَاتٍ بِمُرُوطِهِنَّ مَا يَعْرِفْنَ مِنَ الْغَلَسِ. (۲۹)

(۲) عَنْ عَائِشَةَ، اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي الصُّبْحَ بِغَلَسٍ، فَيَنْصَرِفُ نِسَاءُ الْمُؤْمِنِينَ لَا يَعْرِفْنَ مِنَ الْغَلَسِ اَوْ لَا يَعْرِفُ بَعْضُهُنَّ بَعْضًا. (۳۰)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ صبح کی نماز تاریکی میں پڑھا کرتے تھے۔ عورتیں جب واپس پلٹیں تو تاریکی کی وجہ سے پہچانی نہیں جاتی تھیں یا یوں فرمایا کہ ایک دوسری کو پہچان نہ سکتی تھیں۔

بخاری نے مندرجہ ذیل حدیث بھی نقل کی ہے:

(۳) عَنْ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ، قَالَتْ: كُنَّ نِسَاءُ الْمُؤْمِنَاتِ يَشْهَدْنَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْفَجْرِ مُتَلَفِّعَاتٍ بِمُرُوطِهِنَّ ثُمَّ يَنْقَلِبْنَ إِلَى بُيُوتِهِنَّ حِينَ يَقْضِينَ الصَّلَاةَ لَا يَعْرِفُهُنَّ أَحَدٌ مِنَ الْغَلَسِ. (۳۱)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ ہم مومن خواتین صبح کی نماز میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حاضر ہوتی تھیں اپنے دوپٹوں میں لپٹی ہوئی۔ پھر نماز پوری کرنے کے بعد ہم اپنے گھروں کو واپس پلٹتی تھیں تو تاریکی و اندھیرے کی وجہ سے کوئی بھی ان کو پہچان نہ سکتا تھا۔

مجمع الزوائد میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مندرجہ ذیل الفاظ سے ایک روایت منقول ہے:

(۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: كُنَّ النِّسَاءُ يُصَلِّينَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْغَدَاةَ ثُمَّ يَخْرُجْنَ مُتَلَفَعَاتٍ بِمُرُوطِهِنَّ. (۳۲)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ عورتیں صبح کی نماز رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (مسجد میں) پڑھتی تھیں پھر مسجد سے اپنے دوپٹوں میں لپیٹی ہوئی نکلتی تھیں۔

مسلم اور دارمی میں ہے:

(۵) عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كُنَّ نِسَاءُ النَّبِيِّ ﷺ يُصَلِّينَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْفَجْرَ، ثُمَّ يَرْجِعْنَ مُتَلَفَعَاتٍ بِمُرُوطِهِنَّ قَبْلَ أَنْ يُعْرِفْنَ. (۳۳)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ازواج نبیؐ نماز فجر نبی ﷺ کے ساتھ (مسجد میں) پڑھتی تھیں پھر قبل اس کے کہ ہم پہچان لی جائیں اپنے دوپٹوں میں لپیٹی ہوئی واپس آ جاتی تھیں۔

— مسلم نے لا یعرفنہن احد نقل کیا ہے۔

• دوسری شرط یہ ہے کہ مسجد میں زینت کے ساتھ نہ آئیں۔

۲۱۲۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ حضورؐ مسجد میں تشریف فرما تھے۔ قبیلہ مزینہ کی ایک بہت بنی سنوری عورت بڑے ناز و تختہ کے ساتھ چلتی ہوئی آئی۔ حضورؐ نے فرمایا لوگو! اپنی عورتوں کو زینت اور تختہ کے ساتھ مسجد میں آنے سے روکو۔ (موطا)

تخریج: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَعَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَا: ثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ ابْنُ مُوسَى، عَنْ مُوسَى بْنِ عُبَيْدَةَ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ مُدْرِكٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ، إِذْ دَخَلَتْ امْرَأَةٌ مِنْ مُزَيْنَةَ تَرْفُلُ فِي زِينَةٍ لَهَا فِي الْمَسْجِدِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّهُوَ نِسَاءٌ كُمْ عَنْ لُبْسِ الزَّيْنَةِ، وَالتَّبَخُّرِ فِي الْمَسْجِدِ، فَإِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَمْ يُلْعَنُوا حَتَّى لَبَسَ نِسَاءَهُمُ الزَّيْنَةَ، وَتَبَخَّرُوا فِي الْمَسَاجِدِ. (۳۴)

— فِي الزَّوَائِدِ: فِي إِسْنَادِهِ دَاوُدُ بْنُ مُدْرِكٍ: قَالَ فِيهِ الدَّهْلِيُّ فِي كِتَابِ الطَّبَقَاتِ: نَكِرَةٌ لَا يُعْرَفُ. وَمُوسَى بْنُ عُبَيْدَةَ، ضَعِيفٌ.

۲۱۳۔ خوشبو کے متعلق فرمایا کہ جس رات تم کو نماز میں شریک ہونا ہو، اس رات کو کسی قسم کا عطر لگا کر نہ آؤ۔ نہ بخور استعمال کرو۔ بالکل سادہ لباس میں آؤ۔ جو عورت خوشبو لگا کر آئے گی اس کی نماز نہ ہوگی۔ (مسلم، ابن ماجہ)

تخریج: عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ زَيْنَبِ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا شَهِدْتَ أَحَدًا كُنَّ صَلَاةَ الْعِشَاءِ فَلَا تَمَسَّ طَبِيبًا. (۳۵)

ترجمہ: حضرت زینب، عبد اللہ بن مسعود کی اہلیہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی عشاء کی نماز کے لیے مسجد میں حاضر ہو تو اسے (کسی قسم کی) خوشبوئیں لگانی چاہیے۔

• تیسری شرط یہ ہے کہ عورتیں جماعت میں مردوں کے ساتھ خلط ملط نہ ہوں۔ اور نہ آگے کی صفوں میں آئیں۔ انہیں مردوں کی صفوں کے پیچھے کھڑا ہونا چاہیے۔ فرمایا کہ:

۲۱۴۔ خَيْرُ صُفُوفِ الرِّجَالِ أَوَّلُهَا وَشَرُّهَا آخِرُهَا، وَخَيْرُ صُفُوفِ النِّسَاءِ آخِرُهَا وَشَرُّهَا أَوَّلُهَا.

”مردوں کے لیے بہترین مقام آگے کی صفوں میں ہے اور بدترین مقام پیچھے کی صفوں میں اور عورتوں کے لیے بہترین مقام پیچھے کی صفوں میں ہے اور بدترین مقام آگے کی صفوں میں۔“ (بخاری)

تخریج: حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ: نَاجِرِيُّ عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: خَيْرُ صُفُوفِ الرِّجَالِ أَوَّلُهَا وَشَرُّهَا آخِرُهَا، وَخَيْرُ صُفُوفِ النِّسَاءِ آخِرُهَا وَشَرُّهَا أَوَّلُهَا. (۳۶)

• جماعت کے باب میں حضورؐ نے یہ قاعدہ بھی مقرر کر دیا تھا کہ عورت اور مرد پاس پاس کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھیں، خواہ وہ شوہر اور بیوی، یا ماں اور بیٹی ہی کیوں نہ ہوں۔

۲۱۵۔ حضرت انسؓ کا بیان ہے کہ میری نانی ملیکہ نے آنحضرت ﷺ کی دعوت کی۔ کھانے کے بعد آپ نماز کے لیے اٹھے۔ میں اور یتیم (یہ غالباً حضرت انسؓ کے بھائی کا نام تھا) حضورؐ کے پیچھے کھڑے ہوئے اور ملیکہ ہمارے پیچھے کھڑی ہوئیں۔ (ترمذی)

تخریج: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ جَدَّتَهُ مُلَيْكَةَ دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَطْعَامٍ صَنَعَتْهُ، فَأَكَلَ مِنْهُ، فَقَالَ: قُومُوا فَلَا صَلَیْ بِكُمْ، فَقُمْتُ إِلَى حَصِيرٍ لَنَا قَدْ اسْوَدَّ مِنْ طُولِ مَالِيسٍ، فَنَضَحْتُهُ بِمَاءٍ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالْيَتِيمُ مَعِيَ وَالْعَجُوزُ مِنْ وَرَائِنَا فَصَلَّى بِنَا رَكَعَتَيْنِ. (۳۷)

۲۱۶۔ حضرت انسؓ کی دوسری روایت ہے کہ حضورؐ نے ہمارے گھر میں نماز پڑھی۔ میں اور یتیم آپ کے پیچھے کھڑے ہوئے اور میری ماں ام سلیم ہمارے پیچھے کھڑی ہوئیں۔

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: ثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ إِسْحَاقَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: صَلَّيْتُ أَنَا وَيَتِيمٌ فِي بَيْتِنَا خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ وَأُمِّي خَلْفَنَا أُمُّ سَلِيمٍ. (۳۸)

مسلم کی روایت کے الفاظ:

(۲) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى بِهِ وَبِأُمِّهِ أَوْ خَالَتِهِ. قَالَ: فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ وَأَقَامَ الْمَرْأَةَ خَلْفَنَا.

نسائی نے ایک روایت حضرت انسؓ سے بھی نقل کی ہے:

(۳) عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: صَلَّى بِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَبِامْرَأَةٍ مِنْ أَهْلِي، فَاقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ وَالْمَرْأَةُ خَلْفَنَا. (۳۹)

۲۱۷۔ حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضور نماز کے لیے اٹھے میں آپ کے پہلو میں کھڑا ہوا اور حضرت عائشہؓ ہمارے پیچھے کھڑی ہوئیں۔ (نسائی)

تخریج: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ، قَالَ: قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي زِيَادٌ أَنَّ قُرْعَةَ مَوْلَى لِعَبْدِ قَيْسٍ، أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عِكْرِمَةَ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ صَلَّى إِلَى جَنْبِ النَّبِيِّ ﷺ وَعَائِشَةُ خَلْفَنَا تُصَلِّي مَعَنَا، وَأَنَا إِلَى جَنْبِ النَّبِيِّ ﷺ أَصَلِّي مَعَهُ. (۴۰)

• چوتھی شرط یہ ہے کہ عورتیں نماز میں آواز بلند نہ کریں۔ قاعدہ یہ مقرر کیا گیا کہ اگر نماز میں امام کو کسی چیز پر متنبہ کرنا ہو تو مرد سبحان اللہ کہیں اور عورتیں دستک دیں۔ (ابوداؤد)

۲۱۸۔ ان تمام حدود و قیود کے باوجود جب حضرت عمرؓ کو جماعت میں ذکر و اناث کے خلط ملط ہونے کا اندیشہ ہوا تو آپ نے مسجد میں عورتوں کے لیے ایک دروازہ مختص فرمادیا اور مردوں کو اس دروازہ سے آنے جانے کی ممانعت کر دی۔ (پردہ، باب ۱۳: مسجد... شرائط)

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَأَبُو مَعْمَرٍ، ثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، ثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَوْ تَرَكَنَا هَذَا الْبَابَ لِلنِّسَاءِ. قَالَ نَافِعٌ، فَلَمْ يَدْخُلْ مِنْهُ ابْنُ عُمَرَ حَتَّى مَاتَ، وَقَالَ غَيْرُ عَبْدِ الْوَارِثِ: قَالَ عُمَرُ، وَهُوَ أَصَحُّ. (۴۱)

(۲) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ يَعْنِي ابْنَ سَعِيدٍ ثَنَا بَكْرٌ، يَعْنِي ابْنَ مُضَرَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْحَرِثِ، عَنْ بُكَيْرٍ، عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَنْهَى أَنْ يَدْخُلَ مِنْ بَابِ النِّسَاءِ. (۴۲)

فتنہ خوشبو

۲۱۹۔ إِذَا شَهِدْتَ إِحْدَاكُنَّ الْمَسْجِدَ فَلَا تَمَسِّ طِيْبًا۔ (موطا و مسلم)

”جب تم میں سے کوئی عورت مسجد میں جائے تو خوشبو نہ لگائے۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَجْلَانَ، قَالَ: حَدَّثَنِي بُكَيْرٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَشَّجِ، عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ زَيْنَبِ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَتْ: قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا شَهِدْتَ إِحْدَاكُنَّ الْمَسْجِدَ، فَلَا تَمَسِّ طِيْبًا. (۴۳)

(۲) عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَيُّمَا امْرَأَةٍ أَصَابَتْ بِخُورًا فَلَا تَشْهَدْ مَعَنَا الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ. (۴۴)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے، انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو عورت بخور استعمال کرے وہ ہمارے ساتھ عشاء کی نماز میں حاضر نہ ہو۔

تشریح: خوشبو بھی ان قاصدوں میں سے ایک ہے جو ایک نفس شریک کا پیغام دوسرے نفس شریک پہنچاتے ہیں۔ یہ خبر سانی کا سب سے زیادہ لطیف ذریعہ ہے۔ جس کو دوسرے تو خفیف ہی سمجھتے ہیں مگر اسلامی حیاء اتنی حساس ہے کہ اس کی طبع نازک پر یہ لطیف تحریک بھی گراں ہے۔ وہ ایک مسلمان عورت کو اس کی اجازت نہیں دیتی کہ خوشبو میں بے ہوئے کپڑے پہن کر راستوں سے گزرے یا محفلوں میں شرکت کرے، کیوں کہ اس کا حسن اور اس کی زینت پوشیدہ بھی رہی، تو کیا فائدہ ہوا۔ اس کی عطریت تو فضا میں پھیل کر جذبات کو متحرک کر رہی ہے۔

۲۲۰۔ قَالَ إِذَا اسْتَعْطَرْتَ فَمَرَّتْ بِالْمَجْلِسِ فَهِيَ كَذَا وَكَذَا يَعْنِي زَانِيَةً. (ترمذی)

”نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو عورت عطر لگا کر لوگوں کے درمیان سے گزرتی ہے وہ آوارہ قسم کی عورت ہے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ، نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ عَنْ ثَابِتِ بْنِ عُمَارَةَ الْحَنْفِيِّ، عَنْ غَنِيمِ ابْنِ قَيْسٍ، عَنْ أَبِي مُوسَى، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: كُلُّ عَيْنٍ زَانِيَةٌ، وَالْمَرْأَةُ إِذَا اسْتَعْطَرَتْ، فَمَرَّتْ بِالْمَجْلِسِ فَهِيَ كَذَا وَكَذَا يَعْنِي زَانِيَةً. (۴۵) (وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ. وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ)

۲۲۱۔ طِيبُ الرِّجَالِ مَا ظَهَرَ رِيحُهُ وَخَفِيَ لَوْنُهُ وَطِيبُ النِّسَاءِ مَا ظَهَرَ لَوْنُهُ وَخَفِيَ رِيحُهُ. (ترمذی)

”مردوں کے لیے وہ عطر مناسب ہے، جس کی خوشبو نمایاں اور رنگ مخفی ہو۔ اور عورتوں کے لیے وہ عطر مناسب ہے۔ جس کا رنگ نمایاں اور خوشبو مخفی ہو۔“

تخریج: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غِيلَانَ، نَا أَبُو دَاوُدَ الْحَفَرِيُّ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ الْجَرِيرِيِّ، عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، عَنْ رَجُلٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: طِيبُ الرِّجَالِ مَا ظَهَرَ رِيحُهُ وَخَفِيَ لَوْنُهُ، وَطِيبُ النِّسَاءِ مَا ظَهَرَ لَوْنُهُ وَخَفِيَ رِيحُهُ. (۴۶)

جمعہ وعیدین میں عورتوں کی شرکت

۲۲۲۔ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُخْرِجُ الْأَبْكَارَ وَالْعَوَاتِقَ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ وَالْحَيْضُ فِي الْعِيدَيْنِ فَأَمَّا الْحَيْضُ فَيَعْتَزِلْنَ الْمُصَلَّى وَيَشْهَدْنَ دَعْوَةَ الْمُسْلِمِينَ. (ترمذی)

”ام عطیہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کنواری اور جوان لڑکیوں اور گھر گریہستوں اور ایام والی عورتوں کو عیدین میں لے جاتے تھے۔ جو عورتیں نماز کے قابل نہ ہوتیں وہ جماعت سے الگ رہتیں اور دعائیں شریک ہو جاتی تھیں۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ، نَاهُشِيمٌ، نَامَنْصُورٌ وَهُوَ ابْنُ زَادَانَ عَنِ ابْنِ سِيرِينَ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُخْرِجُ الْأَبْكَارَ، وَالْعَوَاتِقَ، وَذَوَاتِ الْخُدُورِ وَالْحَيْضِ، فَيُعْتَزِلْنَ الْمُصَلَّى وَيَشْهَدْنَ دَعْوَةَ الْمُسْلِمِينَ. قَالَتْ إِحْدَاهُنَّ يَارَسُولَ اللَّهِ! إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا جِلْبَابٌ، قَالَ: فَلْتَعْرِهَا أُخْتُهَا مِنْ جِلْبَابِهَا. (۴۷)

— وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَجَابِرٍ قَالَ أَبُو عِيْسَى، حَدِيثُ أُمِّ عَطِيَّةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

ابن ماجہ میں ام عطیہ سے مروی ایک اور روایت :

(۲) عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَخْرِجُوا الْعَوَاتِقَ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ لِيَشْهَدْنَ الْعِيدَ وَدَعْوَةَ الْمُسْلِمِينَ، لِيَحْتَبِينَ الْحَيْضُ مُصَلَّى النَّاسِ. (۴۸)

تشریح: جمعہ وعیدین کے اجتماعات اسلام میں جیسی اہمیت رکھتے ہیں، محتاج بیان نہیں۔ ان کی اہمیت کو مد نظر رکھ کر شارع نے خاص طور پر ان اجتماعات کے لیے وہ شرط اڑادی جو عام نمازوں کے لیے تھی، یعنی یہ کہ دن میں شریک جماعت نہ ہوں۔ اگرچہ جمعہ کے متعلق یہ تصریح ہے کہ عورتیں فرضیت جمعہ سے مستثنیٰ ہیں (ابوداؤد) اور عیدین میں بھی عورتوں کی شرکت ضروری نہیں۔ لیکن اگر وہ چاہیں تو نماز باجماعت کی دوسری شرائط کی پابندی کرتے ہوئے ان جماعتوں میں شریک ہو سکتی ہیں۔ حدیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ خود اپنی خواتین کو عیدین میں لے جاتے تھے۔

۲۲۳۔ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُخْرِجُ بَنَاتَهُ وَنِسَاءَهُ فِي الْعِيدَيْنِ. (ابن ماجہ)

”ابن عباس کی روایت ہے کہ نبی ﷺ اپنی بیٹیوں اور بیویوں کو عیدین میں لے جاتے تھے۔“ (پردہ، باب ۱۳: جمعہ...)

تخریج: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ، ثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ، ثَنَا حَجَّاجُ بْنُ أَرْطَاةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُخْرِجُ بَنَاتَهُ وَنِسَاءَهُ فِي الْعِيدَيْنِ. (۴۹)

فِي الزَّوَائِدِ: حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ ضَعِيفٌ لِتَذْلِيلِ حَجَّاجِ بْنِ أَرْطَاةَ.

عورت اور سفر حج

عورت کے بلا محرم حج کرنے کا مسئلہ مختلف فیہ ہے اس معاملہ میں چار مسلک پائے جاتے ہیں۔ جنہیں مختصراً یہاں بیان کیے دیتا ہوں:

(۱) عورت کو کسی حال میں شوہر یا محرم کے بغیر حج نہ کرنا چاہیے۔ یہ مسلک ابراہیم خنی، طاؤس، شعبی اور حسن بصری رحمہم اللہ سے منقول ہے اور حنبلی مذہب کا یہی فتویٰ ہے۔

(۲) اگر حج کا سفر تین شبانہ روز سے کم کا ہو تو عورت بلا محرم جاسکتی ہے، لیکن اگر تین دن یا اس سے زائد کا سفر ہو تو شوہر یا محرم کے بغیر نہیں جاسکتی۔ امام ابو حنیفہؒ اور سفیان ثوریؒ کا یہی مذہب ہے۔

(۳) جو عورت شوہر یا محرم نہ رکھتی ہو وہ ایسے لوگوں کے ساتھ جاسکتی ہے جن کی اخلاقی حالت قابل اطمینان ہو۔ یہ ابن سیرین، عطاء، زہری، قتادہ اور اوزاعی رحمہم اللہ کا مسلک ہے۔ اور امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔ امام شافعیؒ نے ”قابل اطمینان رفیقوں“ کی مزید تشریح اس طرح کی ہے کہ اگر چند عورتیں بھروسے کے قابل ہوں اور وہ اپنے محرموں کے ساتھ جارہی ہوں تو ایک بے شوہر اور بے محرم عورت ان کے ساتھ جاسکتی ہے۔ البتہ صرف ایک عورت کے ساتھ اسے نہ جانا چاہیے۔

(۴) ان سب کے خلاف ابن حزم ظاہری کا مسلک یہ ہے کہ بے محرم عورت کو تنہا ہی حج کے لیے جانا چاہیے۔ اگر وہ شوہر رکھتی ہو اور وہ اسے نہ لے جائے تو شوہر گناہ گار ہوگا مگر عورت کے لیے جائز ہے کہ وہ اس کے بغیر حج کو چلی جائے۔ میں ان چاروں مسالک میں سے تیسرے مسلک کو ترجیح دیتا ہوں کیوں کہ اس میں ایک دینی فریضہ ادا کرنے کی گنجائش بھی ہے۔ اور اس فتنے کا احتمال بھی نہیں ہے جس کی وجہ سے عورت کو بلا محرم سفر کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ (رسائل ومسائل دوم، فقہی مسائل: عورت...)

تخریج: حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ، ثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ عَمْرِو، عَنْ أَبِي مَعْبَدٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ. (۵۰)

دوران حج نقاب

۲۲۴۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ الرُّكْبَانُ يَمُرُّونَ بِنَاوَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُحْرِمَاتٍ فَإِذَا حَازُوا بِنَا سَدَلَتْ أَحَدَانَا جِلْبَابَهُمَا مِنْ رَأْسِهَا عَلَى وَجْهِهَا فَإِذَا جَاوَزُونَا كَشَفْنَاهَا (ابوداؤد)

”حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ سوار ہمارے قریب سے گزرتے تھے، اور ہم عورتیں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حالت احرام میں ہوتی تھیں۔ پس جب وہ لوگ ہمارے سامنے آجاتے تو ہم اپنی چادریں اپنے سروں کی طرف سے اپنے چہروں پر ڈال لیتیں۔ اور جب وہ گزر جاتے تو منہ کھول لیتی تھیں۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، ثَنَا هُشَيْمٌ، أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي زِيَادٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ الرُّكْبَانُ يَمُرُّونَ بِنَا وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُحْرِمَاتٍ. فَإِذَا حَازُوا بِنَا سَدَلَتْ أَحَدَانَا جِلْبَابَهُمَا مِنْ رَأْسِهَا عَلَى وَجْهِهَا فَإِذَا جَاوَزُونَا كَشَفْنَاهَا. (۵۱)

ابن ماجہ کی روایت:

(۲) كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَنَحْنُ مُحْرَمُونَ. فَإِذَا لَقِينَا الرَّكْبَ أَسَدَلْنَا ثِيَابَنَا مِنْ فَوْقِ رُؤُسِنَا، فَإِذَا جَاوَزْنَا رَفَعْنَاهَا. (۵۲)

تشریح: عہد نبوی میں عام طور پر مسلمان عورتیں اپنے چہروں پر نقاب ڈالنے لگی تھیں، اور کھلے چہروں کے ساتھ پھرنے کا رواج بند ہو گیا تھا۔

۲۲۵۔ الْمُحْرِمَةُ لَا تَتَّقِبُ وَلَا تَلْبَسُ الْقَفَّازِينَ. وَنَهَى النِّسَاءَ فِي إِحْرَامِهِنَّ عَنِ الْقَفَّازِينَ وَالنِّقَابِ. ”آنحضرت ﷺ نے عورتوں کو حالت احرام میں چہروں پر نقاب ڈالنے اور دستانے پہننے سے منع فرمادیا تھا۔“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، ثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدٍ، نِ الْمَدِينِيُّ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: الْمُحْرِمَةُ لَا تَتَّقِبُ، وَلَا تَلْبَسُ الْقَفَّازِينَ.

(۲) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، ثَنَا يَعْقُوبُ، ثَنَا أَبِي، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: فَإِنَّ نَافِعًا مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ حَدَّثَنِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى النِّسَاءَ فِي إِحْرَامِهِنَّ عَنِ الْقَفَّازِينَ وَالنِّقَابِ الْخ. (۵۳)

تشریح: اس سے صاف طور پر ثابت ہوتا ہے کہ اس عہد مبارک میں چہروں کو چھپانے کے لیے نقاب اور ہاتھوں کو چھپانے کے لیے دستانوں کا عام رواج ہو چکا تھا صرف احرام کی حالت میں اس سے منع کیا گیا۔ مگر اس سے بھی یہ مقصد نہ تھا کہ حج میں چہرے منظر عام پر پیش کیے جائیں، بلکہ دراصل مقصد یہ تھا کہ احرام کی فقیرانہ وضع میں نقاب عورت کے لباس کا جز نہ ہو، جس طرح عام طور پر ہوتا ہے۔ چنانچہ دوسری احادیث میں تصریح کی گئی ہے کہ حالت احرام میں بھی ازواج مطہرات اور عام خواتین اسلام نقاب کے بغیر اپنے چہروں کو اجاب سے چھپاتی تھیں۔

موطا امام مالک میں ہے:

۲۲۶۔ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُنْذِرِ أَنَّهَا قَالَتْ كُنَّا نُخَمِّرُ وُجُوهَنَا وَنَحْنُ مُحْرِمَاتٌ وَنَحْنُ مَعَ أَسْمَاءِ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فَلَا تَنْكُرُهُ عَلَيْنَا.

(موطا امام مالک)

”فاطمہ بنت منذر کا بیان ہے کہ ہم حالت احرام میں اپنے چہروں پر کپڑا ڈال لیا کرتی تھیں۔ ہمارے ساتھ حضرت ابو بکر کی صاحبزادی حضرت اسماء تھیں۔ انہوں نے ہم کو اس سے منع نہیں کیا (انہوں نے یہ نہیں کیا کہ احرام کی حالت میں نقاب استعمال کرنے کی جو ممانعت ہے اس کا اطلاق ہمارے اس فعل پر بھی ہوتا ہے)۔“

تخریج: حَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُنْذِرِ أَنَّهَا قَالَتْ: كُنَّا نُخَمِّرُ وَجُوهَنَا وَنَحْنُ مُحْرِمَاتٌ، وَنَحْنُ مَعَ أَسْمَاءِ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ. (۵۴)

فتح الباری، کتاب الحج میں حضرت عائشہؓ کی ایک روایت ہے:

۲۲۷۔ تَسْدِلُ الْمَرْأَةُ جِلْبَابَهَا مِنْ فَوْقِ رَأْسِهَا عَلَى وَجْهِهَا.

”عورت حالت احرام میں اپنی چادر اپنے سر پر سے چہرے پر لٹکالیا کرے۔“ (پردہ، باب ۱۲: چہرہ...)

تخریج: قَالَ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: تَسْدِلُ الْمَرْأَةُ جِلْبَابَهَا مِنْ فَوْقِ رَأْسِهَا عَلَى وَجْهِهَا. (۵۰)

حج میں عورتوں کا طریقہ

اسلام کا دوسرا اجتماعی فریضہ حج ہے۔ یہ مردوں کی طرح عورتوں پر بھی فرض ہے۔ مگر حتی الامکان عورتوں کو طواف کے موقع پر مردوں کے ساتھ خلط ملط ہونے سے روکا گیا ہے۔

۲۲۸۔ بخاری میں عطاء سے روایت ہے کہ عہد نبویؐ میں عورتیں مردوں کے ساتھ طواف کرتی تھیں مگر خلط ملط نہ ہوتی تھیں۔

تخریج: وَقَالَ لِي عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ إِذْ مَنَعَ ابْنُ هِشَامٍ النِّسَاءَ الطَّوْفَ مَعَ الرِّجَالِ. قَالَ: كَيْفَ تَمْنَعُهُنَّ وَقَدْ طَافَ نِسَاءُ النَّبِيِّ ﷺ مَعَ الرِّجَالِ، قُلْتُ: بَعْدَ الْحِجَابِ أَوْ قَبْلُ؟ قَالَ: أَيُّ لَعَمْرِي، لَقَدْ أَدْرَكْتُهُ بَعْدَ الْحِجَابِ، قُلْتُ: كَيْفَ يُخَالِطُهُنَّ الرِّجَالُ؟ قَالَ: لَمْ يَكُنْ يُخَالِطُهُنَّ الْخ. (۵۶)

۲۲۹۔ فتح الباری میں ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے طواف میں عورتوں اور مردوں کو گڈمڈ ہونے سے روک دیا تھا۔ ایک مرتبہ ایک مرد کو آپ نے عورتوں کے مجمع میں دیکھا تو پکڑ کر کوڑے لگائے۔

تخریج: رَوَى الْفَاكِهِيُّ مِنْ طَرِيقٍ زَائِدَةٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ قَالَ: نَهَى عُمَرُ أَنْ يَطُوفَ الرِّجَالُ مَعَ النِّسَاءِ، قَالَ: فَرَأَى رَجُلًا مَعَهُنَّ فَضْرَبَهُ بِالْذَّرَّةِ. (۵۷)

۲۳۰۔ مؤطا میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اپنے بال بچوں کو مزدلفہ سے منیٰ آگے روانہ کر دیا کرتے تھے۔ تاکہ لوگوں کے آنے سے پہلے صبح کی نماز اور رمی سے فارغ ہو جائیں۔ نیز حضرت ابوبکرؓ کی صاحبزادی حضرت اسماءؓ صبح اندھیرے منہ منیٰ تشریف لے جاتی تھیں کہ نبی ﷺ کے عہد میں عورتوں کے لیے یہی دستور تھا۔ (پردہ، باب ۱۳: حج...)

تخریج: (۱) مَالِكٌ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ سَالِمٍ وَعَبِيدِ اللَّهِ ابْنَيْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ أَبَاهُمَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، كَانَ يُقَدِّمُ أَهْلَهُ وَصَبِيَّاهُ مِنَ الْمُزْدَلِفَةِ إِلَى مَنَى حَتَّى يُصَلُّوا الصُّبْحَ بِمَنَى، وَيَرْمُوا قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ النَّاسُ.

(۲) مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ، أَنَّ مَوْلَاةً لَأَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ، أَخْبَرَتْهُ، قَالَتْ: جِئْنَا مَعَ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ مَنَى بَغْلَسٍ. قَالَتْ: فَقُلْتُ لَهَا: لَقَدْ جِئْنَا مَنَى بَغْلَسٍ، فَقَالَتْ: قَدْ كُنَّا نَصْنَعُ ذَلِكَ مَعَ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ. (۵۸)

زیارت قبور و شرکت جنازات

۲۳۱۔ نَهْنَا عَنْ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ وَلَمْ يُعْزَمْ عَلَيْنَا. (بخاری، ابن ماجہ)

”ہم کو جنازوں کی مشایعت سے منع کیا گیا تھا مگر سختی کے ساتھ نہیں۔“

تخریج: حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ بْنُ عُقْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَدَّاءِ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ، أَنَّهَا قَالَتْ: نَهْنَا عَنْ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ وَلَمْ يُعْزَمْ عَلَيْنَا. (۵۹)

تشریح: مسلمان کے جنازے میں شریک ہونا شریعت میں فرض کفایہ قرار دیا گیا ہے اور اس کے متعلق جو تاکیدیں احکام ہیں، واقف کاروں سے پوشیدہ نہیں، مگر یہ سب مردوں کے لیے ہیں۔ عورتوں کو شرکت جنازات سے منع کیا گیا ہے۔ اگرچہ اس ممانعت میں سختی نہیں ہے، اور کبھی کبھی اجازت بھی دی گئی ہے۔ لیکن شارع کے ارشادات سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کا جنازوں میں جانا کراہت سے خالی نہیں۔

۲۳۲۔ ابن ماجہ اور نسائی میں روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک جنازہ میں شریک تھے، ایک عورت نظر آئی، حضرت عمرؓ نے اس کو ڈانٹا۔ حضورؐ نے فرمایا، يَاعُمَرُ دَعُهَا۔ ”اے عمرؓ اسے چھوڑ دے“ معلوم ہوتا ہے کہ وہ عورت میت کی کوئی عزیزِ قریب ہوگی، شدتِ غم سے مجبور ہو کر ساتھ چلی آئی ہوگی۔ حضورؐ نے اس کے جذبات کی رعایت کر کے حضرت عمرؓ کو ڈانٹ ڈپٹ سے منع فرمادیا۔^۳

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَا: ثَنَا وَكِيعٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ وَهْبِ ابْنِ كَيْسَانَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ فِي جَنَازَةِ قَرَأَى عَمْرُ امْرَأَةً، فَصَاحَ بِهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: دَعُهَا يَا عُمَرُ فَإِنَّ الْعَيْنَ دَامِعَةٌ. وَالنَّفْسُ مُصَابَةٌ، وَالْعَهْدُ قَرِيبٌ. (۶۰)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ ایک جنازے میں شریک تھے۔ حضرت عمرؓ نے ایک عورت کو دیکھا کہ وہ رو رہی ہے حضرت عمرؓ نے اسے ڈانٹا تو نبی ﷺ نے فرمایا عمر! اسے چھوڑ دو (رو نہ دو) اس لیے کہ آنکھ اشک بہانے والی ہے اور نفس مصیبت زدہ ہے اور زمانہ قریب ہے (یعنی اسلام میں داخل ہوئے زیادہ عرصہ نہیں گزرا ہے)۔

نسائی میں ہے:

(۲) قَالَ: مَاتَ مَيْتٌ مِنْ آلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاجْتَمَعَ النِّسَاءُ يَبْكِينَ عَلَيْهِ فَقَامَ عُمَرُ يَنْهَاهُنَّ وَيَطْرُدُهُنَّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: دَعُهُنَّ يَا عُمَرُ، فَإِنَّ الْعَيْنَ دَامِعَةٌ، وَالْقَلْبَ مُصَابٌ، وَالْعَهْدَ قَرِيبٌ.

۲ ترمذی باب ماجاء فی زیارة القبور للنساء۔

۱ ابن ماجہ میں بھی مضمون حضرت ابن عباس اور حسان بن ثابت سے بھی منقول ہے۔

۳ بخاری، باب زیارة القبور۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کی اولاد میں سے کوئی فوت ہوا تو عورتیں یکجا جمع ہو کر اس پر رونے لگیں۔ تو حضرت عمران کو منع کرنے اور ڈانٹنے لگے۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، اے عمر! انہیں ان کے حال پر چھوڑ دو کیوں کہ آنکھ آنسو بہانے والی ہے دل رنجیدہ ہے اور زمانہ قریب کا ہے۔

موطا امام مالک میں جابر عبد اللہ سے ایک روایت منقول ہے اس میں ہے:

(۳) **أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَتِيكٍ، أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَاءَ يَعُوذُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ ثَابِتٍ، فَوَجَدَهُ قَدْ غُلِبَ عَلَيْهِ، فَصَاحَ بِهِ، فَلَمْ يُجِبْهُ، فَاسْتَرْجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ غُلِبْنَا عَلَيْكَ يَا أَبَا الرَّبِيعِ، فَصَاحَ النِّسْوَةُ وَبَكَيْنَ. فَجَعَلَ جَابِرٌ يُسَكِّتُهُنَّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: دَعِهِنَّ، فَإِذَا وَجِبَتْ فَلَا تُبَكِّينَ بَاكِئَةَ الْخ. (۶۱)**

ترجمہ: حضرت جابر بن عتیک نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ عبد اللہ بن ثابت کی عیادت کے لیے تشریف لائے تو دیکھا کہ ان پر موت کے آثار کا غلبہ ہے آپ نے اونچی آواز دے کر اسے بلایا مگر اس نے کوئی جواب نہ دیا تو آپ نے اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ پڑھا۔ اور فرمایا ہمارے مقابلہ میں موت تجھ پر غالب ہو گئی ہے۔ یہ سن کر عورتوں نے رونا چلانا شروع کیا۔ مگر جابر انہیں خاموش کرنے کی کوشش کرتے رہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان کو چھوڑ دو ان کے جال پر جب موت وارد ہوگی تو کوئی رونے والی نہیں روئے گی۔

اسنن الکبریٰ للبیہقی نے ابن عباس سے مندرجہ ذیل روایت بھی نقل کی ہے:

(۴) **عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: بَكَتِ النِّسَاءُ عَلَى رُقِيَّةَ ۖ فَجَعَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَنْهَاهُنَّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَهْ يَا عُمَرُ الْخ. (۶۲)**

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رقیہ بنت محمدؐ پر عورتوں نے رونا شروع کیا۔ حضرت عمران کو منع کر رہے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، اے عمر مرک جاؤ!

تشریح: ایسی ہی صورت زیارت قبور کی بھی ہے۔ عورتیں رقیق القلب ہوتی ہیں۔ اپنے مردہ عزیزوں کی یاد ان کے دلوں میں زیادہ گہری ہوتی ہے۔ ان کے جذبات کو بالکل پامال کر دینا شارع نے پسند نہ فرمایا۔ مگر یہ صاف کہہ دیا کہ عورتوں کا کثرت سے قبروں پر جانا ممنوع ہے۔

۲۳۳۔ **لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَوَّارَاتِ الْقُبُورِ.**

”ترمذی میں حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے کہ: رسول اللہ ﷺ نے بکثرت قبروں پر جانے والیوں کو ملعون ٹھہرایا ہے۔“

تخریج: حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، نَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَعَنَ زَوَّارَاتِ الْقُبُورِ. (۶۳)

— وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَحَسَّانِ بْنِ ثَابِتٍ، قَالَ أَبُو عِيسَى: وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَقَدْ رَأَى بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ هَذَا كَانَ قَبْلَ أَنْ يُرَخِّصَ النَّبِيُّ ﷺ فِي زِيَارَةِ الْقُبُورِ۔ فَلَمَّا رَخَّصَ دَخَلَ فِي رُخْصَتِهِ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ۔ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّمَا كَرِهَ زِيَارَةَ الْقُبُورِ فِي النِّسَاءِ لِقِلَّةِ صَبْرِهِنَّ وَكَثْرَةِ جَزَعِهِنَّ۔

۲۳۴۔ حضرت عائشہؓ اپنے بھائی حضرت عبدالرحمان بن ابی بکرؓ کی قبر پر تشریف لے گئیں تو فرمایا واللہ لو شہدتک ما زرتک ”بخدا اگر میں تمہاری وفات کے وقت موجود ہوتی تو اب تمہاری قبر کی زیارت کو نہ آتی۔“

تخریج: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْحُرَيْثِ، نَاعِيسِيُّ بْنُ يُونُسَ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، قَالَ: تُوَفِّيَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ أَبِي بَكْرٍ بِالْحُبَشِيِّ قَالَ: فَحُمِلَ إِلَى مَكَّةَ، فَدُفِنَ فِيهَا، فَلَمَّا قَدِمْتُ عَائِشَةُ أَتَتْ قَبْرَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَتْ:

وَكُنَّا كَنَدَمَانِي جَزِيمَةً حَقَبَةً

مِنَ الدَّهْرِ حَتَّى قِيلَ لَنْ يَتَصَدَّعَا

فَلَمَّا تَفَرَّقْنَا كَانِي وَمَالِكَا

لِطُولِ اجْتِمَاعٍ لَمْ نَبْتَ لَيْلَةً مَعَا

ثُمَّ قَالَتْ: وَاللَّهِ لَوْ حَضَرْتُكَ مَا دُفِنْتَ إِلَّا حَيْثُ مِتُّ. وَلَوْ شَهِدْتُكَ مَا زَرْتُكَ. (۶۴)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن ابی ملیکہ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابو بکرؓ کے بیٹے عبدالرحمنؓ کا مقام حبش میں انتقال ہو گیا۔ انہیں وہاں سے مکہ میں لا کر دفن کیا گیا۔ حضرت عائشہؓ جب مکہ تشریف لائیں تو اپنے بھائی عبدالرحمنؓ بن ابی بکرؓ کی قبر پر بھی آئیں اور یہ دو شعر پڑھے:

ہم دونوں جذیمہ بادشاہ کے دو مصاحبوں کی طرح عرصہ دراز تک اکٹھے رہے کہ لوگ کہنے لگے کہ یہ دونوں تو کبھی بھی جدا نہ ہوں گے مگر جب میں اور مالکؓ نکھر گئے تو باوجودیکہ ایک لمبا عرصہ ساتھ رہنے کے ایسا محسوس ہوا کہ ہم نے درحقیقت ایک رات بھی اکٹھے نہ گزاری۔

اس کے بعد فرمایا بخدا اگر میں تمہاری وفات کے وقت موجود ہوتی تو تمہیں وہیں دفن کیا جاتا جہاں تم نے وفات پائی اور اگر میں حاضر ہوتی تو اب تمہاری قبر کی زیارت کو نہ آتی۔

۲۳۵۔ اتَّقِي اللَّهَ وَاصْبِرِي.

”اللہ سے ڈرو اور صبر کرو۔“

پس منظر: انس بن مالک کی روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ایک عورت کو قبر کے پاس بیٹھے روتے دیکھا تو اسے منع نہ فرمایا بلکہ صرف فرمادیا۔ ”اللہ سے ڈرا اور صبر کر“

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا آدَمُ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ: حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِامْرَأَةٍ تَبْكِي عِنْدَ قَبْرِ، فَقَالَ: اتَّقِي اللَّهَ وَاصْبِرِي قَالَتْ: إِلَيْكَ عَنِّي فَإِنَّكَ لَمْ تُصَبِّ بِمُصِيبَتِي وَلَمْ تَعْرِفْهُ. فَقِيلَ لَهَا! إِنَّهُ النَّبِيُّ ﷺ فَاتَتْ بَابَ النَّبِيِّ ﷺ فَلَمْ تَجِدْ عِنْدَهُ بَوَائِبِينَ، فَقَالَتْ: لَمْ أَعْرِفْكَ، فَقَالَ: إِنَّمَا الصَّبْرُ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى. (۶۵)

ترجمہ: حضرت انس بن مالک سے روایت ہے انہوں نے بتایا کہ نبی ﷺ کا گزر ایک عورت کے پاس سے ہوا دیکھا کہ قبر کے پاس بیٹھی رو رہی ہے آپ نے اسے تلقین فرمائی کہ اللہ سے ڈرا اور صبر کر۔ وہ بولی اپنی راہ لو۔ تجھے اس مصیبت سے واسطہ نہیں پڑا جو مجھے پہنچی ہے اور نہ ہی تم اسے جانتے ہو۔ کسی نے اسے بتایا کہ وہ تو رسول اللہ ﷺ تھے، وہ آپ کے پاس پہنچی، اس نے دروازے پر کوئی دربان نہ پایا۔ حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ میں آپ کو پہچان نہ سکتی تھی آپ نے فرمایا صبر تو صدمہ کے شروع میں ہوتا ہے۔

مسلم میں ہے:

(۲) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى عَلَى امْرَأَةٍ تَبْكِي عَلَى صَبِيٍّ لَهَا الْخ.

تشریح: ان احکام پر غور کیجیے۔ نماز ایک مقدس عبادت ہے۔ مسجد ایک پاک مقام ہے۔ حج میں انسان انتہائی پاکیزہ خیالات کے ساتھ خدا کے دربار میں حاضر ہوتا ہے۔ جنازوں اور قبروں کی حاضری میں ہر شخص کے سامنے موت کا تصور ہوتا ہے۔ اور غم و الم کے بادل چھائے ہوئے ہوتے ہیں۔ یہ سب مواقع ایسے ہیں جن میں صنفی جذبات یا تو بالکل مفقود ہوتے ہیں۔ یا رہتے بھی ہیں تو دوسرے پاکیزہ تر جذبات سے مغلوب ہو جاتے ہیں، مگر اس کے باوجود شارع نے ایسے اجتماعات میں بھی مردوں اور عورتوں کی سوسائٹی کا مخلوط ہونا پسند نہ کیا۔ مواقع کی پاکیزگی، مقاصد کی طہارت اور عورتوں کے جذبات کی رعایت ملحوظ رکھ کر انہیں گھر سے نکلنے کی اجازت تو دے دی بعض مواقع پر خود بھی ساتھ لے گئے۔ لیکن حجاب کی اتنی تیود لگا دیں کہ فتنے کے ادنیٰ احتمالات بھی باقی نہ رہیں۔ پھر حج کے سوا تمام دوسرے امور کے متعلق فرمادیا کہ ان میں عورتوں کا شریک نہ ہونا زیادہ بہتر ہے۔

(پردہ، باب ۱۳: زیارت...)

جنگ میں عورتوں کی شرکت

مسلمان جنگ میں مبتلا ہوتے ہیں۔ عام مصیبت کا وقت ہے۔ حالات مطالبہ کر رہے ہیں کہ قوم کی پوری اجتماعی قوت دفاع میں صرف کر دی جائے۔ ایسی حالت میں اسلام قوم کی خواتین کو عام اجازت دیتا ہے کہ وہ جنگی خدمات میں حصہ لیں۔ مگر اس کے ساتھ یہ حقیقت بھی اس کے پیش نظر رہے کہ جو ماں بننے کے لیے بنائی گئی ہے وہ سر کاٹنے اور خون بہانے کے لیے

نہیں بنائی گئی۔ اس کے ہاتھ میں تیر و خنجر دینا اس کی فطرت کو مسخ کرنا ہے۔ اس لیے وہ عورتوں کو اپنی جان اور آبرو کی حفاظت کے لیے تو ہتھیار اٹھانے کی اجازت دیتا ہے۔ مگر بالعموم عورتوں سے مصافی خدمات لینا، اور انہیں فوجوں میں بھرتی کرنا اس کی پالیسی سے خارج ہے۔ وہ جنگ میں ان سے صرف یہ خدمت لیتا ہے کہ زخمیوں کی مرہم پٹی کریں، پیاسوں کو پانی پلائیں، سپاہیوں کے لیے کھانا پکائیں اور مجاہدین کے پیچھے کیمپ کی حفاظت کریں۔ ان کاموں کے لیے پردے کی حدود انتہائی حد تک کم کر دی گئیں، بلکہ ان خدمات کے لیے تھوڑی ترمیم کے ساتھ وہی لباس پہننا شرعاً جائز ہے جو آج کل عیسائی نہیں پہنتی ہیں۔

۲۳۶۔ تمام احادیث سے ثابت ہے کہ جنگ میں ازواج مطہرات اور خواتین اسلام آنحضرت ﷺ کے ساتھ جاتیں اور مجاہدین کو پانی پلانے اور زخمیوں کی مرہم پٹی کرنے کی خدمات انجام دیتی تھیں۔ یہ طریقہ احکام حجاب نازل ہونے کے بعد بھی جاری رہا۔ (بخاری)

تخریج: حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ، ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ النُّمَيْرِيُّ، ثَنَا يُونُسُ، قَالَ: سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ، قَالَ: سَمِعْتُ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ وَسَعِيدَ ابْنَ الْمُسَيَّبِ وَعَلْقَمَةَ بْنَ وَقَّاصٍ وَعُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ كُلِّ حَدَّثَنِي طَائِفَةٌ مِنَ الْحَدِيثِ قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ، فَاتَّهَنَ يَخْرُجُ سَهْمُهَا خَرَجَ بِهَا النَّبِيُّ ﷺ فَأَقْرَعَ بَيْنَنَا فِي غَزْوَةِ غَزَاهَا فَخَرَجَ فِيهَا سَهْمِي فَخَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ بَعْدَ مَا أُنْزِلَ الْحِجَابُ. (۶۶)

ترجمہ: یونس نے بتایا کہ میں نے زہری سے سنا ہے انہوں نے بیان کیا کہ مجھے عروہ بن زبیر، سعید بن المسیب، علقمہ بن وقاص اور عبید اللہ بن عبد اللہ ان چاروں حضرات نے حضرت عائشہ سے مروی حدیث تھوڑی تھوڑی بیان کی کہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ جب سفر پر جانے کا ارادہ فرماتے تو اپنی ازواج مطہرات کے مابین قرعہ ڈالتے، جس کے نام کا قرعہ نکل آتا اسی کو اپنے ساتھ لے جاتے (اسی دستور کے مطابق) ایک جہاد میں جانے کے بارے میں ہمارے درمیان قرعہ اندازی ہوئی تو اس میں میرا نام نکل آیا۔ لہذا میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ گئی (اور یہ واقعہ) پردہ کا حکم نازل ہونے کے بعد کا ہے۔

۲۳۷۔ ترمذی میں ہے ام سلیم اور انصار کی چند دوسری خواتین اکثر لڑائیوں میں حضور کے ساتھ گئیں ہیں۔ (ترمذی)

تخریج: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، قَالَ: أَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْزُو بِأَمِّ سَلِيمٍ وَنِسْوَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ مَعَهُ إِذَا غَزَا فَيَسْقِيْنَ الْمَاءَ وَيُدَاوِينَ الْجُرْحَى. (۶۷)

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ ام سلیم اور انصار کی چند اور خواتین کو جہاد میں اپنے ساتھ رکھتے تھے۔ جب جنگ جاری ہوتی تو وہ عورتیں مجاہدین کو پانی پلاتیں اور زخمیوں کو دوا دارو دیتیں (فرسٹ ایڈ کا انتظام کرتیں)۔

۲۳۸۔ بخاری میں ہے کہ ایک عورت نے حضورؐ سے عرض کیا: میرے لیے دعا فرمائیے کہ میں بھی بحری جنگ میں جانے والوں کے ساتھ رہوں آپ نے فرمایا اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهَا مِنْهُمْ۔ (بخاری)

تخریج: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، ثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرٍو، ثَنَا أَبُو اسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ: دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى بِنْتِ مِلْحَانَ فَاتَّكَأَ عِنْدَهَا ثُمَّ ضَحِكَ، فَقَالَتْ: لِمَ تَضْحَكُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ: نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي يَرْكَبُونَ الْبَحْرَ الْأَخْضَرَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، مِثْلَهُمْ مِثْلُ الْمُلُوكِ عَلَى الْأَسْرِ، فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ، قَالَ: اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهَا مِنْهُمْ، قَالَ: أَنْتِ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَلَسْتَ مِنَ الْآخِرِينَ. قَالَ: قَالَ أَنَسٌ: فَتَزَوَّجْتُ عِبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ، فَارْتَبَتِ الْبَحْرَ مَعَ بِنْتِ قَرْظَةَ فَلَمَّا قَفَلْتُ رَكِبْتُ دَابَّتَهَا فَوَقَّصْتُ بِهَا فَسَقَطَتْ عَنْهَا فَمَاتَتْ. (۶۸)

ترجمہ: عبد اللہ بن عبد الرحمن انصاری سے مروی ہے، انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت انس کو بیان کرتے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ بنت ملحان کے ہاں تشریف لے گئے اور وہاں تکیہ لگا کر سو گئے۔ پھر جب بیدار ہوئے تو مسکرائے۔ بنت ملحان نے پوچھا اے رسول خدا آپ ہنس کیوں رہے ہیں؟ فرمایا میں نے خواب میں دیکھا کہ میری امت کے کچھ لوگ راہ خدا میں جہاد کرنے کے لیے دریا میں سوار ہوں گے ان کی حالت تخت نشین بادشاہوں کی ہوگی۔ بنت ملحان نے عرض کیا یا رسول اللہ اللہ سے دعا فرمائیں کہ وہ مجھے ان لوگوں میں شامل فرمادے۔ آپ نے دعا فرمائی کہ اے اللہ! بنت ملحان کو ان لوگوں میں شامل فرمادے اور فرمایا کہ تم اے بنت ملحان پہلے لوگوں میں سے ہو، پچھلے لوگوں میں سے نہیں ہو۔ راوی کا بیان ہے کہ حضرت انس نے بتایا کہ پھر بنت ملحان نے عبادہ بن صامت کے ساتھ نکاح کر لیا پھر وہ معاویہ کی اہلیہ بنت قرظہ کے ساتھ دریا میں سوار ہوئیں۔ جب واپسی پر اپنی سواری پر سوار ہونے لگیں تو وہ سواری بدکی اور یہ نیچے گر کر فوت ہو گئیں۔

۲۳۹۔ جنگ احد کے موقع پر جب مجاہدین اسلام کے پاؤں اکھڑ گئے تھے، حضرت عائشہ اور ام سلیم اپنی پیٹھ پر پانی کے مشکیزے لاد لاد کر لاتی تھیں اور لڑنے والوں کو پانی پلاتی تھیں۔ حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ اس حال میں میں نے ان کو پانچ اٹھائے دوڑ دوڑ کر آتے جاتے دیکھا ان کی پنڈلیوں کا نچلا حصہ کھلا ہوا تھا۔ (بخاری)

تخریج: حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ، ثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، ثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ أُحُدٍ انْهَزَمَ النَّاسُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَلَقَدْ رَأَيْتُ عَائِشَةَ بِنْتَ أَبِي بَكْرٍ وَأُمَّ سُلَيْمٍ، وَإِنَّهُمَا لَمَشِيرَتَانِ أَرَايَ خَدَمَ سُوقِهِمَا تَنْقُزَانِ الْقَرَبِ، وَقَالَ غَيْرُهُ: تَنْقُلَانِ الْقَرَبَ عَلَى مُتُونِهِمَا ثُمَّ تَفْرِغَانِهِ فِي أَفْوَاهِ الْقَوْمِ ثُمَّ تَرْجِعَانِ فَيَمْلَأَانِهَا ثُمَّ تَجِيَانِ، فَتَفْرِغَانِهِ فِي أَفْوَاهِ الْقَوْمِ. (۶۹)

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ احد کے دن جب لوگ نبی ﷺ کو تنہا چھوڑ کر الگ ہو گئے تو میں نے عائشہ بنت ابی بکر اور ام سلیم کو دیکھا کہ یہ دونوں اپنے دامن سمیٹے ہوئے تھیں۔ ان کے پاؤں کی بازسیں مجھے نظر آرہی تھیں پانی سے بھرے مشکیزے اپنے کمر پر اٹھا کر لاتی تھیں اور پیاسے مجاہدوں کے منہ میں پانی ڈالتی تھیں پھر واپس جاتیں اور مشکیزے بھر کر لاتیں اور لوگوں (زخمی پیاسے مجاہدوں) کے منہ میں پانی ڈالتیں (پانی پلاتی تھیں)۔

۲۴۰۔ ایک دوسری خاتون ام سلیطہ کے متعلق حضرت عمرؓ نے خود رسول اللہ ﷺ کا قول نقل کیا ہے کہ ”جنگ احد میں دائیں اور بائیں جھرد دیکھتا تھا، ام سلیطہ میری حفاظت کے لیے جان لڑاتی ہوئی نظر آتی تھیں۔“

۲۴۱۔ اسی جنگ میں ربیع بنت معوذ اور ان کے ساتھ خواتین کی ایک جماعت زخمیوں کی مرہم پٹی میں مشغول تھی۔ اور یہی عورتیں مجروحین کو اٹھا اٹھا کر مدینہ لے جا رہی تھیں۔ (بخاری)

تخریج: (۱) حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، ثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ، عَنْ خَالِدِ بْنِ ذَكْوَانَ، عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ مُعَوِذٍ، قَالَتْ: كُنَّا نَغْزُو مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَنَسْقِي الْقَوْمَ، وَنَخْدُمُهُمْ وَنَرُدُّ الْجَرْحَى وَالْقَتْلَى إِلَى الْمَدِينَةِ. (۷۰)

ترجمہ: حضرت ربیع بنت معوذ سے روایت ہے انہوں نے بتایا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ جہاد میں شرکت کرتی تھیں اور لوگوں کو پانی پلاتی اور ان کی خدمت انجام دیتی تھیں زخمی مجاہدوں اور قتل ہو کر شہید ہونے والوں کو مدینہ واپس لوٹاتی تھیں۔ ربیع بنت معوذ سے مروی روایت میں ہے:

(۲) كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ نَسْقِي الْمَاءَ وَنُدَاوِي الْجَرْحَى وَنَرُدُّ الْجَرْحَى. (۷۱)

ترجمہ: ہم نبی ﷺ کی معیت میں جہاد میں شریک ہوتی تھیں، پانی پلاتی تھیں، زخمیوں کی مرہم پٹی کرتی تھیں، زخمیوں اور مقتولوں کو مدینہ پہنچاتی تھیں۔

۲۴۲۔ جنگ حنین میں ام سلیم ایک خنجر ہاتھ میں لیے پھر رہی تھیں۔ حضورؐ نے پوچھا یہ کس کے لیے ہے؟ کہنے لگیں اگر کوئی مشرک میرے قریب آیا تو اس کا پیٹ پھاڑ دوں گی۔ (مسلم)

تخریج: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: نَايِزِيدُ بْنُ هَارُونَ، قَالَ: أَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ أُمَّ سُلَيْمٍ اتَّخَذَتْ يَوْمَ حَنْيْنٍ خَنْجَرًا فَكَانَ مَعَهَا، فَرَأَاهَا أَبُو طَلْحَةَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَذِهِ أُمُّ سُلَيْمٍ مَعَهَا خَنْجَرٌ، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا هَذَا الْخَنْجَرُ؟ قَالَتْ: اتَّخَذْتُهُ إِنْ دَنَا مِنِّي أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، بَقَرْتُ بِهِ بَطْنَهُ. فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَضْحَكُ، قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَقْتُلُ مَنْ بَعَدَنَا مِنَ الطُّلَقَاءِ إِنْ هَزَمُوا بِكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا أُمَّ سُلَيْمٍ! إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ كَفَى وَأَحْسَنَ. (۷۲)

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ام سلیم (والدہ انس) نے حنین کے روز ایک خنجر لیا تھا وہ ان کے پاس موجود تھا۔ ابو طلحہ نے ام سلیم کو دیکھا تو عرض کیا یا رسول اللہ یہ ام سلیم ہے، اس کے پاس ایک خنجر ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ام سلیم سے پوچھا، یہ خنجر کیا ہے؟ ام سلیم نے عرض کیا اے اللہ کے رسول اگر کوئی مشرک میرے پاس آئے گا تو میں اس خنجر سے اس کا پیٹ چاک کر دوں گی۔ یہ سن کر رسول اللہ ﷺ ہنس پڑے۔ پھر ام سلیم نے کہا اے رسول خدا اطلاق میں سے جو ہمارے بعد ایمان لائے ہیں ان سب کو قتل کرادیں۔ وہ تو شکست خوردگی کی وجہ سے مسلمان ہوئے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے ام سلیم ان کے لیے اللہ کافی ہو گیا ہے اور اس نے اچھا کیا ہے۔

۲۴۳۔ ام عطیہ سات لڑائیوں میں شریک ہوئیں۔ کمپ کی حفاظت، سپاہیوں کے لیے کھانا پکانا، زخمیوں اور بیماروں کی تیمارداری کرنا ان کے سپرد تھا۔ (ابن ماجہ)

تخریج: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: نَا عَبْدُ الرَّحِيمِ ابْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ الْأَنْصَارِيَّةِ، قَالَتْ: غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَبْعَ غَزَوَاتٍ أَخْلَفُهُمْ فِي رَجَالِهِمْ فَأَصْنَعُ لَهُمُ الطَّعَامَ وَأُذَاوِي الْجُرْحَى وَأَقُومُ عَلَى الْمَرْضَى. (۷۳)

ترجمہ: حضرت ام عطیہ انصاریہ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ میں سات غزوات میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہی ہوں۔ ان کی قیام گاہوں میں ان کے پیچھے رہتی تھی۔ ان کے لیے کھانا تیار کرتی اور زخمیوں کو دوا دے دیتی اور مریضوں کی دیکھ بھال کرتی تھی۔

۲۴۴۔ حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے کہ جو خواتین اس قسم کی جنگی خدمات انجام دیتی تھیں ان کو اموال غنیمت میں سے انعام دیا جاتا تھا۔

تخریج: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ، قَالَ: نَا سُلَيْمَانُ يَعْنِي ابْنَ بِلَالٍ عَنْ جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ هُرْمُزٍ أَنَّ نَجْدَةَ كَتَبَتْ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ يَسْأَلُهُ عَنْ خَمْسٍ خِلَالٍ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَوْلَا أَنْ أَكْتُمَ عِلْمًا مَا كَتَبْتُ إِلَيْهِ، كَتَبَ إِلَيْهِ نَجْدَةُ أَمَا بَعْدُ! فَأَخْبَرْنِي هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْزُو بِالنِّسَاءِ، وَهَلْ كَانَ يَضْرِبُ لَهُنَّ بِسَهْمٍ، وَهَلْ كَانَ يَقْتُلُ الصَّبِيَّانَ، وَمَتَى يَنْقَضِي يُتَمُّ الْيَتَمِ؟ وَعَنِ الْخُمْسِ لِمَنْ هُوَ؟ فَكَتَبَ إِلَيْهِ ابْنُ عَبَّاسٍ، كَتَبَتْ تَسْأَلُنِي هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْزُو بِالنِّسَاءِ؟ وَقَدْ كَانَ يَغْزُو بِهِنَّ فَيُذَاوِينَ الْجُرْحَى وَيُحْذِينَ مِنَ الْغَنِيمَةِ وَأَمَّا بِسَهْمٍ فَلَمْ يَضْرِبْ لَهُنَّ وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَكُنْ يَقْتُلُ الصَّبِيَّانَ فَلَا تَقْتُلِ الصَّبِيَّانَ، وَكَتَبَتْ تَسْأَلُنِي مَتَى يَنْقَضِي

يُتَمَّ الْيَتِيمَ، فَلَعَمْرِي إِنَّ الرَّجُلَ لَنَتَّبَتْ لِحَيَّتَهُ وَإِنَّهُ لَضَعِيفٌ الْآخِذُ لِنَفْسِهِ ضَعِيفُ الْعَطَاءِ مِنْهَا، فَاذًا أَخَذَ لِنَفْسِهِ مِنْ صَالِحِ مَايَأْخُذُ النَّاسُ فَقَدْ ذَهَبَ عَنْهُ الْيَتِيمُ، وَكَتَبْتُ تَسْأَلُنِي عَنِ الْخُمْسِ لِمَنْ هُوَ وَأَنَا نَقُولُ هُوَ لَنَا فَأَبَى عَلَيْنَا قَوْمَنَا ذَاكَ. (۷۴)

ترجمہ: یزید بن ہرمز سے روایت ہے کہ نجدہ نے ابن عباس کی جانب تحریر کیا (نجدہ حروری خارجیوں کا سردار) اس مکتوب میں اس نے پانچ باتیں دریافت کیں۔ عبداللہ بن عباس نے فرمایا کہ اگر علم کو چھپانے کی سزا نہ ہوتی تو میں اسے جواب نہ دیتا۔ نجدہ نے اپنی تحریر میں یہ لکھا تھا کہ حمد و صلوة کے بعد آپ یہ بتائیں کہ کیا رسول اللہ ﷺ جہاد میں عورتوں کو ساتھ لے جاتے تھے اور ان کو کوئی حصہ بھی دیتے تھے (مال غنیمت میں سے) اور کیا آپ بچوں کو بھی قتل کرتے تھے اور یتیم کا دور یتیمی کس عمر میں ختم ہوتا ہے اور خنس کس کا ہے؟ حضرت ابن عباسؓ نے اس کے جواب میں تحریر فرمایا، تو مجھ سے پوچھتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جہاد میں خواتین کو اپنے ساتھ لے جاتے تھے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ عورتوں کو اپنے ساتھ رکھتے تھے، وہ زنیوں کی دوا دار و کرتی تھیں ان کو بطور انعام کچھ مال غنیمت میں سے دے دیا جاتا تھا، باقاعدہ حصہ نہیں دیا جاتا تھا اور رسول اللہ ﷺ بچوں کو قتل نہیں کرتے تھے۔ لہذا تم بھی بچوں کو قتل مت کرو۔ اور تو نے لکھتے ہوئے دریافت کیا ہے کہ یتیم کا دور یتیمی کب ختم ہوتا ہے۔ قسم ہے مجھے اس ذات کی جس نے مجھے عمر عطا فرمائی ہے بعض آدمی ایسے بھی ہوتے ہیں کہ وہ بار لیش ہو جانے کے باوجود لیلین دین کا شعور نہیں رکھتے۔ پس جب وہ اپنے لیے اچھی چیز لینے لگے جیسا کہ لوگ لیتے ہیں تو اس کا دور یتیمی جاتا رہا۔ نیز تو نے اپنی تحریر میں خنس کے بارے میں پوچھا ہے کہ یہ کس کا حق ہے۔ تو ہم تو یہ کہتے ہیں کہ خنس ہمارا حق ہے مگر ہماری قوم نے اس سے انکار کیا۔

تشریح: اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اسلامی پردہ کی نوعیت کسی جاہلی رسم کی سی نہیں ہے، جس میں مصالح اور ضروریات کے لحاظ سے کمی بیشی نہ ہو سکتی ہو۔ جہاں حقیقی ضروریات پیش آجائیں وہاں اس کے حدود کم بھی ہو سکتے ہیں۔ نہ صرف چہرہ اور ہاتھ کھولے جاسکتے ہیں، بلکہ جن اعضاء کو ستر عورت میں داخل کیا گیا ہے ان کے بھی بعض حصے اگر حسب ضرورت کھل جائیں تو مضائقہ نہیں لیکن جب ضرورت رفع ہو جائے تو حجاب کو پھر انہی حدود پر قائم ہو جانا چاہیے، جو عام حالات کے لیے مقرر کیے گئے ہیں۔ جس طرح پردہ جاہلی پردہ نہیں ہے، اسی طرح اس کی تخفیف بھی جاہلی آزادی کے مانند نہیں۔ مسلمان عورت کا حال یورپین عورت کی طرح نہیں ہے کہ جب وہ ضروریات جنگ کے لیے اپنی حدود سے باہر نکلی، تو اس نے جنگ ختم ہونے کے بعد اپنی حدود میں واپس جانے سے انکار کر دیا۔ (پردہ، باب ۱۳: جنگ...)

ماخذ

- (١) ابوداؤد ج ١ باب الجمعة للمملوك والمرأة-☆ السنن دارقطني ج ٢- كتاب الجمعة، باب من تجب عليه الجمعة-☆ دارقطني نة الجمعة واجبة في جماعة الاعلى اربع: عبد مملوك، اوصبي، اورمريض، او امرأة نقل كياهي-☆ المستدرك للحاكم ج ١ كتاب الجمعة باب من تجب عليه الجمعة- عن ابى موسى اشعري- هذا حديث صحيح على شرط الشيخين فقد اتفقا جميعاً على الاحتجاج هريم بن سفيان ولم يخرجاه-
- (٢) بخارى ج ١- كتاب الجنائز، باب اتباع النساء الجنائز- ج ٢- كتاب الاعتصام، باب قول النبي ﷺ لا تسئلوا اهل الكتاب عن شىء-☆ مسلم ج ١- كتاب الجنائز، باب فى نهى النساء عن اتباع الجنائز من غير عزيمة- مسلم نة كنا ننهى بيان كياهي-☆ ابوداؤد ج ٣- كتاب الجنائز، باب اتباع النساء الجنائز-☆ ابن ماجه كتاب الجنائز، باب ماجاء فى اتباع النساء الجنائز-☆ مسند احمد ج ٦- ص ٤٠٨-
- (٣) مسلم ج ١ كتاب الحج، باب سفر المرأة مع محرم الى حج او غيره-☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ٧- كتاب النكاح باب لا يخلو رجل بامرأة اجنبية عن ابن عباس-☆ السنن ج ٥ كتاب الحج، باب الاختيار لوليها ان يخرج معها-
- (٤) بخارى ج ١ كتاب التقصير باب فى كم يقصر-
- (٥) بخارى ج ١ كتاب التقصير، باب فى كم يقصر-☆ مسلم ج ١ كتاب الحج، باب سفر المرأة مع محرم الى حج وغيره-☆ ابوداؤد ج ٢- كتاب المناسك، باب فى المرأة تحج بغير محرم-☆ السنن الكبرى ج ٥- ص ٢٢٧-
- (٦) مسلم ج ١ كتاب الحج، باب سفر المرأة مع محرم الى حج وغيره-☆ ابوداؤد ج ٢ كتاب المناسك، باب فى المرأة تحج بغير محرم-☆ السنن الكبرى ج ٧ كتاب النكاح، باب الرجل يخلو بذات محرمه يسافر بها-☆ ترمذى ابواب الرضاع، باب ماجاء فى كراهية ان تسافر المرأة وحدها- وفى الباب عن ابى هريرة، وابن عباس، وابن عمر- هذا حديث حسن صحيح-
- (٧) بخارى ج ١ ابواب العمرة باب حج النساء كتاب الصوم باب صوم يوم النحر-☆ مسلم ج ١ كتاب الحج، باب سفر المرأة مع محرم الى حج وغيره-
- (٨) بخارى ج ١- كتاب التقصير باب فى كم يقصر- مسلم ج ١ كتاب الحج، باب سفر المرأة مع محرم الى حج وغيره- عن ابى هريرة وعبد الله بن عمر-☆ ابوداؤد ج ٢ كتاب المناسك (الحج) باب فى المرأة تحج بغير محرم-☆ ترمذى ج ١ ابواب الرضاع باب ماجاء فى كراهية ان تسافر المرأة وحدها-☆ ابن ماجه كتاب المناسك- باب المرأة تحج بغير ولي-☆ مؤطا امام مالك باب الاستيذان كة تحت ماجاء فى الوحدة فى السفر للرجال والنساء-

☆ احکام القرآن للحصاص ج ۳ ص ۳۱۸۔ اس نے لاتحل سے آغاز کیا، ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۵۔ کتاب الحج، باب المرأة تنهى عن كل سفر لا يلزمها بغير محرم۔

(۹) ابن ماجه كتاب المناسك باب المرأة تحج بغير ولي۔ ☆ سنن دارمي كتاب الاستيذان باب ۴۶۔ لاتسافر المرأة الا ومعها ذو محرم۔ عن ابى سعيد خدرى اس نے فصاعدا والى روايت بيان كى ہے۔ ☆ مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۱۳ پر عبدالله بن عمرو سے منقول روايت ميں ہے وَلَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ مَسِيرَةً ثَلَاثِ الْخ۔

(۱۰) مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۱۴ عن عدی بن حاتم مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۲۔ ج ۲ ص ۳۴۶۔ ج ۱۳ ص ۱۹، ۱۸۲، ۲۳۶، ۲۵۱، ۳۰۴، ۳۴۷، ۴۲۳، ۴۳۷، ۴۴۵، ۴۹۳، ج ۳ ص ۳۴۷، ۴۵، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۶۲، ۶۴، ۶۶، ۷۱، ۷۷۔

(۱۱) دارقطنی ج ۲ حدیث ۳۲ جابر جعفی راوی ضعیف ہے۔

(۱۲) ذیلی حاشیہ حوالہ مذکورہ بالا۔

(۱۳) مسلم ج ۱ کتاب الحج، باب سفرة المرأة مع محرم الى حج وغيره۔ ☆ ابوداؤد ج ۲ کتاب المناسك (الحج) باب فی المرأة تحج بغير محرم۔ ☆ السنن الكبرى ج ۵۔ کتاب الحج، باب المرأة تنهى عن كل سفر الا يلزمها بغير محرم۔

(۱۴) بخاری ج ۲۔ کتاب النكاح، باب خروج النساء لحوائجهن۔

(۱۵) بخاری ج ۱ کتاب الوضوء، باب خروج النساء الى البراز۔ كنز العمال ج ۱۶۔ حدیث نمبر ۴۵۱۴۹۔ عن عائشة۔

(۱۶) ترمذی ج ۱ ابواب الرضاع باب ماجاء فی كراهية خروج النساء فی الزينة۔ ☆ ابن كثير ج ۳۔ تفسير سورة نور۔ ☆ كنز العمال ج ۱۶ حدیث نمبر ۴۵۰۴۱ عن ميمونة بنت سعد۔ ☆ البداية والنهاية ج ۵ ص ۳۳۰ اور ابویعلیٰ موصلى بحواله البداية والنهاية ج ۵ ص ۳۳۰۔ ☆ البداية والنهاية فی الزينة فی غير اهلها كالظلمة يوم القيامة لانور لها نقل كياہے۔

(۱۷) مسند احمد ج ۶ ص ۳۷۱۔ عن ام حميد۔ ☆ مجمع الزوائد ج ۲ کتاب الصلاة باب خروج النساء الى المساجد وغير ذلك وصلاتهن۔ عن ام حميد۔

(۱۸) ابوداؤد ج ۱ کتاب الصلاة باب امامة النساء۔ ☆ السنن الكبرى ج ۳ کتاب الصلاة، باب اثبات امامة المرأة۔ عن ام ورقة۔

(۱۹) المستدرک للحاکم ج ۱ کتاب الصلاة۔ باب امامة المرأة النساء فی الفرائض۔ ☆ السنن الكبرى ج ۱ ص ۴۰۶۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۳۔ کتاب الصلاة باب اثبات امامة المرأة۔ عن ام ورقة۔ ☆ السنن ج ۱ کتاب الصلاة، باب اذان المرأة واقامتها لنفسها وصواباتها۔

(۲۰) سنن دارقطنی ج ۱ کتاب الصلاة باب صلاة النساء جماعة وموقف امامهن۔

(۲۱) سنن دارقطنی ج ۱ ص ۴۰۳۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۳۔ کتاب الصلاة باب المرأة تؤم النساء فتقوم وسطهن۔

(۲۲) مصنف ابن ابی شيبه ج ۲۔ کتاب الصلوات باب المرأة تؤم النساء۔ ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۳ کتاب الصلاة باب المرأة تؤم النساء۔ ☆ مصنف لعبد الرزاق نے ص ۱۴۰ پر حجرية بنت حصين سے قالت: اُمُّنا أُمُّ سَلَمَةَ فِي صَلَاةِ العصر قامت بيننا بهی روايت كياہے۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۳ ص ۱۳۱۔

(۲۳) ابوداؤد ج ۱ کتاب الصلاة، باب ماجاء فی خروج النساء الى المساجد۔ ☆ السنن الكبرى ج ۳ کتاب الصلاة، باب

خیر مساجد النساء قعر بیوتہن۔ عن عبد اللہ۔ ☆ المستدرک للحاکم ج ۱ کتاب الصلاة، باب خیر مساجد النساء قعر بیوتہن۔ عن عبد اللہ۔

- (۲۴) مسلم ج ۱ کتاب الصلاة، باب خروج النساء الى المساجد۔
- (۲۵) بخاری ج ۱ کتاب الاذان، باب استیذان المرأة زوجها بالخروج الى المساجد۔
- (۲۶) ابوداؤد ج ۱ کتاب الصلوة باب ماجاء في خروج النساء الى المساجد۔
- (۲۷) ترمذی ابواب السفر باب في خروج النساء الى المساجد۔ ☆ ابوداؤد ج ۱ کتاب الصلاة باب ماجاء في خروج النساء۔
- (۲۸) بخاری ج ۱ کتاب الاذان باب خروج النساء الى المساجد بالليل والغسل۔ ☆ مسلم ج ۱ کتاب الصلاة، باب خروج النساء الى المساجد اذا لم يترتب عليه فتنة لاتخرج مطيبة۔
- (۲۹) بخاری ج ۱ کتاب الاذان، باب خروج النساء الى المساجد بالليل والغسل۔ ☆ مسلم ج ۱ کتاب الصلاة، باب استحباب التبرک بالصبح في اول وقتها وهو التغلیر : عن عائشة۔ ☆ ابوداؤد ج ۱ کتاب الصلاة، باب ماجاء في وقت الصبح عن عائشة۔ ☆ ترمذی ج ۱ ابواب الصلاة، باب ماجاء في التغلیر بالفجر۔ حديث عائشة حديث حسن صحيح۔ ☆ نسائی ج ۱ کتاب المواقيت، باب التغلیر في الحضر۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۱ کتاب الصلاة باب تعجيل صلاة الصبح۔ ☆ مؤطا امام مالك ج ۱ وقوت الصلاة۔ عن عائشة۔
- (۳۰) بخاری ج ۱ کتاب الاذان، باب سرعة انصراف النساء من الصبح وقلة مقامهن في المسجد۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۱ کتاب الصلاة باب تعجيل صلاة الصبح۔
- (۳۱) بخاری ج ۱، کتاب المواقيت، باب وقت الفجر ☆ مسلم ج ۱ کتاب الصلاة، باب استحباب التبرک بالصبح في اول وقتها وهو التغلیر۔ ☆ نسائی ج ۱ کتاب المواقيت، باب التغلیر في الحضر۔ ☆ ابن ماجه کتاب الصلاة باب وقت صلاة الفجر۔ ☆ السنن الكبرى ج ۱۔ کتاب الصلاة، باب تعجيل صلاة الصبح۔ عن عائشة۔
- (۳۲) المصنف لعبد الرزاق ج ۱۔ کتاب الصلاة باب وقت الصبح۔
- (۳۳) سنن دارمی ج ۱۔ کتاب الصلاة، باب التغلیر في الفجر۔
- (۳۴) ابن ماجه کتاب الفتن، باب فتنة النساء۔
- (۳۵) نسائی ج ۸ کتاب الزينة، النهی للمرأة ان تشهد الصلاة اذا اصاب من البخور۔ ☆ مؤطا امام مالك ماجاء في خروج النساء الى المساجد۔ عن بسر بن سعيد۔
- (۳۶) مسلم ج ۱۔ کتاب الصلاة، باب امر النساء المصليات وراء الرجال۔ ☆ ابوداؤد ج ۱۔ کتاب الصلاة، باب صف النساء كراهية التأخر عن الصف الاول۔ ☆ ترمذی ج ۱۔ ابواب الصلاة باب ماجاء في فضل الصف الاول۔ عن ابی هريرة۔ حديث ابی هريرة حسن صحيح۔ وفي الباب عن جابر، وابن عباس، وابی سعيد، وأبي، وعائشة والعرباض بن سارية وانس۔ ☆ نسائی ج ۲۔ کتاب الامامة۔ باب ذكر خير صفوف النساء وشر صفوف الرجال، عن ابی هريرة۔ ☆ ابن ماجه کتاب اقامة الصلوة والسنة فيها باب صفوف النساء حديث نمبر ۱۰۰۰۔ ☆ مسند احمد ج ۳۔ ص ۳۔ عن ابی سعيد خدری۔ ☆ سنن دارمی ج ۱۔ ☆ کتاب الصلاة، باب اي صفوف النساء افضل۔ ☆ ابن ماجه نے خير صفوف النساء آخرها سے روایت شروع کی ہے۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۳۔ کتاب الصلاة باب الرجل

یاتمون بالرجل ومعهم صبيان ونساء عن ابی هريرةؓ۔ ☆ مجمع الزوائد ج ۲۔ کتاب الصلاة، باب منه فی تعديل الصفوف، وصفوف الرجال والنساء۔ ☆ مجمع الزوائد نے اس روایت کو ابو سعید خدری، ابن عباس، انس عمر بن الخطاب اور ابو امامہ سے نقل کیا ہے۔

(۳۷) بخاری ج ۱ کتاب الاذان، باب وضوء الصبيان ومتى يجب عليه الغسل۔ ☆ مسلم ج ۱۔ کتاب المساجد ومواضع الصلاة باب جواز الجماعة فی النافلة والصلاة علی حصیر۔ ☆ ابوداؤد ج ۱، کتاب الصلاة، باب اذا كانوا ثلاثة كيف يقومون، عن انس بن مالك۔ ☆ ترمذی ج ۱، ابواب الصلاة، باب ماجاء فی الرجل یصلی ومعه رجال ونساء، عن انس۔ ☆ نسائی ج ۲۔ کتاب الامامة، باب اذا كانوا ثلاثة وامرأة۔ ☆ ابوداؤد، ترمذی اور نسائی اور دارمی نے آخر میں ثم انصرف بهی نقل کیا ہے۔ ☆ موطا امام مالك ج ۱۔ باب جامع سبعة الضحی، عن انس بن مالك۔ ☆ سنن دارمی ج ۱۔ کتاب الصلاة، باب فی صلاة الرجل خلف الصف وحده، عن انس بن مالك۔

(۳۸) بخاری ج ۱ کتاب الاذان، باب المرأة تكون صفًا۔ ☆ مسلم ج ۱۔ کتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب جواز الجماعة فی النافلة۔

(۳۹) نسائی ج ۲۔ کتاب الامامة، باب موقف الامام اذا كان معه صبی وامرأة۔

(۴۰) نسائی ج ۲۔ کتاب الامامة، باب موقف الامام اذا كان معه صبی وامرأة۔

(۴۱) ابوداؤد ج ۱۔ کتاب الصلاة، باب (فی) اعتزال النساء فی المساجد عن الرجال۔ ☆ ابوداؤد ج ۱ کتاب الصلاة، باب ماجاء فی خروج النساء الى المسجد کے تحت باب التشديد فی ذلك۔

(۴۲) ابوداؤد ج ۱۔ ص ۱۲۶۔

(۴۳) مسلم ج ۱۔ کتاب الصلاة، باب خروج النساء الى المساجد اذا لم يترتب عليه فتنة وانها لا تخرج مطيبة۔ ☆ موطا امام مالك ج ۱ باب خروج النساء الى المساجد۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۳۔ کتاب الصلاة باب المرأة تشهد المسجد للصلاة لاتمس طيبا۔

(۴۴) مسلم ج ۱۔ کتاب الصلاة، باب خروج النساء الى المساجد۔ ☆ نسائی ج ۸۔ کتاب الزينة۔ النهی للمرأة ان تشهد الصلاة اذا اصابته من البخور۔ ☆ ابوداؤد ج ۴۔ کتاب الترجل، باب ماجاء فی المرأة تنطیب للخروج۔ ابوداؤد میں فَلَا تُشْهَدُ هـ۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۳۔ کتاب الصلاة باب المرأة تشهد المسجد للصلاة لاتمس طيبا۔

(۴۵) ترمذی ج ۲ ابواب الاداب باب ماجاء فی كراهية خروج المرأة متعطرة۔ ☆ ابوداؤد ج ۴۔ کتاب الترجل، باب ماجاء فی المرأة تنطیب للخروج۔ عن ابی موسى۔ ☆ كنز العمال ج ۱۶ حديث نمبر ۴۵۰۱۷۔ ☆ ابوداؤد میں إِذَا اسْتَعْطَرَتِ الْمَرْأَةُ فَمَرَّتْ عَلَى الْقَوْمِ لِيَجِدُوا رِيحَهَا فَهِيَ كَذَا وَكَذَا قَالَ قَوْلًا شَدِيدًا هـ۔ ☆ نسائی ج ۸۔ کتاب الزينة، باب ما يكره للنساء من الطيب۔ ☆ كنز العمال ج ۱۶ ح ۴۵۰۱۰۔

(۴۶) ترمذی ابواب الاداب، باب ماجاء فی طيب الرجال والنساء۔ ☆ ابوداؤد ج ۲۔ کتاب النكاح، باب ما يكره من ذكر الرجل ما يكون من اصابته اهله۔ ☆ نسائی ج ۸۔ کتاب الزينة، باب الفصل بين طيب الرجال وطيب النساء۔ ☆ مسند احمد ج ۲۔ ص ۵۴۱۔ عن ابی هريرة۔ ☆ كنز العمال ج ۱۶۔ ح ۴۸۷۹ اور حديث نمبر ۱۷۳۳۷۔

(۴۷) ترمذی ج ۱ ابواب العيدين، باب فی خروج النساء الى العيدين۔ ☆ بخاری ج ۱۔ کتاب العيدين، باب خروج النساء

والحيض الى المصلى۔ ☆ بخاری ج ۱۔ كتاب المناسك، باب تقضى الحائض المناسك كلها الا الطواف۔ دونون مقام پر امرنا رسول اللہ ﷺ ہے۔ ☆ مسلم ج ۱ كتاب العيدين فصل في اخراج العواتق وذوات الخدور۔ ☆ ابوداؤد ج ۱۔ كتاب الصلاة، باب خروج النساء في العيد۔ اس میں بھی امرنا ہے۔ ☆ نسائی ج ۱۔ كتاب الحيض والاستحاضة باب شهود الحيض العيدين ودعوة المسلمين۔ عن ام عطية اور كتاب العيدين ج ۳۔ خروج العواتق وذوات الخدور في العيدين۔ ☆ ابن ماجه كتاب اقامة الصلاة والسنة فيها، باب ماجاء في خروج النساء في العيدين۔ عن ام عطية۔

(۴۸) السنن الكبرى للبيهقي ج ۳۔ كتاب صلاة العيدين باب خروج النساء الى العيد، عن ام عطية۔ ☆ مجمع الزوائد ج ۲۔ ابواب العيدين کے تحت باب الخروج الى العيد کے تحت اسی مفہوم کی روایت حضرت عائشہؓ سے نقل کی ہے۔ ☆ مسند احمد ج ۵۔ ص ۸۴۔ عن ام عطية۔ ☆ سنن دارمی ج ۱۔ كتاب الصلاة باب خروج النساء في العيدين۔ ☆ مصنف ابن ابی شيبه ج ۲۔ كتاب الصلوات باب من رخص في خروج النساء الى العيدين کے تحت اسی مفہوم کی حدیث عن ام عطية نقل کی ہے۔ ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۳۔ كتاب العيدين، باب خروج النساء في الصلاة۔ عن ام عطية۔

(۴۹) ابن ماجه كتاب اقامة الصلاة والسنة فيها باب ماجاء في خروج النساء في العيدين۔ ☆ مصنف ابن ابی شيبه ج ۲۔ كتاب الصلوات باب من رخص في خروج النساء الى العيدين۔

(۵۰) بخاری ج ۱ ابواب العمرة، باب حج النساء۔

(۵۱) ابوداؤد ج ۲۔ كتاب المناسك، باب في المحرمة تغطي وجهها۔ ☆ مسند احمد ج ۶۔ ص ۳۰ عن عائشةؓ۔ مسند میں اسدلت ہے۔

(۵۲) ابن ماجه كتاب المناسك، باب المحرمة تسدل الثوب على وجهها۔ سنن دارقطنی ج ۲۔ كتاب الحج۔ حدیث نمبر ۲۶۲۔ عن عائشة ابن ماجه والی روایت ہے۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۵۔ كتاب الحج، باب المحرمة تلبس الثوب من علو فيستر وجهها وتحافى عنه عن عائشة۔

(۵۳) ابوداؤد ج ۲۔ كتاب المناسك باب مايلبس المحرم۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۵۔ كتاب الحج، باب المرأة لا تنتقب في احرامها ولا تلبس القفازين۔

(۵۴) مؤطا امام مالك ج ۱۔ كتاب الحج، باب تخمير المحرم وجهه۔ ☆ فتح الباری ج ۳۔ كتاب الحج باب مايلبس المحرم عن الثياب والاردية والازر۔

(۵۵) فتح الباری ج ۳۔ كتاب الحج باب مايلبس المحرم من الثياب والاردية والازر۔

(۵۶) بخاری ج ۱ كتاب المناسك باب طواف النساء مع الرجال۔ ☆ المصنف لعبد الرزاق ج ۵۔ باب طواف الرجال والنساء معاً۔ اس میں أبعد الحجاب ہے۔ ☆ السنن الكبرى للبيهقي ج ۵۔ كتاب الحج، باب طواف النساء مع الرجال۔

(۵۷) فتح الباری ج ۳ كتاب الحج باب طواف۔

(۵۸) مؤطا امام مالك كتاب الحج باب تقديم النساء والصبيان۔

(۵۹) بخاری ج ۱ كتاب الجنائز، باب اتباع النساء الجنائز اور كتاب الاعتصام ج ۲ باب نهى النبي ﷺ على التحريم الا

ماتعرف اباحتہ۔☆مسلم ج ۱۔ کتاب الجنائز، باب فی نہی النساء عن اتباع الجنائز من غیر عزيمة۔☆ابوداؤد ج ۳۔ کتاب الجنائز، باب اتباع النساء الجنائز۔ عن ام عطية۔☆ابن ماجه کتاب الجنائز، باب ۵۰ باب ماجاء فی النهی عن زیارة القبور۔☆مسند احمد ج ۶ ص ۴۰۸ عن ام عطية۔☆بخاری ج ۱ کتاب الحيض باب الطيب للمرأة عند غسلها من المحيض۔ عن ام عطية۔☆مسلم ج ۱۔ کتاب الجنائز، باب فی نہی النساء عن اتباع الجنائز من غیر عزيمة۔ نهينا كى جگہ نہی عن اتباع بهی نقل كياه۔☆السنن الكبرى ج ۴۔ کتاب الجنائز، باب ماورد فی نہی النساء عن اتباع الجنائز۔ عن ام عطية۔☆مصنف ابن ابی شيبه ج ۳۔ کتاب الجنائز، باب فی خروج النساء مع الجنائز من كرهه۔ عن ام عطية۔☆المصنف لعبد الرزاق ج ۳۔ کتاب الجنائز باب منع النساء اتباع الجنائز۔ عن ام عطية۔

(۶۰) ابن ماجه کتاب الجنائز، باب ۵۳، باب ماجاء فی البكاء على الميت۔☆نسائی ج ۴ کتاب الجنائز، باب الرخصة فی البكاء على الميت۔ عن ابی هريرةؓ۔

(۶۱) مؤطا امام مالك ج ۱۔ کتاب الجنائز النهی عن البكاء على الميت۔☆نسائی ج ۶۔ کتاب الجهاد باب من خان غازيا فی اهله۔ عن جابر۔☆السنن الكبرى للبيهقي ج ۴۔ کتاب الجنائز، باب سياق اخبار تدل على جواز البكاء بعد الموت۔ عن ابی هريرة۔ اس روایت میں فزبرهن عمر وانتهرهن هے اور والمعهد حديث هے۔☆المستدرک للحاکم ج ۱۔ کتاب الجنائز رخصة البكاء قبل الموت۔☆المستدرک حاکم ج ۱ ص ۳۸۱۔

(۶۲) السنن الكبرى للبيهقي ج ۴۔ ص ۷۰۔☆مصنف ابن ابی شيبه ج ۳۔ کتاب الجنائز باب من رخص ان تكون المرأة مع الجنائز والصباح لا يرى به بأسا۔

(۶۳) ترمذی ج ۱۔ ابواب الجنائز باب ماجاء فی كراهية زیارة القبور للنساء۔☆ابن ماجه کتاب الجنائز، باب ۵۰، ماجاء فی النهی عن زیارة النساء القبور۔ عن حسان بن ثابت، عن ابن عباس اور عن ابی هريرة۔☆مسند احمد ج ۲۔ ص ۳۳۷۔ ج ۳۔ ص ۴۴۳۔☆ابوداؤد ج ۳۔ کتاب الجنائز، باب فی زیارة النساء القبور۔ عن ابن عباس۔ ابوداؤد میں لعن رسول الله ﷺ زائرات القبور هے۔ الخ۔☆السنن الكبرى للبيهقي ج ۴۔ کتاب الجنائز، باب ماورد فی نهيهن عن زیارة القبور اس میں حسان بن ثابت، ابوهريرة اور ابن عباس تینوں سے مروی روایات مذکور هیں۔☆المستدرک للحاکم ج ۱۔ کتاب الجنائز عن ابن عباس۔

(۶۴) ترمذی، ج ۱۔ ابواب الجنائز باب ماجاء فی الرخصة فی زیارة القبور للنساء۔☆مجمع الزوائد ج ۳۔ کتاب الجنائز باب زیارة القبور عن ابن ابی مليكة مجمع الزوائد میں بهی کنا کندمانی هے۔

(۶۵) بخاری، ج ۱۔ کتاب الجنائز، باب زیارة القبور۔☆مسلم ج ۱۔ کتاب الجنائز، باب الصبر عند الصدمة الاولى۔

(۶۶) بخاری ج ۱۔ کتاب الجهاد، باب حمل الرجل امرأته فی الغزو دون بعض نسائه۔☆سنن دارمی ج ۲۔ کتاب الجهاد، باب فی خروج النبی ﷺ مع بعض نسائه فی الغزو۔ عن عائشةؓ۔

(۶۷) مسلم ج ۲۔ کتاب الجهاد والسير، باب غزوة النساء مع الرجال۔☆ابوداؤد ج ۳۔ کتاب الجهاد، باب فی النساء يغزون۔ عن انس۔☆ترمذی ج ۱۔ ابواب السير باب ماجاء فی خروج النساء فی الحرب۔ عن انس۔ هذا حديث حسن صحيح۔☆السنن الكبرى ج ۹۔ کتاب السير باب شهود من لا فرض عليه القتال۔ عن انس۔☆مجمع الزوائد ج ۵۔ کتاب الجهاد، باب خروج النساء فی الغزو۔☆المصنف لعبد الرزاق، ج ۵۔ کتاب الجهاد باب جهاد النساء

والقتل والفتك۔ الفاظ مختصر۔

(۶۸) . بخاری ج ۱۔ کتاب الجہاد، باب جہاد النساء اور باب رکوب البحر۔ ☆ مسلم ج ۲۔ کتاب الامارۃ باب فضل الغزو فی البحر۔ ☆ ابوداؤد ج ۳۔ کتاب الجہاد باب فضل الغزو فی البحر۔ ☆ ابن ماجہ کتاب الجہاد، باب فضل غزو البحر۔ ام حرام۔ ☆ سنن دارمی ج ۲۔ کتاب الجہاد، باب فی فضل غزاة البحر۔ ام حرام بنت ملحان۔ ☆ مؤطا امام مالک ج ۲۔ کتاب الجہاد الترغیب فی الجہاد۔ ☆ السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۹۔ کتاب السیر باب فضل من مات فی سبیل اللہ۔ عن انس بن مالک۔

(۶۹) بخاری ج ۱۔ کتاب الجہاد، باب غزو النساء وقتالهن مع الرجال۔ ☆ مسلم ج ۲۔ کتاب الجہاد والسير، باب غزوة النساء مع الرجال۔ عن انس بن مالک۔ ☆ السنن الکبریٰ ج ۹۔ کتاب السیر باب شہود من لا فرض علیہ القتال۔ عن انس۔

(۷۰) بخاری ج ۱۔ کتاب الجہاد، باب رد النساء الجرحی والقتلی۔

(۷۱) بخاری ج ۱، باب مداواة النساء الجرحی فی الغزو۔

(۷۲) مسلم ج ۲۔ کتاب الجہاد والسير، باب غزوة النساء مع الرجال۔

(۷۳) مسلم ج ۲۔ کتاب الجہاد والسير باب عدد غزوات النبی ﷺ۔ ☆ ابن ماجہ کتاب الجہاد، باب العبيد والنساء يشهدون مع المسلمين۔ عن ام عطية۔ ☆ سنن دارمی ج ۲۔ کتاب الجہاد، باب فی النساء يغزون مع الرجال۔

(۷۴) مسلم ج ۲۔ کتاب الجہاد والسير باب النساء الغازيات يرضغن لهن الخ۔

عائلی قوانین

(ذیل میں حکومت کے مقرر کردہ کمیشن برائے قوانین عائلیہ کی طرف سے ۱۹۵۵ء کے اواخر میں جاری کیا گیا تھا)

نکاح

سوال: کیا نکاح خوانی کا کام صرف حکومت کے مقرر کردہ نکاح خوانوں کے ذریعے ہونا چاہیے؟

جواب: جی نہیں، اسلامی معاشرے میں کسی قسم کی کہانت (Priesthood) کے لیے جگہ نہیں ہے۔ ہر مسلمان جس طرح نماز پڑھا سکتا ہے اسی طرح نکاح بھی پڑھا سکتا ہے۔ بلکہ زوجین خود بھی دو گواہوں کے سامنے ایجاب و قبول کر سکتے ہیں۔ نکاح خواں کا ایک نیا عہدہ از روئے قانون اگر مقرر کر دیا جائے تو لامحالہ دو صورتوں میں سے ایک صورت اختیار کرنی پڑے گی یا تو ہر اس نکاح کو باطل قرار دیا جائے جو سرکاری ’پادری‘ کے بغیر کر لیا گیا ہو۔ یا پھر اسے جائز تسلیم کیا جائے۔ پہلی صورت میں شریعت اور قانون کے درمیان تضاد واقع ہو جائے گا، کیوں کہ شرعاً وہ نکاح صحیح ہوگا۔ اور دوسری صورت میں یہ قاعدہ مقرر کرنا فضول ہوگا۔

سوال: کیا نکاح رجسٹری کرنا لازمی ہونا چاہیے؟ اگر ایسا ہو تو اس کے لیے کیا طریق کار ہونا چاہیے اور اس کی خلاف ورزی کے لیے کیا اور کسے سزا ہونی چاہیے؟

جواب: نکاحوں کو ایک پبلک رجسٹر میں درج کرانے کا انتظام مفید تو ضرور ہے، مگر اسے لازم نہ ہونا چاہیے۔ شریعت نے نکاح کے لیے جو قواعد مقرر کیے ہیں، ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ نکاح کم از کم دو گواہوں کے سامنے ہو، اور اس کو علی الاعلان کیا جائے تاکہ زوجین کے رشتہ داروں اور قریب کے حلقہ تعارف میں ان کا رشتہ معلوم و معروف ہو جائے۔ نزاعات کی صورت میں اس طریقے سے نکاح کی شہادتیں بہم پہنچنا کچھ زیادہ مشکل نہیں رہتا۔ تاہم قیام شہادت میں مزید سہولتیں دو طریقوں سے پیدا ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ ایک معیاری نکاح نامہ مرتب کر کے عام طور پر شائع کر دیا جائے تاکہ لوگ نکاح سے متعلق تمام ضروری امور اس میں درج کر کے شہادتیں ثبت کر لیا کریں۔ دوسرے یہ کہ ہر محلے اور بستی میں نکاحوں کا ایک رجسٹر رکھ دیا جائے تاکہ جو بھی اس میں نکاح کا اندراج کرانا چاہے کرادے۔ لوگ بالعموم خود ہی اپنے مفاد کی حفاظت کے لیے ان دونوں سہولتوں سے فائدہ اٹھائیں گے۔ لیکن اسے لازم کرنے میں دو قباحتیں ہیں۔ ایک یہ کہ خلاف ورزی کرنے والوں کو کوئی

نہ کوئی سزا دینی ہوگی۔ اور اس طرح خواہ مخواہ ایک نئے جرم کا اضافہ ہوگا۔ دوسرے یہ کہ غیر رجسٹری شدہ نکاحوں کو تسلیم کرنے سے عدالتوں کو انکار کرنا ہوگا۔ حالانکہ جو نکاح گواہوں کے سامنے کیا جائے وہ شرعاً منعقد ہو جاتا ہے اور عدالت اس کے وجود سے انکار کرنے کا حق نہیں رکھتی۔ پھر یہ بھی غور طلب ہے کہ آیا آپ غیر رجسٹری شدہ نکاحوں سے پیدا ہونے والے بچوں کو ناجائز اولاد قرار دیں گے اور انہیں پدری جائداد کی وراثت سے بھی محروم کریں گے، اگر یہاں تک آپ نہیں جانا چاہتے تو رجسٹری کو قانوناً لازم کرنا آخر کیا معنی رکھتا ہے؟

سوال : یہ معلوم کرنے کے لیے کہ زوجین میں سے ہر ایک نے کسی دباؤ کے بغیر اپنی رضامندی سے ایجاب و قبول کیا ہے کیا طریقہ اختیار کیا جائے؟

جواب : قانونی اغراض کے لیے ایجابی طور پر یہ معلوم ہونا ضروری نہیں ہے کہ نکاح کے فریقین نے اپنی رضامندی سے نکاح کیا ہے۔ جب تک یہ ثابت نہ ہو کہ کسی فریق نے دباؤ کے تحت بلا رضا و رغبت مجبوراً ایجاب و قبول کیا ہے۔ اس وقت تک ہر نکاح کے متعلق یہی فرض کیا جائے گا کہ وہ برضا و رغبت ہوا ہے۔ اسلام میں ایجاب و قبول لازماً دو گواہوں کے سامنے ہوتا ہے۔ بالغ لڑکے کا نکاح اس وقت تک صحیح نہیں ہوتا جب تک وہ گواہوں کے سامنے بالفاظ صریح اسے قبول نہ کرے۔ لڑکی کے لیے (اگر وہ باکرہ ہو) زبانی اقرار ضروری نہیں ہے، لیکن اگر وہ باوازا بلند روئے تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ نکاح منظور نہیں۔ اس طرح شریعت نے خود رضامندی متحقق کرنے کا ایک قاعدہ مقرر کر دیا ہے، اور یہ بالکل کافی ہے۔ پس پردہ اگر لڑکے یا لڑکی پر کوئی دباؤ ڈالا گیا ہو تو اس کا ثبوت مدعی کو لانا چاہیے قانون ایسے کسی دباؤ کے عدم کے لیے ثبوت کا طالب نہیں ہے، بلکہ اس کے وجود کا ثبوت مانگتا ہے، اگر کوئی اس کا دعویٰ کرے۔ دباؤ کے عدم کا ثبوت لازم کر دینے سے نہ صرف یہ کہ قانون کا منشا الٹ جائے گا بلکہ اس سے عمل سخت مشکلات رونما ہوں گی۔

سوال : کیا آپ کے نزدیک کمسنی کی شادیوں کو روکنے کے لیے یہ قانون بنانا ضروری ہے کہ شادی کے وقت مرد کی عمر ۱۸ سال سے کم اور عورت کی ۱۵ سال سے کم نہ ہو؟

جواب : کمسنی کی شادیاں روکنے کے لیے کسی قانون کی حاجت نہیں۔ اور اس کے لیے ۱۸ سال اور ۱۵ سال کی عمر مقرر کر دینا بالکل غلط ہے۔ ہمارے ملک میں ۱۸ سال کی عمر سے بہت پہلے ایک لڑکا جسمانی طور پر بالغ ہو جاتا ہے، اور لڑکیاں بھی ۱۵ سال سے پہلے جسمانی بلوغ کو پہنچ جاتی ہیں۔ ان عمروں کو از روئے قانون نکاح کی کم سن سے کم عمر قرار دینے کے معنی یہ ہیں کہ ہمیں اس سے کم عمر والے لڑکوں اور لڑکیوں کی صرف شادی پر اعتراض ہے، کسی دوسرے طریقے سے جنسی تعلقات پیدا کر لینے پر کوئی اعتراض نہیں۔ شریعت اسلام نے اس طرح کی مصنوعی حد بندیوں سے اسی لیے احتراز کیا ہے کہ یہ درحقیقت بالکل غیر معقول ہیں۔ اس کے بجائے یہ بات لوگوں کے اپنے ہی اختیار تمیزی پر چھوڑ دینی چاہیے کہ وہ کب نکاح کریں اور کب نہ کریں۔ لوگوں میں تعلیم اور عقلی نشوونما کے ذریعہ سے جتنا زیادہ شعور پیدا ہوگا اسی قدر زیادہ صحیح طریقہ سے وہ اپنے اس اختیار تمیزی کو استعمال کریں گے، اور کمسنی کے نامناسب نکاحوں کا وقوع، جواب بھی ہمارے معاشرے میں کچھ بہت زیادہ

نہیں ہے، روز بروز کم تر ہوتا چلا جائے گا۔ شرعاً ایسے نکاحوں کو جائز صرف اس لیے رکھا گیا ہے کہ بسا اوقات کسی خاندان کی حقیقی مصلحتیں اس کی متقاضی ہوتی ہیں۔ اس ضرورت کی خاطر قانوناً اسے جائز ہی رہنا چاہیے، اور اس کے نامناسب رواج کی روک تھام کے لیے قانون کے بجائے تعلیم اور عام بیداری کے وسائل پر اعتماد کرنا چاہیے، معاشرے کی ہر خرابی کا علاج قانون کا لٹھ ہی نہیں ہے۔

سوال: کیا آپ کے نزدیک نکاح کے لیے عمروں کا یہ تعین از روئے قرآن کریم یا از روئے حدیث صحیح ممنوع ہے؟

جواب: نکاح کے لیے عمروں کے تعین کی کوئی صریح ممانعت تو قرآن و حدیث میں نہیں ہے، مگر کم سنی کے نکاح کا جواز سنت سے ثابت ہے اور احادیث صحیحہ میں اس کے عملی نظائر موجود ہیں۔ سوال یہ ہے کہ جو چیز شرعاً جائز ہے اس کو آپ قانوناً حرام کن دلیل سے کرتے ہیں؟ آپ کا ایک عمر از روئے قانون مقرر کر دینا یہ معنی رکھتا ہے کہ اس عمر سے کم میں اگر کوئی نکاح کیا جائے تو آپ اسے باطل قرار دیں گے اور ملکی عدالتیں اس کو تسلیم نہ کریں گی۔ کیا اسے ناجائز اور باطل ٹھیرانے کے لیے کوئی اجازت قرآن یا حدیث صحیح میں موجود ہے؟ دراصل یہ طرز سوال بہت ہی مغالطہ آمیز ہے۔ تعین عمر صرف ایک ایجابی پہلو ہی نہیں بلکہ ساتھ ساتھ ایک سلبی پہلو بھی رکھتی ہے، اس کے معنی صرف یہی نہیں ہیں کہ آپ نکاح کے لیے محض ایک عمر مقرر کرنا چاہتے ہیں، بلکہ اس کے معنی یہ بھی ہیں کہ اس عمر سے پہلے نکاح کرنے کو آپ حرام بھی کرنا چاہتے ہیں۔ اس منفی پہلو کو نظر انداز کر کے صرف یہ پوچھنا کہ کیا اس کا مثبت پہلو ممنوع ہے، سوال کو ادھوری شکل میں پیش کرنا ہے۔ سوال کی تکمیل اس وقت ہوگی جب آپ ساتھ ساتھ یہ بھی پوچھیں کہ کیا ایک عمر خاص سے پہلے نکاح کو ناجائز ٹھیرانے کے حق میں کوئی دلیل قرآن یا کسی حدیث صحیح میں ملتی ہے؟

سوال: کیا آپ اس سے متفق ہیں کہ معاہدہ ازدواج میں ہر ایسی شرط درج ہو سکتی ہے جو اسلام اور اخلاق کے بنیادی اصولوں کے خلاف نہ ہو اور عدالت اس کے ایفاء پر مجبور کرے؟

جواب: اس سوال کے دو حصے ہیں۔ پہلا حصہ یہ ہے کہ کیا ایسی شرطیں معاہدہ ازدواج میں درج ہو سکتی ہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتی ہیں، مگر اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ایسی کچھ شرائط از روئے قانون معاہدہ نکاح کا لازمی جز بنادی جائیں اور حکومت کی طرف سے شائع کردہ معیاری نکاح نامے میں ان کو شامل کر دیا جائے۔ شریعت نے اس معاملے کو ہر انفرادی نکاح کے فریقین پر چھوڑا ہے اور انہیں اختیار دیا ہے کہ جو مباح شرطیں بھی وہ چاہیں آپس میں طے کر لیں۔ اس حد سے تجاوز کر کے بعض شرطوں کو قانون یا رواج کی حیثیت دے دینا اصول کے بھی خلاف ہے اور عملاً بھی اس سے بہت سی خرابیاں رونما ہو سکتی ہیں۔ ہمارے معاشرے میں جو بات تجربے سے ثابت ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ بالعموم کامیاب ازدواجی رشتے وہی ہوتے ہیں جن میں فریقین نے باہمی اعتماد پر معاملہ کیا ہو اور طرح طرح کی شرطوں سے ایک دوسرے کو باندھنے کی کوشش نہ کی ہو۔ شرطوں کی بندشیں عام طور پر الٹی خرابی پیدا کرتی ہیں۔ کیوں کہ ان کی بدولت رشتے کا آغاز ہی بے اعتمادی سے ہوتا ہے۔ مصنوعی شرطوں کو رائج کرنے کے لیے صرف یہ دلیل کافی نہیں کہ وہ اسلام اور اصول اخلاق کے خلاف نہیں ہیں۔ کسی چیز کے خلاف اسلام اور خلاف اخلاق نہ ہونے سے یہ تو لازم نہیں آتا کہ اسے ضرور کرنا چاہیے۔

سوال کا دوسرا حصہ یہ ہے کہ کیا عدالتیں ایسی شرطوں کے ایفاء پر حکماً مجبور کر سکتی ہیں جو معاہدہ ازدواج میں درج ہوں اور خلاف اسلام و اخلاق نہ ہوں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ شریعت کی مقرر کردہ شرطوں کے سوا جتنی شرطیں بھی معاہدہ ازدواج میں درج کی گئی ہوں انہیں نافذ کرتے وقت عدالت کو صرف یہی نہیں دیکھنا چاہیے کہ وہ خلاف اسلام و اخلاق نہیں ہیں، بلکہ یہ بھی دیکھنا چاہیے کہ طرفین کے انفرادی حالات میں وہ معقول اور منصفانہ بھی ہیں۔

سوال: کیا آپ اس سے متفق ہیں کہ از روئے قانون یہ تسلیم کیا جائے کہ معاہدہ ازدواج میں یہ شرط ہو سکتی ہے کہ عورت کو بھی اعلان طلاق کا وہی حق حاصل ہوگا جو مرد کو حاصل ہے؟

جواب: اگر ایجاب و قبول کے وقت عورت یہ کہے کہ میں اپنے آپ کو تیرے نکاح میں اس شرط کے ساتھ دیتی ہوں کہ جب چاہوں اپنے اوپر طلاق وارد کرنے کی مختار ہوں گی، اور مرد اسے قبول کر لے تو قانوناً اس شرط کو صحیح تسلیم کیا جاسکتا ہے۔ یہ صورت تفویض طلاق کی ہے اور فقہاء نے اسے جائز رکھا ہے۔ لیکن یہ یاد رکھنا چاہیے کہ تفویض طلاق کا قانوناً جائز ہونا اور چیز ہے اور اسلامی معاشرے میں اسے رواج دینے کی کوشش کرنا اور چیز۔ اس کا قانونی جواز تو صرف اس بنا پر ہے کہ مرد کو شریعت نے طلاق کا جو اختیار دیا ہے اسے وہ اپنی طرف سے نیابتاً یا وکالتاً جسے چاہے سوئپ سکتا ہے اور عورت کو بھی وہ تفویض کر سکتا ہے۔ لیکن اس کی ترویج اور ہر معاہدہ نکاح میں اس شرط کو شامل کرنے کی کوشش قطعاً اسلام کے منشا کے خلاف ہے۔ اسلام نے عورت اور مرد کے درمیان حقوق و اختیار کا جو تناسب قائم کیا ہے اس کا یہ فطری اور منطقی تقاضا ہے کہ زوجین میں سے صرف مرد ہی طلاق کا مختار ہو۔ اس نے مہر اور زمانہ عدت کا نفقہ اور چھوٹے بچوں کے زمانہ رضاعت و حضانت کا خرچ کیلتے مرد پر ڈالا ہے، اس لیے مرد مجبور ہے کہ طلاق کا اختیار استعمال کرنے میں احتیاط سے کام لے، کیونکہ اس کا پورا مالی نقصان اسی کو برداشت کرنا ہوگا۔ بخلاف اس کے عورت پر کوئی ذمہ داری اس نے عائد نہیں کی ہے بلکہ طلاق کے نتیجے میں اسے کچھ لینا ہی ہوتا ہے، دینا کچھ نہیں ہوتا۔ اس لیے وہ اختیار طلاق کے استعمال میں سخت بے احتیاطی کر سکتی ہے، بلکہ ذرا سے اشتعال پر بھی بے تکلف طلاق دے سکتی ہے۔ ان وجوہ سے عورت کی طرف اس اختیار کو منتقل کر دینا اس اسکیم کے بالکل خلاف ہے جو اسلام نے اپنے ازدواجی قانون میں پیش نظر رکھی ہے۔ اس غلط طریقے کو اگر رائج کیا گیا تو معاشرے میں اس کے بہت برے نتائج رونما ہوں گے اور ہم کثرت طلاق کی ایک ایسی وبا سے دوچار ہو جائیں گے جس سے اب تک ہمارا معاشرہ محفوظ رہا ہے۔

سوال: ہمارے معاشرے کے بعض طبقوں میں دختر فروشی کا مکروہ رواج پایا جاتا ہے۔ اس کے انسداد کے لیے آپ کے نزدیک کس قسم کا اقدام مناسب ہوگا تاکہ والدین یا ولی لڑکی کو نکاح میں دیتے ہوئے رقیں وصول نہ کر سکیں؟

جواب: یہ ایک نہایت مکروہ رسم ہے۔ اسے قانوناً جرم ٹھہرا دینا چاہیے اور ان لوگوں کے لیے قید یا جرمانے کی سزا تجویز کرنی چاہیے جو لڑکیوں کو اس طرح فروخت کرتے ہیں۔

سوال: کیا آپ کے نزدیک مناسب ہوگا کہ ایک معیاری نکاح نامہ مرتب کیا جائے اور نکاح کے تمام اندراجات اس کے مطابق ہوں؟

جواب: یہ عین مناسب ہے۔ ماہرین فقہ کے مشورے سے اس طرح کا ایک نکاح نامہ ضرور مرتب ہونا چاہیے، بلکہ اس کے ساتھ ازدواجی قانون کے ضروری احکام بھی منسلک ہونے چاہئیں جن کے نہ جاننے کی وجہ سے لوگ بالعموم غلطیاں کرتے ہیں۔

طلاق

سوال: اگر کوئی شوہر بیک وقت تین طلاقیں دے تو کیا آپ کے نزدیک اسے قطعی مغلطہ شمار کیا جائے یا تین طہروں میں تین طلاقوں کے اعلان کے بغیر جیسا کہ قرآن میں ہدایت کی گئی ہے، یہ مغلطہ شمار نہ ہو؟

جواب: ائمہ اربعہ اور جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ تین طلاق اگر بیک وقت دیے جائیں تو وہ تین ہی طلاق شمار ہوں گے۔ اور میرے نزدیک یہی صحیح تر بات ہے، اس لیے میں یہ مشورہ نہیں دے سکتا کہ اس قاعدے میں کوئی تغیر کیا جائے۔ لیکن یہ امر مسلم ہے کہ ایسا کرنا گناہ ہے کیوں کہ یہ اس صحیح طریقے کے خلاف ہے جو اللہ اور اس کے رسول نے طلاق دینے کے لیے سکھایا ہے۔ اس لیے اس غلط طریقے کی روک تھام ضرور ہونی چاہیے۔ میری رائے میں اس غرض کے لیے حسب ذیل تدابیر مناسب ہوں گی:

(۱) مسلمانوں کو عام طور پر طلاق کے صحیح طریقے سے واقف کرایا جائے، اس کی حکمتیں اور اس کے فوائد سمجھائے جائیں، اور اس کے مقابلے میں طلاق بدعی کے نقصانات سے آگاہ کیا جائے، نیز یہ بھی بتایا جائے کہ اس غلط طریقے سے طلاق دینے والا گناہ گار ہوتا ہے۔ یہ چیز تعلیم کے نصاب میں بھی شامل ہونی چاہیے، ریڈیو اور پریس کے ذریعہ سے بھی نشر ہونی چاہیے، اور نکاح ناموں کے ساتھ جو احکام منسلک ہوں ان میں بھی اسے درج ہونا چاہیے۔

(ب) دستاویز نویسوں کو حکماً تین طلاق کی دستاویز لکھنے سے منع کر دیا جائے اور خلاف ورزی کرنے والوں کے لیے جرمانہ کر دیا جائے۔

(ج) بیک وقت تین طلاق دینے والوں کے لیے بھی سزائے جرمانہ مقرر کر دی جائے۔ اس کے لیے ہمارے پاس حضرت عمرؓ کے عمل کی نظیر موجود ہے۔ ان کا طریقہ یہ تھا کہ جب کبھی مجلس واحد میں تین طلاق دینے کا مقدمہ ان کے سامنے پیش ہوتا وہ طلاق کو نافذ کرنے کے ساتھ طلاق دینے والے کو سزا بھی دیتے تھے۔

سوال: کیا طلاقوں کا رجسٹری کرنا لازمی قرار دیا جائے؟

جواب: طلاق کی رجسٹری کا انتظام تو ضرور ہونا چاہیے مگر وہ صرف اختیاری ہونی چاہیے۔ لازم قرار دینے میں متعدد قباحتیں ہیں۔ عدالتوں میں ہر اس طلاق کو تسلیم کیا جانا چاہیے جس کی شہادت بہم پہنچے، یا طلاق دینے والا جس کا اقرار کرے قطع نظر اس سے کہ وہ رجسٹری شدہ ہو یا نہیں۔

سوال: اگر طلاق کی رجسٹری نہ ہو تو آپ کے نزدیک اس کی کیا سزا ہونی چاہیے؟

جواب: رجسٹری نہ کرانے کے لیے کسی سزا کی حاجت نہیں۔

سوال : کیا مختلف علاقوں کے لیے مصالحتی مجالس مقرر کی جائیں اور کسی طلاق کو اس وقت تک صحیح تسلیم نہ کیا جائے جب تک کہ فریقین ان مجالس کی طرف رجوع نہ کر چکے ہوں جن میں زوجین کے خاندانوں کی طرف سے بھی ایک ایک حکم شامل ہو؟

جواب : اس طرح کی مصالحتی مجالس تو ضرور قائم ہونی چاہئیں، اور عدالتوں کے لیے بھی یہ قاعدہ مقرر کرنا چاہیے کہ وہ ازدواجی نزاعات کا فیصلہ کرنے سے پہلے قرآن مجید کے مقرر کردہ طریقہ تحکیم پر عمل کریں، لیکن یہ بات صحیح نہیں ہے کہ جس طلاق کا معاملہ مصالحتی مجالس یا خاندانی حکموں کے سامنے نہ گیا ہو اس کو سرے سے تسلیم ہی نہ کیا جائے۔ شریعت کی رو سے ہر وہ طلاق واقع ہو جاتی ہے جس میں طلاق کے ارکان و شروط پائے جائیں۔ اس کے وقوع کی شرائط میں شرعاً یہ چیز شامل نہیں ہے کہ آدمی کسی حکم یا مصالحتی مجلس سے رجوع کرے۔ اب اگر ایسی طلاق کو جو شرعاً واقع ہو چکی ہو، عدالتیں تسلیم نہ کریں تو لوگ سخت پیچیدگی میں پڑ جائیں گے اور یہ قاعدہ اسلامی شریعت سے متناقض ہو جائے گا۔

سوال : کیا ”ازدواجی و عائلی عدالت“ کو مطلقہ کے مطالبے پر یہ اختیار ہونا چاہیے کہ وہ مطلقہ کو تاحین حیات یا تاعقد ثانی نفقہ دلوائے؟

جواب : یہ بات شریعت کے خلاف بھی ہوگی اور انصاف کے خلاف بھی۔ قرآن اور حدیث میں وہ صورتیں معین کر دی گئی ہیں جن میں ایک مطلقہ عورت طلاق دینے والے شوہر سے نفقہ پانے کی حق دار ہوتی ہے اور یہ بھی طے کر دیا گیا ہے کہ ان مختلف صورتوں میں وہ کتنی مدت کے لیے حق دار رہتی ہے۔ تاحین حیات یا تاعقد ثانی نفقہ پانے کا استحقاق اس شرعی ضابطے کے خلاف ہوگا۔ اور عقل بھی یہ نہیں مانتی کہ ایک شخص جو ایک عورت کو طلاق دے چکا ہے اور جو اس سے اب کسی قسم کا فائدہ اٹھانے کا حق دار نہیں ہے، مدت العمر یا تاعقد ثانی اس کے مصارف کا بار اٹھانے پر مجبور کیا جائے۔ یہ چیز خود عورتوں کی اخلاقی پوزیشن کو بھی گرا دینے والی ہے۔ میں نہیں سمجھتا کہ کوئی خود دار اور شریف عورت یہ بات کبھی گوارا کر سکتی ہے کہ وہ ایک غیر شخص سے، جس کی بیوی وہ نہیں رہی ہے اپنے مصارف کی کفالت کرائے۔ ایسا ضابطہ اپنے قوانین میں درج کر کے ہم اپنے معاشرے کے طبقہ اناث کی عزت پر بری طرح حرف لائیں گے، اور اس کا فائدہ صرف وہ چند عورتیں ہی اٹھائیں گی جو اپنے وقار کی بہ نسبت مال کو زیادہ اہمیت دینے والی ہوں۔

عورت کی طرف سے مطالبہ طلاق

سوال : کیا آپ ڈیسیولوشن آف میرج ایکٹ ۱۹۳۹ء (انفاسخ نکاح مسلمین ۱۹۳۹ء) کی تمام دفعات کو جامع اور تشفی بخش سمجھتے ہیں یا آپ کے نزدیک اس میں اضافہ و ترمیم ہونی چاہیے؟

جواب : مذکورہ ایکٹ میرے سامنے نہیں ہے اس لیے میں اس پر کوئی اظہار رائے نہیں کر سکتا۔ اچھا ہوتا کہ اس سوال نامے کے ساتھ اس ایکٹ کی نقل بھی شامل ہوتی۔

سوال : کیا آپ کے نزدیک یہ مناسب ہوگا کہ خلع کے متعلق مجلس آئین ساز واضح اور غیر مبہم قانون وضع کرے؟

جواب : مناسب یہ ہوگا کہ صرف خلع ہی کے متعلق نہیں بلکہ تمام ازدواجی معاملات کے متعلق اسلامی احکام ایک کتابچہ کی صورت میں مدون (Codify) کر دیے جائیں اور اس غرض کے لیے علماء اور تجربہ کار قانون دانوں کی ایک کمیٹی بنادی جائے۔

تعدد ازواج

سوال : قرآن کریم میں تعدد ازواج کی بابت ایک ہی آیت (۴:۴) ہے جو حقوق یتیمی کی حفاظت کے ساتھ وابستہ ہے۔ کیا آپ کے نزدیک جہاں حقوق یتیمی کا سوال نہ ہو وہاں تعدد ازواج کو ممنوع کیا جاسکتا ہے؟

جواب : یہ خیال غلط ہے کہ قرآن مجید کی مذکورہ آیت کا حکم حقوق یتیمی کی حفاظت کے ساتھ وابستہ ہے اور یہ رائے بھی غلط ہے کہ جہاں حقوق یتیمی کا سوال نہ ہو وہاں تعدد ازواج کو ممنوع کیا جاسکتا ہے۔ قرآن مجید میں بکثرت مثالیں ایسی موجود ہیں جن میں ایک حکم بیان کرنے کے ساتھ ان حالات کا بھی ذکر کیا گیا ہے جن میں اس حکم کے بیان کی حاجت پیش آئی ہے، یا جن میں اس کی ضرورت پیش آسکتی ہے، یا جن سے وہ حکم متعلق ہے۔ اس سے یہ نتیجہ نہیں نکالا جاسکتا اور کسی قانون داں آدمی سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ وہ اس سے یہ نتیجہ نکالے گا کہ ایسا ہر حکم صرف انہی حالات کے ساتھ ”وابستہ“ ہے جن کا ذکر کر دیا گیا ہے، اور دوسرے تمام حالات میں اس حکم پر عمل کرنا یا اس اجازت سے فائدہ اٹھانا ممنوع ہے۔ مثال کے طور پر سورہ بقرہ کی آیت ۲۸۳ میں فرمایا گیا ہے کہ ”اگر تم سفر پر ہو اور (قرض کی دستاویز لکھنے کے لیے) تم کو کا تب نہ ملے تو پھر رہن با قبضہ ہونا چاہیے۔“ کیا قانون کی سمجھ رکھنے والا کوئی آدمی اس کا یہ مطلب لے سکتا ہے کہ اسلامی شریعت میں رہن با قبضہ کا جواز صرف سفر اور کا تب نہ ملنے کی حالت کے ساتھ وابستہ ہے؟ اسی طرح سورہ نساء کی آیت ۲۳ میں جن عورتوں کے ساتھ نکاح حرام کیا گیا ہے ان میں سوتیلی بیٹی کی حرمت ان الفاظ میں بیان کی گئی ہے: ”اور تمہاری وہ پروردہ لڑکیاں جو تمہاری گودوں میں ہیں تمہاری ان بیویوں سے جن کے ساتھ تم ہم بستر ہو چکے ہو۔“ کیا اس کا یہ مطلب لیا جاسکتا ہے کہ سوتیلی بیٹی کی حرمت صرف اس حالت کے ساتھ وابستہ ہے جب کہ اس نے سوتیلے باپ کے گھر میں پرورش پائی ہو؟ ان مثالوں سے یہ بات بآسانی سمجھ میں آسکتی ہے کہ تعدد ازواج کی اجازت جس آیت میں بیان ہوئی ہے اس کے ساتھ حقوق یتیمی کی حفاظت کا ذکر کرنے کا مقصد اس اجازت کو صرف اسی حالت کے ساتھ وابستہ کر دینا نہیں ہے جب کہ یتیمی کا کوئی معاملہ درپیش ہو۔ بلکہ اگر اس موقع محل کو دیکھا جائے جس میں یہ آیت آئی ہے تو نتیجہ اس کے بالکل برعکس نکلتا ہے۔ تعدد ازواج اس آیت کے نزول سے پہلے عرب میں رائج تھا، نبی ﷺ خود متعدد بیویاں رکھتے تھے، اور بکثرت صحابہ کرامؓ کے گھروں میں ایک سے زائد بیویاں تھیں۔ قرآن میں اس کی کوئی ممانعت نہ آنا بجائے خود اس رواج کے جواز کے لیے کافی دلیل تھا۔ اس لیے یہ آیت دراصل تعدد ازواج کی اجازت دینے کے لیے نازل ہی نہیں ہوئی تھی، بلکہ جنگِ احد کے بعد اس کے نزول کا مقصد مسلمانوں کو یہ رہنمائی دینا تھا کہ جنگِ احد کے نتیجے میں بہت سے لوگوں کی شہادت سے یتیمی کی پرورش کا جو مسئلہ پیدا ہو گیا ہے۔ اس پر پریشان ہونے کی کوئی ضرورت نہیں، اس مسئلے کو تم لوگ تعدد ازواج کے طریقے سے حل کر سکتے ہو جو پہلے ہی سے تمہارے لیے جائز ہے۔ اس طرح اس آیت نے کوئی نئی اجازت نہیں دی ہے بلکہ پہلے سے جو اجازت عملاً چلی آرہی تھی اس سے ایک خاص

اجتماعی مسئلے کو حل کرنے میں مدد لینے کی تلقین کی ہے۔ البتہ نئی بات اس میں صرف یہ تھی کہ پہلے تعدد ازواج غیر مقید تھا، اور اب اس کو زیادہ سے زیادہ چار کی حد کے ساتھ مقید کر دیا گیا۔ اس پس منظر سے جو شخص واقف ہو وہ کبھی اس غلط فہمی میں نہیں پڑ سکتا کہ اس آیت میں تعدد ازواج کی پہلی مرتبہ اجازت دی گئی تھی اور اس اجازت کو صرف اس حالت کے ساتھ وابستہ کر دیا گیا تھا جب کہ یتیمی کے حقوق کی حفاظت کے لیے اس سے فائدہ اٹھانے کی ضرورت پیش آئے۔

سوال : کیا آپ کے نزدیک یہ لازمی ہونا چاہیے کہ عقد ثانی کا ارادہ رکھنے والا شخص عدالت سے اجازت حاصل کرے؟

جواب : شریعت نے عقد اول اور عقد ثانی و ثالث و رابع میں کوئی فرق نہیں کیا ہے۔ ان سب کی کھلی اجازت ہے۔ اگر عقد اول کسی عدالت کے ساتھ مشروط نہیں ہو سکتا تو ثانی کیا، ثالث و رابع بھی نہیں ہو سکتا۔ اس طرح کی تجویز صرف اسی صورت میں قابل غور ہو سکتی ہے جب کہ پہلے یہ تسلیم کر لیا جائے کہ ایک سے زائد نکاح کرنا ایک برائی ہے جس کو اگر روکا نہ جاسکے تو کم از کم اس پر پابندیاں ہی عائد ہونی چاہیے۔ یہ نقطہ نظر رومن لاء کے فلسفہ قانون کا ہے نہ کہ اسلام کے فلسفہ قانون کا۔ اس لیے اسلامی قانون کی بحث میں ایسی تجویزیں لانا جن کا بنیادی تصور ہی اسلام کے تصور سے مختلف ہو اصولاً بالکل غلط ہے۔

سوال : کیا آپ کے نزدیک یہ قانون ہونا چاہیے کہ عدالت یہ اجازت اس وقت تک نہیں دے سکتی جب تک اسے یہ اطمینان نہ ہو کہ درخواست دہندہ دونوں بیویوں اور ان کی اولاد کی اس معیار زندگی کے مطابق کفالت کر سکتا ہے جس کے وہ عادی ہیں؟

جواب : اوپر کے جواب کے بعد یہ سوال آپ سے آپ خارج از بحث ہو جاتا ہے۔ تاہم مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس تجویز کی بعض کمزوریوں کی طرف اشارہ کر دیا جائے۔ اس میں یہ خیال پیش کیا گیا ہے کہ عدالت عقد ثانی کی اجازت صرف اس صورت میں دے جب کہ ایک شخص دو بیویوں اور ان کی اولاد کی کفالت کر سکتا ہو۔ سوال یہ ہے کہ جو شخص ایک بیوی اور اس کی اولاد کی بھی کفالت نہ کر سکتا ہو اسے نکاح کی کھلی چھٹی کیوں ملی رہے؟ کیوں نہ ہر شخص کے عقد اول کا معاملہ بھی عدالت کی اجازت سے مشروط ہو اور اس کے لیے بھی یہ قید نہ لگا دی جائے کہ جب تک نکاح کا ہر خواہش مند عدالت کو اپنی مالی پوزیشن کے متعلق اطمینان نہ دلا دے اس وقت تک کسی کو نکاح کی اجازت نہ دی جائے؟ پھر یہ عجیب بات ہے کہ محبت اور شجوق اور خاندانی زندگی کے لطف و اطمینان کا ہر سوال نظر انداز کر کے صرف اس ایک سوال کو نکاح ثانی کے معاملے میں اہمیت دی گئی ہے کہ یہ کام کرنے والا دو بیویوں اور ان کی اولاد کے مالی بار کا متحمل ہو سکے۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ عقد ثانی غریب اور متوسط طبقے کے لیے تو ممنوع ہو، مگر اونچے طبقے کے لیے یہ حق پوری طرح محفوظ رہے۔ اس سے بھی زیادہ دلچسپ کمزوری اس میں یہ ہے کہ عدالت صرف یہ دیکھ کر ایک شخص کو نکاح ثانی کی اجازت دے دے گی کہ وہ دو بیویوں اور ان کی اولاد کا متکفل ہو سکتا ہے، حالانکہ محض متکفل ہو سکتا عملاً متکفل ہونے کے لیے کوئی ضمانت نہیں ہے۔ ہمارے سامنے بکثرت مثالیں ایسے لوگوں کی موجود ہیں جو بڑی بڑی آمدنیاں رکھتے ہیں اور ایک بیوی کو نذر تغافل کیے رکھتے ہیں۔ عدالتوں کی اجازت کی قید ان خرابیوں کا آخر کیاسد باب کرتی ہے؟ ایسی خام تجویزوں کے بجائے کیا یہ بہتر نہیں ہے کہ ہم شریعت کے اس قاعدے ہی پر

اکتفا کریں کہ ایک شخص ایک سے زائد نکاح کرنے کے معاملہ میں اپنی مرضی کا مختار ہو اور جس بیوی کو بھی اس سے کسی نوع کی بے انصافی کا شکوہ ہو اس کی داد رسی کے لیے عدالت کا دروازہ کھلا رہے۔

سوال : کیا یہ قانون ہونا چاہیے کہ دوسری شادی کرنے لے کی کم از کم نصف تنخواہ پہلی بیوی اور اس کی اولاد کو عدالت دلوائے؟

اور جب لوگ تنخواہ دار نہیں بلکہ دوسرے ذرائع آمدنی رکھتے ہیں ان سے عدالت ضمانت لے کہ وہ اپنی آمدنی کا کم از کم نصف پہلی بیوی اور اس کی اولاد کو دیتے رہیں گے؟

جواب : یہ تجویز بالکل غلط ہے۔ ایک آدمی لازماً صرف اپنے ہی بال بچوں کا نفیل نہیں ہوتا، بلکہ والدین، چھوٹے بہن بھائی اور دوسرے مستحق اعزہ بھی بہت سے لوگوں کے ساتھ ہوتے ہیں جن کی انہیں خدمت اور کفالت کرنی ہوتی ہے۔ اس صورت میں یہ ضابطہ بنا دینا کہ دوسری شادی کرنے والے کی کم از کم نصف آمدنی ضرور پہلی بیوی کو دلوائی جائے سراسر بے انصافی ہے۔ پھر اگر پہلی بیوی بے اولاد اور دوسری صاحب اولاد، تو یہ کس اصول انصاف کا تقاضا ہے کہ شوہر کی آدھی آمدنی بے اولاد بیوی کے لیے مخصوص کر دی جائے اور دوسری بیوی اولاد سمیت بقیہ نصف میں گزر کر رہے؟ شریعت ایسے اندھے ضابطے بنانے کے بجائے یہ قاعدہ مقرر کرتی ہے کہ بیویوں کے درمیان شوہر خود عدل کرے، اور اگر کسی بیوی کی طرف سے بے انصافی کی شکایت عدالت میں آئے تو قاضی اس خاندان کے حالات کو دیکھ کر مناسب صورت تجویز کر دے۔

مہر

سوال : کیا آپ کے نزدیک یہ قانون بن جانا چاہیے کہ معاہدہ ازواج میں جو مہر مقرر کیا گیا ہے خواہ اس کی مقدار کتنی ہی کثیر کیوں نہ ہو وہ شوہر کے لیے واجب الادا ہے؟

جواب : مہر تو شرعاً ہی واجب الادا چیز ہے۔ اس کے لیے الگ قانون بنانے کی کیا حاجت ہے؟ البتہ اگر اس کا مطلب ایسا قانون بنانا ہے کہ ہر مقدار مہر لازماً ہر حال میں واجب الادا ہو، تو یہ قرآن کے بھی خلاف ہے اور عقل و انصاف کے بھی خلاف۔ قرآن عورت کو مہر معاف کرنے کا حق بھی دیتا ہے، اور مہر میں کمی قبول کرنے کا حق بھی۔ نیز اگر مہر شوہر کی حیثیت سے بہت زیادہ ہو، یا بعد میں کسی وقت شوہر کے مالی حالات ایسے ہو جائیں کہ وہ کسی طرح ایک گراں قدر مہر ادا کرنے کے قابل نہ رہے، یا کسی عقد نکاح میں ایسا مہر بندھوا لیا گیا ہو جسے کوئی شخص بھی معقول نہ تسلیم کر سکتا ہو، تو ایسی صورتوں میں عدالت یا پنچوں کے لیے مناسب رقم پر راضی نامہ کر دینے کا دروازہ کھلا رہنا چاہیے۔

سوال : کیا آپ مناسب سمجھتے ہیں کہ مطالبہ مہر کے لیے از روئے قانون کسی مدت کی تحدید نہ ہو؟

جواب : مہر کی وصولی کے لیے مدت کا تعین اور عدم تعین فریقین کی باہمی قرارداد پر منحصر ہے۔ اس معاملے میں قانون کو کسی مداخلت کی ضرورت نہیں۔

سوال : اس بارے میں آپ کی کیا رائے ہے کہ اگر نکاح نامے میں ادائے مہر کی صورت کا کوئی تعین نہ ہو تو نصف مہر متجمل (عند الطلب) اور نصف غیر متجمل (بعد انفساخ نکاح یا وفات شوہر یا بصورت طلاق) شمار ہو؟

جواب : ایسی صورت میں سارا مہر عند المطالبہ واجب الادا ہونا چاہیے۔ البتہ اگر عدالت یہ دیکھے کہ مقدار مہر فی الواقع شوہر کی حیثیت سے بہت زیادہ رکھی گئی ہے تو وہ انصاف کو ملحوظ رکھ کر ادائیگی مہر کے لیے کوئی مناسب صورت تجویز کر سکتی ہے۔ اس معاملہ میں قانون بنا کر عدالتوں کے ہاتھ باندھ دینا ٹھیک نہیں ہے۔

حضانہ — پرورش

سوال : موجودہ قانون کی رو سے بچوں کی حضانہ کا حق ماں کو خاص عموں تک حاصل ہے۔ یعنی لڑکا ہو تو سات سال، اور لڑکی ہو تو بلوغ تک۔ حضانہ کے لیے عموں کا یہ تعین نہ قرآن میں ہے اور نہ کسی حدیث میں، بلکہ یہ بعض فقہاء کا اجتہاد ہے۔ کیا آپ کے نزدیک اس میں کوئی ترمیم ہو سکتی ہے؟

جواب : اس معاملے میں صحیح بات یہ ہے کہ بچوں کا مفاد ہر دوسری چیز پر مقدم ہے۔ ہر انفرادی مقدمے میں حالات کو دیکھتے ہوئے بچوں کی تعلیم و تربیت کے لیے ماں اور باپ میں سے جس کی حضانہ بھی زیادہ موزوں نظر آئے اسے ترجیح دی جائے۔ کسی ایک کے حق میں قانون بنا دینا مناسب نہیں ہے۔ البتہ قانوناً یہ لازم ہونا چاہیے کہ جس فریق کی حضانہ میں بھی بچے دیے جائیں وہ دوسرے فریق سے ان کے ملنے میں مزاحم نہ ہو۔ مشہور فقہاء میں سے علامہ ابن تیمیہ اور ابن قیم کی رائے بھی وہی ہے جو میں نے اوپر عرض کی ہے۔

بیوی بچوں کا گزارہ

سوال : کیا آپ اس تجویز کے حق میں ہیں کہ کوئی شوہر کسی معقول وجہ کے بغیر بیوی کو گزارہ نہ دے تو بیوی کو یہ حق حاصل ہو کہ وہ خاص ”ازدواجی و عائلی عدالت“ میں اس پر دعویٰ دائر کر سکے؟

جواب : جی ہاں!

سوال : موجودہ کریمنیل پروسجر کوڈ (ضابطہ فوجداری) کی دفعہ ۴۸۸ کے مطابق بیوی عدالت فوجداری میں نفقہ کا دعویٰ کر سکتی ہے لیکن عدالت فوجداری زیادہ سے زیادہ سو سو روپے ماہانہ دلوا سکتی ہے۔ کیا آپ اس مقدار کے اضافے کے حق میں ہیں؟

جواب : جی ہاں! عدالت کو یہ حق ہونا چاہیے کہ زوجین کی حیثیت کے مطابق نفقہ دلوائے۔ کسی خاص مقدار کا تعین از روئے قانون کر دینا مناسب نہیں۔

سوال : کیا آپ اس تجویز کے حق میں ہیں کہ ایک بیوی گزشتہ تین سال تک کے نفقہ کا مطالبہ کر سکے؟

جواب : تین سال کی قید صحیح نہیں ہے۔ جب سے شوہر نے بیوی کو نفقہ سے محروم کر رکھا ہو اسی وقت سے اس کا نفقہ دلوانا چاہیے۔

سوال : کیا آپ مناسب سمجھتے ہیں کہ اگر بیوی نے نکاح نامے میں میعاد نفقہ کے متعلق خاص شرط لکھوائی ہو تو اسے محض مدت عدت تک ہی نہیں بلکہ مدت مشروط تک نفقہ ملے؟

جواب : نکاح کے وقت اکثر ایسا ہوتا ہے کہ برادری اور خاندان کے دباؤ سے، یا لحاظ مروت کی بنا پر غیر معقول شرائط تسلیم کر لی جاتی ہیں۔ اس طرح کی شرطوں کی حوصلہ افزائی نہیں ہونی چاہیے۔ نفقہ کا جائز حق ایک عورت کو جس حد تک حاصل ہے اس سے زیادہ کی کوئی شرط اگر معاہدہ نکاح میں لکھوائی گئی ہو تو اسے از روئے قانون نافذ نہیں ہونا چاہیے۔

تولیت املاک

سوال : کیا آپ اس سے متفق ہیں کہ باپ کی عدم موجودگی میں عدالت ماں کو بچوں کی املاک کی متولیہ قرار دے بشرطیکہ عدالت کے نزدیک اس کا تقرر بچوں کی بہبود اور املاک کے تحفظ کے منافی نہ ہو؟

جواب : یہ اس صورت میں ہونا چاہیے جب کہ بچوں کے مفاد کی حفاظت کے لیے ماں کو متولی بنانا ضروری ہو، مثلاً خاندان میں کوئی ایسا مرد موجود نہ ہو جو متولی بن سکتا ہو، یا موجود تو ہو مگر اس کے ہاتھ میں تولیت دینے سے بچوں کے مفاد کو خطرہ ہو۔

سوال : کیا آپ یہ قانون بنانے کے حق میں ہیں کہ نابالغوں کی املاک کے متولی کو یہ اختیار حاصل نہ ہو کہ وہ عدالت کی اجازت کے بغیر املاک کو فروخت یا رہن کر سکے؟

جواب : یہ تجویز بالکل مناسب ہے۔

وراثت اور وصیت

سوال : (۱) کیا آپ اس تجویز کے حق میں ہیں کہ اگر پاکستان کے کسی حصے میں ابھی تک وراثت اور وصیت کے بارے میں شرعی قوانین پر عمل نہیں ہو رہا تو بلا تاخیر قانون وضع کیا جائے کہ اس بارے میں شرعی قوانین ہر حصہ ملک پر عائد ہوں؟

(۲) موجودہ قانونی ضابطے کی پیچیدگی کے پیش نظر عورتوں کی مجبوریوں کو رفع کرنے کے لیے کیا آپ اس تجویز کے حق میں ہیں کہ جب کبھی وراثت کے معاملے میں عورت مدعیہ ہو تو معمولی سول کورٹ اس کا مقدمہ عجلت انفصال کے لیے ازدواجی و عائلی عدالت میں منتقل کر دے؟

جواب : دونوں تجویزیں مناسب ہیں۔

سوال : کیا قرآن کریم میں کوئی نص صریح موجود ہے یا کسی صحیح حدیث میں یہ تعلیم ملتی ہے کہ یتیم پوتے، پوتی یا نواسے نواسی کو بہر حال محروم الارث کر دیا جائے؟

جواب : یہ مسئلہ ان اصولی احکام سے خود بخود نکلتا ہے جو قرآن و حدیث میں تقسیم میراث کے متعلق دیے گئے ہیں۔ اور اس کے صحیح ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس میں رد و بدل کر کے یتیم پوتے پوتی یا نواسے نواسی کو وارث بنانے کی جو صورت بھی تجویز کی جائے اس سے قانون میراث کا وہ سارا نظام درہم برہم ہو جاتا ہے جو قرآن و سنت کے اصولی احکام پر مبنی ہے۔ یہی وجہ

ہے کہ فقہائے اسلام شروع سے آج تک اس پر متفق رہے ہیں۔ یہاں چوں کہ اس مسئلے کی پوری توضیح ممکن نہیں ہے اس لیے میں آپ کو مشورہ دوں گا کہ جماعت اسلامی کے شائع کردہ پمفلٹ ”پوتے کی وراثت کا مسئلہ“ صفحہ ۲۰ تا ۲۹ ملاحظہ فرمائیں۔ اس کی ایک کاپی اس جواب کے ساتھ ارسال کی جا رہی ہے۔

سوال : کیا ایسا قانون بنانا جائز ہوگا کہ ایک مسلمان کسی جائیداد کو کسی کے نام اس شرط پر منتقل کر دے کہ جسے منتقل کی گئی ہے اس کی وفات کے بعد وہ جائیداد منتقل کرنے والے یا اس کے ورثاء کی طرف عود کر آئے گی؟

جواب : اسلامی فقہ میں اس کے لیے ”عمری“ کی اصطلاح استعمال کی جاتی ہے، اور اس کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔ امام ابوحنیفہؒ، امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کا مذہب یہ ہے کہ جو جائیداد اس طرح منتقل کی گئی ہو وہ پھر منتقل کرنے والے یا اس کے ورثاء کی طرف عود نہیں کر سکتی خواہ انتقال کی دستاویز میں صریح طور پر یہ شرط درج ہی کیوں نہ کر دی گئی ہو کہ وہ عمر کی وفات کے بعد عمر یا اس کے ورثاء کو واپس مل جائے گی۔ بخلاف اس کے امام مالکؒ کہتے ہیں کہ جو جائیداد عمر کو صرف حین حیات کے لیے دی گئی ہو وہ آپ سے آپ اس کی وفات کے بعد عمر یا اس کے وارثوں کی طرف منتقل ہو جائے گی الا یہ کہ عمر نے تصریح کر دی کہ وہ اسے اور اس کے وارثوں کو دی گئی ہے۔ اس بارے میں احادیث زیادہ تر پہلے ہی قول کے حق میں ہیں اور غائر نظر سے دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہی قول صحیح ہے۔ جس جائیداد کے ساتھ ایک شخص کا مفاد صرف حین حیات تک وابستہ ہو وہ آخر عمر میں آکر اس سے دلچسپی لینا چھوڑ دیتا ہے اور اس کی اولاد بھی جانے والی چیز سے غفلت برتنے لگتی ہے۔ اس طرح حین حیات کا ہبہ ضیاع مال کا موجب ہوتا ہے، اور جب اصل مالک یا اس کی اولاد کو جائیداد تباہ شدہ حالت میں ملتی ہے تو اسے بھی شکایت پیدا ہوتی ہے۔ اس لیے شریعت کا منشا یہ ہے کہ ہبہ کیا جائے تو مستقل طور پر کیا جائے ورنہ حین حیات کے ہبہ سے نہ کرنا بہتر ہے۔ اس منشا کی توضیح اس حدیث سے ہوتی ہے کہ اَمْسِكُوا عَلَيْكُمْ اَمْوَالَكُمْ وَلَا تَنْفُسِدُوْهَا، فَمَنْ اَعْمَرَ عُمْرِيْ فَهِيَ لِلَّذِيْ اُعْمِرَ حَيًّا وَمَيِّتًا وَلِعَقِيْبِهِ (احمد، مسلم) ”اپنے اموال اپنے ہی پاس رکھو اور ان کو برباد نہ کرو۔ جو شخص کسی کو حین حیات کے لیے کچھ دے تو وہ چیز اس کی ہے جس کو وہ دی گئی، اس کی زندگی میں بھی اور اس کے مرنے کے بعد بھی، اور وہ اس کے بعد اس کے پس ماندوں کے پاس رہے گی۔“

سوال : کیا آپ کی رائے میں وقف علی الاولاد ایکٹ ۱۹۱۳ء میں بغرض اصلاح اس ترمیم کی ضرورت ہے کہ وقف شدہ جائیداد کے اضافہ قیمت یا دیگر مفاد کی خاطر بہ اجازت عدالت اسے فروخت یا تبدیل کیا جائے یا کسی اور مفید طریق پر عمل ہو سکے؟

جواب : یہ ایکٹ اگر بالکل ہی ختم کر دیا جائے تو زیادہ بہتر ہے۔ مختلف اعتبارات سے یہ مضر اور پیچیدگیوں کا موجب ہے، اور اسلامی شریعت میں اس کے لیے کوئی مضبوط بنیاد بھی نہیں ہے۔

انفساخ نکاح بذریعہ عدالت

سوال : قانون انفساخ نکاح کے سیکشن (۲) میں جو وجوہ انفساخ درج ہیں کیا آپ کے نزدیک ان میں اضافے یا کمی کی ضرورت ہے؟

جواب : یہ قانون میرے سامنے نہیں ہے اس لیے اس سوال کا جواب دینے سے معذور ہوں۔ بہتر ہوتا کہ سوال نامے کے ساتھ اس کی متعلقہ دفعہ بھی منسلک ہوتی۔

سوال : کیا ایسا قانون وضع ہونا چاہیے کہ اگر عورت انفساخ نکاح کا مطالبہ کرے اور عدالت کی رائے میں قصور وار شوہر ہو تو طلاق حاصل کرتے ہوئے عورت سے نہ مہر واپس دلویا جائے اور نہ دوسری چیزیں جو خاوند اسے دے چکا ہو؟

جواب : خلع کے شرعی قواعد میں اس کی گنجائش موجود ہے اس لیے میں اس تجویز کی تائید کرتا ہوں۔ مگر شرط یہ ہے کہ شوہر کے تصور کا جدید تصور مغرب سے برآمد نہ کیا جائے بلکہ اسی تصور پر قناعت کی جائے جو اسلام میں پایا جاتا ہے۔

سوال : کیا زوجین کا ایسا اختلاف مزاج جس کی وجہ سے ازدواجی زندگی ناخوش گوار ہو جائے جائز طور پر وجہ فسخ نکاح ہو سکتا ہے؟

جواب : اختلاف مزاج کی صورت میں عدالت کو پہلے تحکیم کے قرآنی قاعدے پر عمل کرنا چاہیے تاکہ زوجین کے خاندان ہی کے دو معتبر آدمی اس اختلاف کو رفع کرنے کی کوشش کریں۔ پھر اگر وہ ناکام ہو جانے کی رپورٹ عدالت کو دیں تو عدالت کا کام وجوہ اختلاف کی تحقیق کرنا تو نہیں ہے، مگر یہ تحقیق اس کو ضرور کرنی چاہیے کہ آیا ان زوجین کے درمیان نباہ ممکن نہیں رہا ہے۔ اس کے بعد عدالت دو شکلوں میں سے کوئی ایک شکل اختیار کر سکتی ہے۔ یا تو عورت کے حق میں خلع کا فیصلہ کرے اگر وہ اس کی طالب ہو یا شوہر کو مجبور کرے کہ وہ اسے معلق رکھنے کے بجائے طلاق دے دے۔

سوال : قانون انفساخ نکاح کے کلاز (۳) سیکشن (۳) میں سات سال کی قید کی بنا پر نکاح فسخ ہو سکتا ہے۔ کیا آپ کے خیال میں یہ بہتر نہ ہوگا کہ اس مدت میں کمی کر کے چار سال کر دیا جائے؟

جواب : طویل قید کی صورت میں فسخ نکاح کا قانون کچھ صحیح نہیں ہے نیز عورت کو یہ حق دینے سے اصل مسئلہ حل بھی نہیں ہوتا۔ ہمارے معاشرے میں عورت کا مزاج یہ نہیں ہے کہ شوہر اگر لمبی مدت کے لیے قید ہو گیا تو بیوی فسخ نکاح کا مطالبہ لے کر عدالت میں پہنچ جائے۔ خصوصاً صاحب اولاد عورت تو مشکل ہی سے اس کا خیال کر سکتی ہے۔ اس لیے کثیر التعداد عورتیں اس قانون کے ہوتے ہوئے بھی اس سے کوئی فائدہ نہ اٹھائیں گی اور ان کے مصائب جوں کے توں رہیں گے۔ میرے نزدیک اس مسئلے کا صحیح حل یہ ہے کہ جیل کے قواعد میں حسب ذیل تین اصلاحات کی جائیں:

(۱) چار سال یا اس سے کم مدت کے قیدیوں کو سال میں کم از کم دو مرتبہ کم از کم پندرہ دن کے لیے پیروں پر گھر جانے کی اجازت دی جایا کرے۔

(ب) چار سال سے زیادہ مدت کے قیدیوں کو جیل میں رکھنے کے بجائے ان بستیوں میں رکھا جائے جو طویل المیعاد قیدیوں کے لیے مخصوص ہوں، اور وہاں انہیں اپنے بال بچوں کے ساتھ رہنے کا موقع دیا جائے۔

(ج) قیدیوں سے جیل میں جو کام لیا جائے اس کی اجرت بازار کی شرحوں کے مطابق ان کے حساب میں جمع کی جائے اور وہ یا اس کا ایک مناسب حصہ ان کی بیویوں اور بچوں کے نفقہ میں ادا کیا جاتا رہے۔

ازدواجی اور عائلی عدالت

سوال:

- (۱) کیا آپ اس تجویز کے حق میں ہیں کہ ہر کمشنری میں دسترکٹ اور سیشن جج کے مرتبے کا جج ایسی عدالتوں میں مقرر کیا جائے جہاں ازدواجی و عائلی مقدمات دائر ہوں؟
- (۲) کیا آپ اس تجویز کے حق میں ہیں کہ ایسے مقدمات جو ازدواجی عائلی قوانین کے تحت آتے ہوں اور جہاں عورت مدعیہ ہو فقط ایسی مخصوص عدالتوں میں دائر ہو سکیں؟
- (۳) کیا آپ اس تجویز کے حق میں ہیں کہ ایسی عدالتوں کے ضوابط موجودہ دیوانی اور فوجداری ضوابط سے الگ ہوں اور یہ قانون وضع کر دیا جائے کہ ایسی عدالت ہر مقدمے کا فیصلہ تین ماہ کے اندر اندر کر دے؟
- (۴) کیا آپ اس تجویز کے حق میں ہیں کہ ایسی عدالتوں میں کورٹ فیس یا دوسرے عدالتی اخراجات نہ ہوں؟
- (۵) کیا آپ اس کے حق میں ہیں کہ ایسی عدالتوں میں فریقین اپنے کسی نمائندے یا اقارب کے ذریعے پیروی کر سکیں اور کسی باقاعدہ و سند یافتہ وکیل کا ہونا لازمی نہ ہو؟

- (۶) کیا آپ اس تجویز کے حق میں ہیں کہ کم از کم ایک مرد اور ایک عورت بطور مشیر جج کے ساتھ ہوں؟
 - (۷) کیا آپ اس کے حق میں ہیں کہ ایسی عدالت مختلف اضلاع میں باری باری سے اپنا اجلاس طلب کرے؟
 - (۸) کیا آپ اس کے حق میں ہیں کہ فریقین کو ایک سے زیادہ اپیل کی اجازت نہ ہو؟
 - (۹) کیا آپ اس حق میں ہیں کہ اپیل براہ راست ہائی کورٹ میں ہونی چاہیے اور اپیل کا فیصلہ بھی تین ماہ کے اندر ہونا چاہیے؟
- جواب:** نمبر ۱ تا ۹ کا جواب یہ ہے کہ سب تجاویز بالکل درست ہیں۔

سوال: ایسی عدالت کے فیصلے سے واجب الادا قومی و وصولی اور دیگر احکام کی بجا آوری کے لیے آپ کیا مناسب تجاویز پیش کرتے ہیں؟

جواب: اس کے لیے وہی طریقہ ہونا چاہیے جو عام عدالتی فیصلوں کے نفاذ اور سرکاری مطالبات کی وصولی میں استعمال ہوتا ہے۔

سوال: ایسے مقدمات میں اخراجات متفرقہ کو پورا کرنے کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے؟

جواب: جو فریق زیادتی کرنے والا ثابت ہو، یا جس نے بیجا مقدمہ بازی کر کے عدالت اور فریق ثانی کا وقت ضائع کیا ہو اس پر مناسب خرچہ ڈالا جائے جس کا ایک حصہ فریق ثانی کو ملے اور ایک حصہ عدالت کے مصارف میں وضع کیا جائے۔ علاوہ بریں حد اعتدال سے زیادہ مقدار کے مہر کا دعویٰ اسٹامپ ڈیوٹی کے بغیر قبول نہ کیا جائے، اور مہر جتنا حد سے متجاوز ہو اسی تناسب سے اسٹامپ ڈیوٹی زیادہ بھاری لگائی جائے۔ یہ تدابیر معاشرے کی اصلاح میں بھی مددگار ہوں گی اور ان سے عدالت کا پورا خرچ نہیں تو اس کا ایک معتد بہ حصہ ضرور حاصل ہو جائے گا۔ کچھ کمی اگر رہ جائے تو اسے سرکاری خزانے سے ادا ہونا چاہیے۔

كتاب الحدود والتعزير

اسلام، جرم اور سزا

جرم کے مراتب

جرم کا پہلا مرتبہ یہ ہے کہ انسان جرم کرے مگر اس کو جرم سمجھے اور اس پر شرمندہ ہو۔ اس قسم کا جرم محض اپنی حیثیت کے لحاظ سے سزا کا مستوجب ہوتا ہے بلکہ توبہ اور اظہار ندامت سے معاف بھی کیا جاسکتا ہے، کیونکہ ایسا جرم صرف انسان کی کمزوری پر محمول کیا جائے گا۔

جرم کا دوسرا مرتبہ یہ ہے کہ انسان جرم کرے اور اس کو عیب کے بجائے خوبی سمجھے اور فخر کے ساتھ علانیہ اس کا اظہار کرے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ اس شخص کے دل میں اس قانون کا کوئی احترام نہیں ہے جو اس فعل کو جرم قرار دیتا ہے۔

جرم کا آخری مرتبہ یہ ہے کہ انسان نہ صرف ایک قانون کے خلاف جرم کا ارتکاب کرے بلکہ اس کے مقابلہ میں ایک دوسرے قانون کے لحاظ سے اس جرم کو جائز اور عین ثواب سمجھے اور جو قانون اس فعل کو جرم ٹھہراتا ہے اس کا مذاق اڑائے اور اس کی پیروی کرنے والوں کو خطا کار سمجھے، ایسا شخص صرف قانون کی خلاف ورزی ہی نہیں کرتا، بلکہ اس کی تحقیر کرتا ہے اور اس کے خلاف بغاوت کا مرتکب ہوتا ہے۔ (تقیات: بغاوت...)

اسلام میں سزا کی اصل روح

۱۔ لَقَدْ تَابَتْ تَوْبَةً لَوْ قُسِمَتْ بَيْنَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لَوَسِعَتْهُمْ.

”مسلم میں عمران بن حصین کی روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے غامدیہ کی نماز جنازہ کے موقع پر عرض کیا، یا رسول اللہ! کیا اب اس زانیہ کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی؟ آپ نے فرمایا، اس نے وہ توبہ کی ہے کہ اگر تمام اہل مدینہ پر تقسیم کر دی جائے تو سب کے لیے کافی ہو۔“

۱۔ انسان جب تک انسان ہے، بشری کمزوریاں اس کے ساتھ لگی ہوئی ہیں۔ بندے کا کام یہ ہے کہ حتی الامکان بندگی کی پوری کوشش کرے اور اس کے باوجود جو کوتاہیاں اس کے عمل میں رہ جائیں ان پر شرمسار ہو اور اللہ تعالیٰ سے درگزر کی درخواست کرتا رہے۔ جو شخص بھی اس غلط فہمی میں مبتلا ہو کہ وہ مکمل معیاری انسان ہے وہی دراصل ناقص انسان ہے۔ (مکاتیب اول، ۳۵: انسان...)